

四教义 科判

隋天台山修禪寺沙門智顗 撰 慧航法師 校釋

釋道淨 整理 20240803 3 稿 微信 qq 973451196 校對 禁止商用篡改 法律責任必究

表 0-0: (16 表) 總表 (甲乙等為釋道淨所加 僅供參考) (依天台文庫網站天台宗電子圖書館版本整理 1 稿 20211011)

科判				正文				
<p>【卷第一】</p> <p>夫眾生機緣不一，是以教門種種不同。</p> <p>經雲：“自從得道夜，乃至泥洹夜，所說之法，皆實不虛。”</p> <p>仰尋斯旨，彌有攸致，所以言之。</p> <p>夫道絕二途，畢竟者常樂；法唯一味，寂滅者歸真。</p> <p>然鹿野鶴林之文，七處八會之教，豈非頓漸之異、不定秘密之殊？是以近代諸師各為理釋。</p> <p>今所立義，意異前規，故略撰四教門，用通大師漸、頓、不定、秘密之蹤，若能達斯旨者，則如來權實信矣。</p> <p>無方至人，本跡淵哉難究，況復此漸、頓、不定、秘密之跡皆無滯也。</p> <p>今明此義，略開七重：</p> <p>第一、釋四教名；第二、辨所詮；第三、明四門入理；</p> <p>第四、明判位不同；第五、明權實；第六、約觀心；第七、通諸經論也。</p>								
甲一、釋四教名分五（表 0-1）（表 1-1~7）				第一、釋四教名				
甲二、辨所詮者分四【卷第二】（表 0-2）（表 2-1~5）				第二、辨所詮者				
甲三、明四門入理者分五【卷第三】（表 0-3）（表 3-1~4）				第三、明四門入理者				
		乙一、略辨四門相者分四		第一、略辨四門相者				
		乙二、正明四門入理者分二		第二、正明四門入理者				
		乙三、明用四悉檀起四門之教者分四		第三、明用四悉檀起四門之教者				
		乙四、明約十法成四門義者分二		第四、明約十法成四門義者				
		乙五、明信、法兩種四門不同者		第五、明信、法兩種四門不同者				
				第四、約四教位分別淨無垢稱義者				
甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丙一、略開三乘【卷第四】（表 0-4）（表 4-1）		第一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者			
			丁一、明聲聞乘位分二	戊一、七賢位分八（表 0-5）（4-2 到 10）（表 4-6【卷第五】）				
				戊二、七聖位分八【卷第六】（表 0-6）（表 4-11~14）				
			丁二、明緣覺乘位分五（表 0-7）（表 4-15~18）					
			丁三、明菩薩乘位分四【卷第七】（表 0-8）（表 4-19~23）					
	乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五【卷第八】（表 0-9）（表 5-1~7）				第二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者			
	乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四（表 0-10）（表 6-1~13）（表 6-1【卷第九】）（表 6-7【卷第十】）				第三、約別教明位釋淨無垢稱義者			
	乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五（表 0-11）（表 7-1~8）（表 7-1【卷第十一】）（表 7-7【卷第十二】）				第四、約圓教明位釋淨無垢稱義者			
	乙五、約五味譬顯四教位者（表 0-12）（表 8）				第五、約五味譬顯四教位者			
	乙六、辨眾經明四教位多少不同者（表 0-13）（表 9）				第六、辨眾經明四教位多少不同者			
甲五、明權實者分三（表 0-14）（表 10-1~3）				第五、明權實者				
甲六、約觀心明四教者分四（表 0-15）（表 11）				第六、約觀心明四教者				
甲七、通諸經論分二（表 0-16）（表 12-1~2）				第七、通諸經論				

表 0-1：（16 表）總表；甲一、釋四教名分五【卷第一】（表 1-1～7）

甲一、釋四教名分五	乙一、正釋四教名分四	丙一、釋三藏教名	(表 1-2)
		丙二、釋通教名	(表 1-3)
		丙三、釋別教名	(表 1-3)
		丙四、釋圓教名	(表 1-3)
	乙二、核定分四 (表 1-4)	丙一、核定三藏教	
		丙二、核定通教	
		丙三、核定別教	
	乙三、引證分三 (表 1-5)	丙一、無文 立名作義 以通經教	
		丙二、別引經論證四教	
		丙三、總引經論證	
乙四、料簡		(表 1-6~7)	
乙五、明經論用四教多少不同		(表 1-7)	

表 0-2：（16 表）總表；甲二、辨所詮者【卷第二】（表 2-1～5）

甲二、 辨所詮 者分四	乙一、約四諦明所詮 分三	丙一、明所詮四諦之理分五		丁一、生滅四諦（表 2-1）	
				丁二、無生四諦（表 2-1）	
				丁三、無量四諦（表 2-2）	
				丁四、無作四諦（表 2-2）	
				丁五、補充（表 2-2）	
		丙二、明能詮之教分四		丁一、三藏教詮生滅四諦之理（表 2-2）	
				丁二、明通教詮無生四真諦之理（表 2-2）	
				丁三、明別教能詮無量四諦之理（表 2-3）	
				丁四、明用圓教詮無作四實諦理（表 2-3）	
		丙三、明對諸經論分三（表 2-3）		丁一、對經	
	丁二、對論				
	丁三、補充				
	乙二、約三諦明四教所詮之理分三 （表 2-4）	丙一、明三諦所詮理分四		丁一、有諦	
				丁二、無諦	
				丁三、中道第一義諦	
				丁四、補充	
		丙二、明能詮四教			
	乙三、約二諦明所詮之理分三（表 2-5）	丙一、明所詮之理分二		丁一、理外二諦	
丁二、理內二諦					
丙二、明能詮之四教					
		丙三、對經論			
乙四、明一諦之理辨所詮分四（表 2-5）			丙一、所詮之理		
			丙二、能詮之教		
			丙三、對經論		
			丙四、補充		

表 0-3：（16 表）總表；甲三、明四門入理者分五【卷第三】（表 3-1～4）

甲三、 明四門 入理者 分五	乙一、略辨四門相者分四	丙一、三藏教四門分四（表 3-1）	丁一、有門
			丁二、空門
			丁三、有空門
			丁四、非有非空門
		丙二、通教四門（表 3-1）	
		丙三、別教四門（表 3-1～2）	
		丙四、圓教四門（表 3-2）	
	乙二、正明四門入理者分二（表 3-2）	丙一、三藏通教兩種四門同入偏真之理	
		丙二、別圓兩教四門同入圓真之理	
	乙三、明用四悉檀起四門之 教者分四 （表 3-2～3）	丙一、明悉檀起三藏教四 門分四	丁一、明用四悉檀起有門
			丁二、明用四悉檀起空門
			丁三、明用悉檀起有無門
			丁四、明用悉檀起非有非無門
		丙二、明悉檀起通教四門	
		丙三、明悉檀起別教四門	
		丙四、明悉檀起圓教四門	
	乙四、明約十法成四門義者 分二	丙一、十法成三藏教四門 分二 （表 3-3～4）	丁一、明用十法成《毘曇》有 門見有得道
			丁二、後三門
		丙二、十法成通 別 圓教四門（表 3-4）	
	乙五、明信 法兩種四門不同者（表 3-4）		

表 0-4：（16 表）總表；丙一、略開三乘【卷第四】（表 4-1）

丙一、略開三乘【卷第四】	（表 4-1）
--------------	---------

表 0-5：（16 表）總表；戊一、七賢位分八【卷第四～五】（表 4-2～10）

戊一、七賢位分八	己一、五停心觀				(表 4-3~4)			
	己二、別相四念處分七	庚一、明念處是佛法入道要門				(表 4-4)		
		庚二、略釋四念處名				(表 4-4)		
		庚三、分別三種念處不同				(表 4-5)		
		庚四、明為破三種六師分二 (表 4-5)			辛一、三種六師			
					辛二、三種四念處			
		庚五、成三種羅漢【卷第五】					(表 4-6)	
		庚六、念處觀法分三	辛一、性念處分二	壬一、破愛分四 (表 4-6)	癸一、身念處			
					癸二、受念處			
					癸三、心念處			
					癸四、法念處			
			壬二、破見分五	癸一、身念處 (表 4-7)				
				癸二、受念處 (表 4-8)				
				癸三、心念處 (表 4-8)				
				癸四、法念處 (表 4-8)				
				癸五、補充 (表 4-8)				
			辛二、共念處		(表 4-8)			
		辛三、緣念處		(表 4-9)				
		庚七、正明念處位					(表 4-9)	
	己三、總相四念處位						(表 4-9)	
	己四、明煖法						(表 4-9~10)	
	己五、明頂法位						(表 4-10)	
	己六、明忍法位						(表 4-10)	
	己七、明世第一法位						(表 4-10)	
	己八、七賢偏釋幹慧地						(表 4-10)	

表 0-6：（16 表）總表；戊二、七聖位分八【卷第六】（表 4-11～14）

戊二、七聖位分八	己一、隨信行		（表 4-11）
	己二、隨法行		（表 4-11）
	己三、信解分二	庚一、信解人證果有三	（表 4-11～12）
		庚二、補充	（表 4-12）
	己四、見得		（表 4-12）
	己五、身證		（表 4-12）
	己六、時解脫羅漢		（表 4-13）
	己七、不時解脫羅漢		（表 4-13）
	己八、補充		（表 4-13～14）

表 0-7：（16 表）總表；丁二、明緣覺乘位分五【卷第六】（表 4-15～18）

丁二、 明緣覺 乘位分 五	戊一、翻譯分二	己一、翻名		(表 4-15)	
		己二、解釋分三	庚一、獨覺		(表 4-15)
			庚二、因緣覺 分三	辛一、三世十二因緣 (表 4-15)	
				辛二、二世十二因緣 (表 4-16)	
				辛三、一世十二因緣 (表 4-16)	
			庚三、補充		(表 4-16)
	戊二、分別大小				(表 4-17)
	戊三、明宿緣				(表 4-17)
	戊四、明觀法	己一、觀屬愛十二因緣分二 (表 4-17)			庚一、推尋
					庚二、觀破
己二、觀屬見十二因緣 (表 4-18)			庚一、推尋		
			庚二、觀破		
戊五、料簡				(表 4-18)	

表 0-8：（16 表）總表；丁三、明菩薩乘位分四【卷第七】（表 4-19～23）

丁三、明菩薩乘位分四	戊一、翻譯		(表 4-19)		
	戊二、辨位分七	己一、發菩提心	(表 4-19)		
			(表 4-19～20)		
			(表 4-20)		
			(表 4-20～21)		
			(表 4-21)		
			(表 4-21)		
		己七、八相成道分八		庚一、從兜率天下 (表 4-21)	
				庚二、托胎 (表 4-22)	
				庚三、出生 (表 4-22)	
				庚四、出家 (表 4-22)	
				庚五、降魔 (表 4-22)	
				庚六、成道 (表 4-22)	
				庚七、轉法輪 (表 4-22)	
		庚八、入涅槃 (表 4-22)			
	戊三、料簡		(表 4-22～23)		
	戊四、釋淨無垢稱義		(表 4-23)		

表 0-9：（16 表）總表；乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五【卷第八】（表 5-1～7）

乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五	丙一、略明半滿辨位有同 不同 (表 5-1)						
	丙二、明約通教開三乘 (表 5-1~2)						
	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁一、明三乘共行十地	戊一、標名 (表 5-2)				
			戊二、解釋分二	己一、幹慧地分三	庚一、五停心分三	辛一、分別拙巧不同 (表 5-2)	
						辛二、正明五停心之位分二 (表 5-3)	
						壬一、釋直義	
					壬二、釋善義		
					辛三、簡真偽 (表 5-4)		
					庚二、別相念處 (表 5-4~5)		
			庚三、總相念處 (表 5-5)				
			己二、後九地 (表 5-5~6)				
			丁二、簡名別義通分二		戊一、約前三乘共十地菩薩別立三忍名 (表 5-6~7)		
	戊二、明用別教名 名別義通 (表 5-7)						
丙四、料簡 (表 5-7)							
丙五、正約位釋淨無垢稱義 (表 5-7)							

表 0-10-1：（16 表）總表；乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者【卷第九～十】（表 6-1～13）

乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者	丙一、經論出別教菩薩位不同【卷第九】					(表 6-1)		
	丙二、總明位分三 (表 6-2)			丁一、約《瓔珞經》明位數				
				丁二、約《大品經》三觀明斷伏				
				丁三、約《涅槃經》對法門辨位				
	丙三、別解釋分七	丁一、十信分二 (表 6-2)		戊一、發菩提心		(表 6-3)		
				戊二、行菩薩道	己一、戒聖行	(表 6-3)		
					己二、定聖行	(表 6-4)		
					己三、慧聖行	(表 6-4)		
		丁二、十住					(表 6-4~5)	
		丁三、十行					(表 6-5)	
		丁四、十回向					(表 6-5~6)	
		丁五、十地分三【卷第十】 (表 6-7)	戊一、歡喜地分六	己一、明得二十五三昧聖行成分三	庚一、釋二十五三昧名		(表 6-8)	
					庚二、正修明二十五三昧成分二十四	辛一、無垢三昧破地獄有		(表 6-8)
						辛二、不退三昧破畜生有		(表 6-8)
						辛三、心樂三昧破餓鬼有		(表 6-9)
						辛四、歡喜三昧破修羅有		(表 6-9)
						辛五、日光三昧破弗婆提有		(表 6-9)
						辛六、月光三昧破瞿耶尼有		(表 6-9)
						辛七、熱焰三昧破鬱單越有		(表 6-9)
	辛八、如幻三昧破閻浮提有					(表 6-9)		
	辛九、不動三昧破四天王有					(表 6-10)		
	辛十、難伏三昧破三十三天有					(表 6-10)		
	辛十一、悅意三昧破炎摩天有					(表 6-10)		
	辛十二、青色三昧破兜率天有					(表 6-10)		
	辛十三、白色三昧破初禪有					(表 6-10)		
	辛十四、種種三昧破梵王有					(表 6-10)		
	辛十五、雙照三昧破二禪有		(表 6-10)					

表 0-10-2: (16 表) 總表; 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者【卷第九～十】(表 6-1～13)

乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者	丙三、別解釋分七	丁五、十地分三【卷第十】 (表 6-7)	戊一、歡喜地分六 (表 6-7)	己一、明得二十五三昧聖行成分三 (表 6-8)	庚二、正修明二十五三昧成分二十四	辛十六、雷音三昧破三禪有	(表 6-10)
						辛十七、雲雨三昧破四禪有	(表 6-10)
						辛十八、如虛空三昧破無想天有	(表 6-10)
						辛十九、照鏡三昧破那含有	(表 6-10)
						辛二十、無礙三昧破空處有	(表 6-10)
						辛二十一、常昧三昧破識處有	(表 6-10)
						辛二十二、樂三昧破不用處有	(表 6-10)
						辛二十三、我三昧破非想天有	(表 6-11)
						辛二十四、補充	(表 6-11)
						庚三、外用利物分二	
				己二、明梵行		(表 6-11)	
				己三、明天行		(表 6-11)	
				己四、明嬰兒行		(表 6-12)	
				己五、明病行		(表 6-12)	
				己六、補充		(表 6-12)	
				戊二、二至七地		(表 6-12~13)	
				戊三、八九十地		(表 6-13)	
				丁六、等覺		(表 6-13)	
				丁七、妙覺		(表 6-13)	
				丙四、約別教位釋淨無垢稱義			

表 0-11: (16 表) 總表; 乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十一～十二】(表 7-1～8)

乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十一】	丙一、簡別圓二教明位不同分五			丁一、約斷無明判位高下不同		(表 7-1)	
				丁二、約斷界內界外見思不同		(表 7-1)	
				丁三、約斷不斷不同		(表 7-2)	
				丁四、約位明法門別圓不同		(表 7-2)	
				丁五、約位通不通不同		(表 7-2)	
	丙二、正明圓教辨位分七	丁一、十信分四	戊一、明因聞法生信		(表 7-3)		
			戊二、明因信修行		(表 7-3~4)		
			戊三、明因行入位		(表 7-4)		
			戊四、明經說不同		(表 7-4)		
		丁二、十住分四	戊一、正釋初發心住分二 (表 7-5)		己一、三種心發		
					己二、住三德涅槃		
			戊二、明經說不同		(表 7-5)		
			戊三、略辨功德		(表 7-6)		
			戊四、類明九住		(表 7-6)		
		丁三、十行		(表 7-6)			
		丁四、十回向		(表 7-6)			
		丁五、十地		(表 7-6)			
		丁六、等覺地		(表 7-6)			
		丁七、妙覺地		(表 7-6)			
	丙三、引眾經論證【卷第十二】						(表 7-7~8)
	丙四、料簡						(表 7-8)
	丙五、約圓教位釋淨無垢稱義						(表 7-8)

表 0-12: (16 表) 總表; 乙五、約五味譬顯四教位者【卷第十二】(表 8)

乙五、約五味譬顯四教位者	(表 8)
--------------	-------

表 0-13: (16 表) 總表; 乙六、辨眾經明四教位多少不同者【卷第十二】(表 9)

乙六、辨眾經明四教位多少不同者	(表 9)
-----------------	-------

表 0-14: (16 表) 總表; 甲五、明權實者分三【卷第十二】(表 10-1~3)

甲五、 明權實者分三	乙一、略明權實			(表 10-1)
	乙二、 明格位分三	丙一、約三藏教位格後三教分三 (表 10-1)	丁一、明三藏教位格通教	
			丁二、格別教	
			丁三、格圓教	
		丙二、約通教位格後二教分二 (表 10-2)	丁一、格別教	
			丁二、格圓教	
	丙三、約別教格後圓教		(表 10-2)	
	乙三、明興廢分二 (表 10-3)		丙一、權教有興有廢	
		丙二、實教興而不廢		

表 0-15: (16 表) 總表; 甲六、約觀心明四教者分四【卷第十二】(表 11)

甲六、約觀心明四教者分四 (表 11)	乙一、約觀心明三藏教相
	乙二、約觀心明通教相
	乙三、約觀心明別教相
	乙四、約觀心明圓教相

表 0-16: (16 表) 總表; 甲七、通諸經論分二【卷第十二】(表 12-1~2)

甲七、通諸經論分二	乙一、明對諸經論分二	丙一、對經 (表 12-1)		
		丙二、對論分二 (表 12-2)	丁一、通申經論	
	乙二、通釋此經文義分二 (表 12-2)		丙一、釋經五義	丁二、別申經論
		丙二、通經文分三		丁一、通室外四品
				丁二、通室內六品
				丁三、通出室四品

表 1-1: (7 表) 甲一、釋四教名分五【卷第一】

科判	正文
甲一、釋四教名分五	<p>第一、釋四教名。</p> <p>四教者：</p> <p>一、三藏教；</p> <p>二、通教；</p> <p>三、別教；</p> <p>四、圓教。</p> <p>此四通言教者，教以詮理化物為義。</p> <p>大聖於四不可說，用四悉檀赴緣而有四說，說能詮理，化轉物心，故言教也。</p> <p>化轉有三義：</p> <p>一、轉惡為善；</p> <p>二、轉迷成悟；</p> <p>三、轉凡為聖。</p> <p>故教以詮理化物為義也。</p> <p>略為五意：</p> <p>一、正釋四教名；</p> <p>二、核定四教；</p> <p>三、引證；</p> <p>四、料簡；</p> <p>五、明經論用教多少不同。</p>

表 1-2: (7 表) 甲一、釋四教名分五【卷第一】

甲一、釋四教名分五	乙一、正釋四教名分四	丙一、釋三藏教名	<p>第一、正釋四教名，即為四： 一、釋三藏教名；二、釋通教名；三、釋別教名；四、釋圓教名。</p>
			<p>第一、釋三藏教名者，此教明因緣生滅四聖諦理，正教小乘，傍化菩薩。 所言三藏教者：一、修多羅藏；二、毘尼藏；三、阿毘曇藏。</p>
			<p>一、修多羅藏者，修多羅，此或言有翻，或言無翻。言有翻亦有多家不同，然多用法本。 出世善法，言教之本，故云法本，即是四《阿含經》也。</p>
			<p>二、毘尼藏者，毘尼，此翻為滅，佛說作、無作戒能滅身口之惡，是故云滅，則是《八十誦律》也。</p>
			<p>三、阿毘曇藏者，阿毘曇，此翻雲無比法，聖人智慧分別法義世所無比，故云無比法。 若佛自分別法義，若佛弟子分別法義，皆名阿毘曇也。</p>
			<p>然此三法通名藏者，藏以含藏為義，但解者不同。 有言：文能含理，故名為藏。 又言：理能含文，故名為藏。 今言三法之名各是一句，三名各含一切文理，故名藏也。 《阿含》即是定藏，四《阿含》多明修行法也； 毘尼即是戒藏，正明因事制戒，防止身口之惡法也； 阿毘曇即是慧藏，分別無漏慧法不可比也。 此之三藏教，的屬小乘，故《法華經》雲：“貪著小乘，三藏學者。”</p>
			<p>問曰：如此對當，義理可然，而何名乖詮次耶。 答曰：說時非行時。 教起之次，四《阿含》為先；修行之初，木叉為首。 又如八正道，正見、正思惟為先，次正語等六法皆名為正。 如人行法，眼前瞻路，然後發足，故《大智度論》雲：“目足備故，入清涼池。”</p>
			<p>問曰：佛於三藏，初開三乘，大乘最勝，何不以大乘為正，小乘為傍耶？ 答曰：鹿苑初說四諦法輪，俱鄰等五人見諦成道，八萬諸天得法眼淨，但有小乘得道，未有大乘之益，故以小乘為正也。 《大智度論》雲：“佛於《阿含》中，雖別為彌勒授記，亦不說種種菩薩行。” 故大乘為傍也。</p>
			<p>問曰：外人亦說戒、定、慧，此有何異耶？ 答曰：外人所說戒、定、慧，即是舊醫，如彼蠱道。 舊醫戒有二：一、邪；二、正。 一、邪者，即是雞、狗等戒也； 二、正者，即是十善道也。</p>
			<p>舊定有二：一、邪；二、正。 一、邪定者，即是九十六種外道經所說鬼神邪定之法，或能知世吉凶，現神變相也； 二、正定者，即是四禪、四無量心、四無色定及發五神通也。</p>

表 1-3: (7 表) 甲一、釋四教名分五【卷第一】

甲一、釋四教名分五	乙一、正釋四教名分四	丙二、釋通教名	<p>二、釋通教名者，通者同也。三乘同稟，故名爲通。 此教明因緣即空無生四真諦理，是摩訶衍之初門也。 正爲菩薩，傍通二乘，故《大品經》雲：“欲學聲聞乘者，當學般若；欲學緣覺乘者，當學般若；欲學菩薩乘者，當學般若。” 三乘同稟此教，見第一義，故云通教也。 所言通教者，義乃多途，略出八義： 一、教通；二、理通；三、智通；四、斷通； 五、行通；六、位通；七、因通；八、果通也。 教通者，三乘通同稟因緣即空之教；理通者，同見偏真之理； 智通者，同得巧度一切智；斷通者，界內惑斷同也；行通者，見思無漏行同也； 位通者，從幹慧地乃至辟支佛地，位皆同也；因通者，九無礙因同也； 果通者，九解脫有餘無餘二種涅槃之果同也。 通義有八，而但名通教者，若不因通教，即不知通理，乃至得成通果也。 故諸大乘方等及諸般若，有二乘得道者，爲同稟此教也。 問曰：何故不名共教？答曰：共名但得二乘近邊，不得遠邊。 若立通名，近遠俱便。言遠便者，通別通圓也。</p>
		丙三、釋別教名	<p>三、釋別教名者，別者，不共之名也。此教不共二乘人說，故名別教。 此教正明因緣假名無量四聖諦理。的化菩薩，不涉二乘，故聲聞在座，如聾如啞。 《法華經》明迦葉領解，自述往昔聞《方等》《大品》“淨佛國土，成就眾生，心不喜樂”，即其義也。 所言別者，義乃多途，略明有八：一、教別；二、理別；三、智別；四、斷別； 五、行別；六、位別；七、因別；八、果別也。故名別教也。 教別者，佛說恆沙佛法，別爲菩薩，不通二乘； 理別者，藏識有恆沙俗諦之理別也；智別者，道種智也； 斷別者，塵沙無知、界外見思無明斷也； 行別者，歷塵沙劫修行諸波羅蜜自行化他之行別也； 位別者，三十心伏無明是賢位，十地發真斷無明是聖位之別也； 因別者，無礙金剛之因也；果別者，解脫涅槃四德異二乘也。 別義有八種，但名別教者，若不因別教，則不知別理，乃至得成別果也。 問曰：何故不說爲不共教，而作別教之名？ 答曰：《智論》明不共般若，即是不共二乘人說之，如《不思議經》。 今明別教，如說《方等》《大品》，二乘共聞而別教菩薩，故用別名也。 兼欲簡非圓教，亦別雖異通，猶是未圓之名也。</p>
		丙四、釋圓教名	<p>四、釋圓教名者，圓以不偏爲義。 此教明不思議因緣二諦、中道，事理具足，不偏不別，但化最上利根之人，故名圓教也。《華嚴經》雲：“顯現自在力，爲說圓滿經，無量諸眾生，悉授菩提記。” 此經雲：“一切眾生即大涅槃，不可覆滅也。” 《大品經·具足品》雲：“諸法雖空，一心具足萬行。” 《法華經》雲：“合掌以敬心，欲聞具足道。” 《涅槃經》雲：“金剛寶藏無所減缺。”故名圓教也。 所言圓者，義乃多途，略說有八： 一、教圓；二、理圓；三、智圓；四、斷圓； 五、行圓；六、位圓；七、因圓；八、果圓。 教圓者，正說中道故，言不偏也。理圓者，中道即一切法，理不偏也。 智圓者，一切種智圓也。斷圓者，不斷而斷無明惑也。 行圓者，一行一切行也；大乘圓因，涅槃圓果，即因果而具足無缺，是爲一行一切行。位圓者，從初一地具足諸地功德也。 因圓者，雙照二諦，自然流入也。 果圓者，妙覺不思議三德之果不縱不橫也。 圓義有八，但名圓教者，若不因圓教，則不知圓理，乃至得成圓果也。 問曰：教、理若圓，何得更有行、位、因、果之殊？ 答曰：只依教、理圓故，便有智、斷、行、位、因、果殊。 如世間法書極能之本，修學之者得有階差。雖復初修劣於後修，本未曾異也。</p>

表 1-4：（7 表）甲一、釋四教名分五【卷第一】

甲一、釋四教名分五	乙二、核定分四		<p>第二、核定者：明此四教，通而為語，於一教中各有四教；雖有四教，核定其實，三義不成，故各從一義以受其教名也。即為四意：</p> <p>一、核定三藏教；二、核定通教；三、核定別教；四、核定圓教。</p>
		丙一、核定三藏教	<p>一、核定三藏教者。</p> <p>問曰：如三藏教說無常，三乘同稟入道，即是通教；別為菩薩說弘誓六度，此即別教；若為說一切種智，令求佛果，豈非圓教？</p> <p>答曰：今核定此教三義，若言說無常通教三乘是通教者，二乘聞無常，發真斷結，一世便入涅槃，可是稟教見無常理；</p> <p>菩薩雖稟無常之教，三阿僧祇劫不發真斷結，豈見無常之理？</p> <p>故知無常理，通教之義不成。</p> <p>雖說願行化物，別教義不成者：本論別教詮別理、斷別惑；初三藏教所明願行，猶約生滅四諦而起，見生滅四諦不及二乘，豈是別教？</p> <p>雖說一切種智，勸菩薩慕果行因，不名為圓者：</p> <p>菩薩因中不得即具一切種智，豈得論圓？</p> <p>又此種智只照二諦，不照中道，豈得圓也？</p> <p>是則雖有三教，核義不成，但名三藏教也。</p>
		丙二、核定通教	<p>二、核定通教者。</p> <p>問曰：</p> <p>通教說戒、定、智慧，豈非三藏教說道種智，豈非別教說一切種智，豈非圓教耶？</p> <p>答曰：雖有此三教，核義不成。</p> <p>所以然者，通教說無生戒、定、智慧一相無相，不同三藏戒、定、慧別異相也。</p> <p>復次，一得不失，從勝受名，故不設三藏之名，受通教名也。</p> <p>雖說道種智，只是照界內俗諦，非是說如來藏恆沙佛法之道種智，故別教義不成。</p> <p>雖復說一切種智，止是照界內二諦明一切種智，非照中道不思議二諦之一切種智，故圓教義不成。</p> <p>是則三教義不成，但名通教也。</p>
		丙三、核定別教	<p>三、核定別教者。</p> <p>問曰：</p> <p>別教亦說戒、定、智慧，何故不名三藏教？</p> <p>亦說無生空理，何故不名通教？</p> <p>亦說中道一切種智，何故不名圓教也？</p> <p>答曰：</p> <p>別教說恆沙佛法無量戒、定、智慧，異前生滅戒、定、智慧，故非三藏也。</p> <p>雖說空理，是不可得空，非是但空，不與二乘同見，故非通教也。</p> <p>雖說中道一切種智，非初住發心即具一切種智，故非圓也。</p> <p>是則三義不成，但名別教也。</p>
		丙四、核定圓教	<p>四、核定圓教者。</p> <p>問曰：</p> <p>圓教亦有戒、定、智慧，何故不名三藏？</p> <p>亦有真空之理，何故非通？</p> <p>亦有歷別階級法門，何故非別？</p> <p>答曰：</p> <p>圓教所說戒、定、智慧，皆約真如、實相、佛性、涅槃而辨，豈同三藏偏淺戒、定、慧乎？</p> <p>佛性真空平等之理，聲聞、辟支佛所不能知，何況得入？</p> <p>故非通也。</p> <p>種種法門位行階級無不與實相相應，攝一切法，從初一地無不具足一切諸地，是故非別。</p> <p>三義不成，但名圓教也。</p> <p>是則四教四名雖復互通，而研其理實，當教立名，不可混濫。</p> <p>若圓教攝三，即是“又多僕從而侍衛之”也。</p>

表 1-5: (7 表) 甲一、釋四教名分五【卷第一】

甲一、釋四教名分五	乙三、引證分三		<p>第三、引證者。夫欲申通佛法，事須經論明文。 但佛教浩漫，玄旨難尋，若不立名辨義，何以得知旨趣也？ 今明此義，略為三意： 一、明無文，立名作義，以通經教；二、別引經論證；三、總引經論證。</p>
		丙一、無文立名作義以通經教	<p>一、無文，立名作義，以通經教者。 問曰：立四教名義，若無經論明文，豈可承用？ 答曰：古來諸師講說，何必盡有經論明文？ 如開善、光宅五時明義，莊嚴四時判教，地論四宗、五宗、六宗，攝山單、復、中、假，興皇四假，並無明文，皆是隨情所立，助揚佛化。 其有緣者，莫不承習信解弘宣。 問曰：何意不依半、滿、五味，幸出經論文？ 答曰：佛教具有漸、頓、不定、半、滿、五味，各據一邊，豈得通釋此諸教也？但使義符，經論無文，何足致疑。 《大智度論》雲：“法施者，依附經法，廣作義理，為立名字，皆名法施。” 今一家解釋佛法，處處約名作義，隨義立名，或有文證，或無文證。 若有文證，故不應疑；無文證者，亦須得意。 譬如神農、扁鵲、華陀皆古之聖醫，所造藥對治，撰集諸經方，當時所治，無往不差，今人依用，未必皆愈。 而即末代凡醫，雖約古方出意增損，隨病授藥，少有不差。 若深解此喻，通經說法，觀時事所宜，作義立名，亦有何失？ 今釋此經一部前後，作義立名，此非一條。 若不體此意者，何但四教之名而生疑也？ 經論正赴前人機緣，末代學問執見千端，行道障起非一，寧可守株待兔，必貽斯責？ 且佛教無窮，恆沙非譬，東流之者，萬不一達，智人君子希更詳焉。</p>
		丙二、別引經論證四教	<p>二、別引經論證四教者，前釋名中已具引經文，今更略出。 如《戒心》雲：“應學修多羅、毘尼、阿毘曇。” 佛在世時，豈無三藏之教？故《成實論》雲：“我今正欲論三藏中實義。” 次證通教者，此經淨名為迦旃延解說五義，二百比丘心得解脫。 《大品經·三慧品》明薩婆若智三乘同得，《中論》雲：“諸法實相三人共入。” 次證別教者，此經明以無所受而受諸受，未具佛法，亦不滅受而取證也。 《無量義經》雲：“摩訶般若、華嚴海空，宣說菩薩歷劫修行。”即是別教文。 《涅槃經》明五行，正是別教意也。 《大智論》雲：“結使有二種：一者、共二乘斷；二者、不共斷。” 不共斷者，不共般若斷於別惑。 次證圓教者，《華嚴經》雲：“為說圓滿修多羅。” 此經雲：“諸佛解脫當於眾生心行中求。” 《大品經》雲：“欲以一切種智知一切法，當學般若。” 《法華經》多寶如來嘆言：“善哉！釋迦牟尼佛！能以平等大慧教菩薩法為大眾說。如所說者，皆是真實。” 《涅槃經》雲：“復有一行是如來行，所謂大乘大般涅槃。” 《智度論》雲：“三智其實一心中得。” 如是尋討大乘經論，四教義文處處有之也。</p>
		丙三、總引經論證	<p>三、總引經論證者。 今影傍大乘經論，立四教名義者，如《大涅槃經》明“四不可說，有因緣故亦可得說”。 四種之說以化前緣，即是四教意。 又《涅槃經》四種轉四諦法輪，即是四教意。 又《法華經》明三草、二木稟澤不同，譬方便說，即三教也。 “一地所生，一雨所潤”，譬說最實事，即圓教也。 《中論》破諸異執既訖，復說因緣四句通佛四說，即是四教之意。 如此等四說法隨機化物，即四教義，四說即是四教之異名也。</p>

表 1-6: (7 表) 甲一、釋四教名分五【卷第一】

甲一、釋四教名分五	乙四、料簡	<p>第四、料簡者。</p> <p>問曰：《法華經》雲：“佛平等說，如一味雨。”何曾有四說之殊？</p> <p>答曰：上來處處引“四不可說，有因緣故亦可得說”者，尚未曾定有一說，何曾定有四教耶？</p> <p>故此經雲：“佛以一音演說法，眾生隨類各得解。”</p> <p>隨類異解者，即是四教不同之相也。</p> <p>且諸經明義不同，自有說異解異、說一解一、說異解一、說一解異、無說無解，故此經雲：“其說法者，無說無示；其聽法者，無聞無得。”</p> <p>若達此意，四教點空立義，何所疑哉？</p>
		<p>問曰：四教從何而起？</p> <p>答曰：今明四教，還從前所明三觀而起，為成三觀。</p> <p>初從假入空觀，具有析體拙巧二種入空不同：</p> <p>從析假入空，故有藏教起；從體假入空，故有通教起。</p> <p>若約第二從空入假，假中即有別教起。約第三一心中道正觀，即有圓教起。</p> <p>問曰：三觀復因何而起？答曰：三觀還因四教而起。</p> <p>問曰：觀教復因何而起？答曰：觀教皆從因緣所生四句而起。</p> <p>問曰：因緣所生四句因何而起？</p> <p>答曰：因緣所生四句即是心，心即是諸佛不思議解脫，諸佛不思議解脫畢竟無所有，即是不可說，故淨名杜口，默然無說也。</p> <p>“有因緣故，亦可得說”者，即是用四悉檀說心因緣所生之四句，赴四種根性十因緣法所成眾生而說也。</p> <p>四種根性者：一者、下根；二者、中根；三者、上根；四者、上上根。</p> <p>赴此四種根性故，因此教觀無礙而起，普利益眾生，得成信、法兩行之益。</p> <p>此即若聖說法、若聖默然之義也。</p>
		<p>問曰：《大涅槃經》雲：“根有三種：一者、下根；二者、中根；三者、上根。為中根人于波羅奈三轉小法輪，為上根人於拘屍那城轉大法輪，若下根人，如來終不為轉法輪。”</p> <p>今何得言有四種根性，為下根人說三藏教耶？</p> <p>答曰：諸佛教門，隨緣不定，或說一根，或說二根，或說三根，或說四根，或言為下根者說，或言不為下根者說。</p> <p>言為下根者說者，如《法華經》三草二木稟澤，皆得增長。</p> <p>言不為下根者說，即如引《涅槃經》文也。</p> <p>問曰：《提謂經》說五戒明人天善，何意不開為五教義耶？</p> <p>答曰：人天教，舊醫所說，世之常道，不離生死。法王出世，欲化眾生，令出火宅，是以鹿苑三轉法輪，人天得道，以此為實，故有三藏教。</p> <p>此經、《大品》《法華》《涅槃》諸大乘經，皆雲“于波羅奈，轉四諦法輪”。</p> <p>又《大智度論》明結集法藏，亦從鹿苑而起，不取《提謂經》為初也。</p> <p>問曰：若不開人天善，何得《法華經》明三草二木稟澤也？</p> <p>答曰：三藏教明世間佈施、持戒、禪定，即是人天之教，並是正因緣所生善法，此已為三藏教所攝，故不須為五也。</p>
		<p>問曰：四教義與地論人四宗義同不？</p> <p>答曰：若人問言：“四諦即是四大不？”此為非問。</p> <p>今不依四宗立四教者，意乃多途，略出三妨：</p> <p>一、四宗明義，言方似滯；</p> <p>二、細尋研核，立名作義，似如不便；</p> <p>三、四宗雖言富博，一家往望，攝佛法意，猶有所闕。</p>
		<p>一、“四宗明義，言方似滯”者，彼不約四不可說，用四悉檀赴緣而說，即成滯也。</p> <p>二、“細尋研核，立名作義，似如不便”者，彼之四宗，毘曇見有得道，可許因緣為宗。</p> <p>三假是世諦，何得為宗？《成論》見空得道，何不以空為宗？</p> <p>且《智度論》明三藏教有三門入道：一是有門，二是空門，三是假名門也。</p> <p>又《智度論》彈方廣義雲：取十喻直說一切法不生不滅，失般若意。</p> <p>豈得用夢幻為不真宗也？</p>

表 1-7: (7 表) 甲一、釋四教名分五【卷第一】

甲一、釋四教名分五	乙四、料簡	<p>今諮曰：不真宗即是通教，真宗即是通宗者，宗則通真、不真，不真何意沒宗而用教？真宗何意無教而立宗？宗若無教，何得知真？真宗若沒宗有教，則同名通教。若俱沒教留宗，則同名通宗。若俱安教，則同名通宗教。若留真不真，則名通不真宗教、通真宗教。通不真宗，可為三乘通修；通真宗，亦應三乘通修也。若言此通是融通之通者，通教亦是通真之通也。此則兩名混同，義無別也。答曰：《楞伽經》雲：“說通，教童蒙；宗通，教菩薩。”故以真宗為通宗也。又諮曰：若爾，是則前因緣、假名、不真宗，皆是教童蒙，不應悉立宗名也。覆卻並決，意謂立四宗名義甚不便也。今言四教者，佛從初得道，至大涅槃，顯示一切法門，無非言教也。</p>
		<p>三、設巧救四宗名義得立，若比古今雖為富博，一家往望，攝佛法意，猶大有所闕。今採諸經論立四教義，一教各有四門，合十六門。彼因緣、假名兩宗，似與此所明三藏教有、空二門相參，猶闕毘勒門及非有非空兩門也。彼不真宗明諸法如幻如化，似與此通教有門相參，餘三門彼所不明。彼真宗似與此別教有門相參，餘三門彼所不明。此則四宗明義但得與此三教四門相參，此圓教四門彼所不明，四教猶有十二門明義，彼四宗之所不明也。又護身法師用五宗明義，四宗如前，長立法界宗，似與此圓教有門相參，四教猶有十一門，彼所不明也。耆闍法師用六宗明義，三宗似與此三門相參，如上分別。彼真宗似與此通教空門相參，彼常宗似與此別教有門相參，彼圓宗似與此圓教有門相參，四教猶有十門，彼六宗之所不明也。故知四宗、五宗、六宗雖言古今以來明義富博，今一家往望，攝佛法意，猶大有所闕也。所以前明四悉檀義者，正是述一家通經說法與古今所說運用不同也。故前明三觀，豎破諸法略為數十番。其尋覽者，則知與諸禪師及三論師所說意有殊也。</p>
		<p>今明四教，一教各有四門，四教即有十六門。又開三藏教四門，如五百阿羅漢各說身因，即是五百門也。故經說：“泥洹真法寶，眾生從種種門入。”但三藏教四門尚開無量門入道，何況通教、別教、圓教各有四門而不得各明開無量門也？故《華嚴經》明善財童子見四十二善知識，各言：“我唯知此一法門。”如是見一百二十善知識乃至無量善知識，皆各雲：“我唯能知此一法門。”是則大乘法門無量無邊也。此經三十二菩薩各說入不二法門，乃至八千菩薩皆說入不二法門，故《法華經》雲：“以種種法門，宣示於佛道。”如此法藏於不可說用四悉檀而起教門，令一切眾生以佛教門出三界苦。若留心此意，比決四宗、五宗、六宗，自知殊別也。</p>
	乙五、明經論用四教多少不同	<p>第五、明經論用四教多少不同。若《華嚴》頓教，用別、圓兩教；若漸教之初，小乘經但用三藏教；若《大集》《方等》，則具有四教；若《摩訶般若》，用通、別、圓三教；《法華》但用圓教；《大般涅槃》名諸佛法界，四教皆入佛性涅槃；諸論隨經用教多少，義類可解。問曰：四教遍通眾經，何故偏於此經文前廣辯？答曰：一切漸、頓諸經未必皆明四教，唯《方等》《大集》及此經具有四教之文，故約此經意，略明四教義也。但每嗟末代弘經之人，採眾經義，用通一論，致使後生皆謂論富經貧，輕經重論。今採眾經論，立四教義，以通諸大小乘經者，意望後賢敬重佛言，棄其枝末。若能專心大乘方等，聽受、讀誦、書寫、如說修行，非但功不唐捐，亦能契理之要也。</p>

表 2-1：(5 表) 甲二、辨所詮者【卷第二】

科判			正文
甲二、辨所詮者分四	乙一、約四諦明所詮分三		<p>第二、辨所詮者。</p> <p>夫教是能詮，理是所詮，故因理設教，籍教顯理。</p> <p>即理非教，即教非理。離理無教，離教無理。</p> <p>故《思益經》雲：“菩提之中無文字，文字之中亦無菩提，離菩提無文字，離文字無菩提。”</p> <p>以離菩提無文字故，約理而施教；以離文字無菩提故，施教即能顯理。</p> <p>是則教為能詮，理為所詮，意在於此。所言理者，即是所詮諦也。今約諦明理，理能起教，教能詮理，教是能詮，理是所詮。今明所詮義，略為四意：</p> <p>一、約四諦之理以明所詮；二、約三諦之理以明所詮；三、約二諦之理以明所詮；四、約一諦之理以明所詮。</p>
			<p>一、約四諦明所詮者，即為三意：</p> <p>一、明所詮四諦之理；二、明能詮之教；三、明約經論。</p>
		丙一、明所詮四諦之理分五	<p>一、明所詮四諦之理者，有四種四諦：</p> <p>一、生滅四諦；二、無生四諦；三、無量四諦；四、無作四諦也。</p> <p>問曰：何處經論出此四種四諦？</p> <p>答曰：若散論諸經赴緣，處處有此文義，但不聚在一處耳。</p> <p>《大涅槃經》明慧聖行，欲為五味譬本，是以次第分別，明此四種四諦，《勝鬘》亦有四種四諦之文，所謂有作四諦、有量四諦、無作四諦、無量四諦，但《涅槃》《勝鬘》明無量四諦，詮次不同，義意少異。</p> <p>問曰：前明生滅四諦，是三藏教半字之義，此事可然。</p> <p>次明無生、無量、無作，云何分別？</p> <p>答曰：若作滿字明義，三種四諦同是滿教，不須分別。</p> <p>若五味明義，三種四諦義即不同：無生四諦，此雖大乘，猶通二乘；無量四諦，但是菩薩所行之道；無作四實諦，乃是佛之境界。此為異也。</p>
		丁一、生滅四諦	<p>初、約生滅四諦之理明所詮者，即是因緣生滅，以明諦理。</p> <p>故《法華經》雲：“昔于波羅奈，轉四諦法輪，分別說諸法，五眾之生滅。”</p> <p>生滅即是起作，故《勝鬘經》明有作四聖諦也。</p> <p>所言四諦者：一、苦諦；二、集諦；三、滅諦；四、道諦也。</p> <p>所言苦者，逼切為義。無常三相逼切色心，故名為苦；審實不虛，名之為諦。</p> <p>所言集者，招聚為義。煩惱業合，能招聚生死苦果，故名為集；審實不虛，名之為諦。</p> <p>所言滅者，滅無為義。無有子、果二縛，故名為滅；審實不虛，名之為諦。</p> <p>所言道者，能通為義。戒、定、智慧能通至涅槃，故名為道；審實不虛，名之為諦。</p> <p>此是生滅四諦。故《涅槃經》雲：“聲聞有苦有苦諦，有集有集諦，有滅有滅諦，有道有道諦也。”</p> <p>問曰：道滅聖人行因得果，可言審實，苦集虛妄，何名審實？</p> <p>答曰：凡夫虛妄因果，實是虛妄，非不虛妄。是則有漏、無漏因果皆悉審實，不可混濫。故《遺教經》雲：“日可令冷，月可令熱，佛說四諦，不可令異。”</p> <p>釋此生滅四諦義，備如數人、《成論》分別，今不具明。</p>
		丁二、無生四諦	<p>二、明無生四諦者，如《思益經》雲：“知苦無生，名苦聖諦；知集無和合相，名集聖諦；以不二相觀，名道聖諦；法本不生，今即無滅，是名滅聖諦。”</p> <p>即苦、集、滅、道四法，名字事相是同，而諦義有異。</p> <p>前以生滅之理為諦，今明不生不滅真空之理為諦，亦名四真諦也。</p> <p>故《涅槃經》雲：“菩薩解苦無苦，是故無苦而有真諦；解集無集，是故無集而有真諦；有滅有真；有道有真。”故名四真諦也。</p> <p>三乘共觀，得第一義，證二種涅槃。亦是《勝鬘經》明有量四諦也。</p> <p>問曰：若是三乘通學，《涅槃》何故解滅諦明常、樂、我、淨耶？</p> <p>答曰：若《方等》《般若》所明無生真諦，三乘共見，而二乘、通教菩薩不見佛性，不明滅諦是常住也。</p> <p>至《大涅槃》，為三乘人同說佛性故，無生四真諦通別、通圓故，明滅諦四德。異於《方等》《大品》，意在此也。</p>

表 2-2：(5 表) 甲二、辨所詮者【卷第二】

甲二、辨所詮者分四	乙一、約四諦明所詮分三	丙一、明所詮四諦之理分五	丁三、無量四諦	<p>三、明無量四聖諦者，如《大涅槃經》說：“知諸陰苦，名為苦諦。分別諸陰有無量相，悉是諸苦。”是名無量苦諦。無量集、滅、道，至下自當具出經文。如是四諦之理，《涅槃經》雲：“悉非聲聞、緣覺所知。”故知皆是別教所詮之理也。</p> <p>問曰：此無量四聖諦是何等四諦無量耶？</p> <p>答曰：今明四教所詮菩薩學道種智，並得論無量四諦。但此無量四諦的屬別教也。</p> <p>問曰：若爾，《涅槃經》明四諦無量相，何得定知是別教所詮無量四諦？</p> <p>答曰：若不明佛性而說無量，即是前二教所詮之無量也；若明佛性說無量相者，即任運自成後兩教所明無量也；若圓教亦名無量四聖諦者，即是無作四實諦之異名也。</p>
			丁四、無作四諦	<p>四、明無作四諦者，如《涅槃經》明約一實諦而辨四諦，即是無作四實諦。明四實不作四，故名無作；觀四即得實，故名四實諦也。</p> <p>《涅槃經》雲：“所言苦者，為無常相，是可斷相，是為實諦。如來之性非苦、非無常、非可斷相，是故為實。虛空、佛性亦復如是。”</p> <p>無作集、滅、道諦，在下當具引。《涅槃經》此文即無作四實諦之明說也。若能依經解此四諦即一實諦，是為圓教所詮之理。</p> <p>《勝鬘經》明無作四諦，無一實結成；《涅槃經》不雲無作，皆用一實結成四諦。義既相關，今合兩經立名，故言無作四實諦也。</p>
			丁五、補充	<p>問曰：《勝鬘經》明無量四聖諦、無作四聖諦，《涅槃經》亦有是說，二處經文為同為異耶？</p> <p>答曰：有無量四聖諦，雖依藏識，非無作。有無量四聖諦亦依藏識，即是無作。所以者何？若約無明恆沙四諦法事數論無量，即是別教所詮無量，非無作。若約法性明四諦無量，即是圓教所詮無量，無量即無作也。</p> <p>《大涅槃經》答迦葉，明無量四諦，正約事數無量，此別教所詮也。若答文殊明四諦，即是明無作四實諦也。《勝鬘經》明二種四諦，一異未可定判。</p> <p>問曰：《勝鬘經》明無量四諦，何故在無作四諦後？</p> <p>答曰：《勝鬘經》雲：“依無作說無量。”但依義有三種：</p> <p>一、依果說因，無量即是無作之因也；</p> <p>二、明依理說義，無作之理不可思量，即是無量也；</p> <p>三、依體說用，無量即是無作之數量也。</p> <p>若解此三義，次無作後說無量四諦，不足致疑也。</p> <p>問曰：無生、無作何異？真之與實何異？</p> <p>答曰：若核名詮義一往難者，恆強取意通釋。佛意不無各有所主。</p>
	丙二、明能詮之教分四			<p>二、明能詮之教者，即是四教能詮四種四諦之理，即為四意：</p>
			丁一、三藏教生滅四諦之理	<p>一、初三藏教詮生滅四諦之理。</p> <p>但生滅四諦之理即是《涅槃經》明生生之義，生生既不可說，云何說三藏教能詮此理？</p> <p>又《涅槃經》雲：“有因緣故，亦可得說。”即是四悉檀善巧，故能詮也。若是世界、對治、為人，用此三悉檀說生滅四諦，此約隨情辨能詮；用第一義悉檀說生滅四諦，即是約隨智辨能詮也。</p> <p>若無情智之機，則不可說；此二機發，則可以方便赴機，善巧說生滅四諦，故《法華經》雲“諸法寂滅相，不可以言宣，以方便力故，為五比丘說，是名轉法輪，便有涅槃音，及以阿羅漢”也。</p>
			丁二、通教生無四真諦之理	<p>二、明通教詮無生四真諦之理。</p> <p>無生四真諦即是《大涅槃經》明生不生義，生不生既不可說，云何說通教能詮此理？</p> <p>又《涅槃經》雲：“有因緣故，亦可得說。”即是用四悉檀因緣說也。若世界、為人、對治三悉檀故，說無生四諦，此約隨情辨能詮也；若用第一義悉檀說無生四諦，即是約隨智辨能詮也。</p> <p>若無情智之機，則不可說；此機若發，則以方便赴機，善巧而說三乘。向道之人聞說，即入第一義諦無言說道，斷見思煩惱也。</p>

表 2-3：(5 表) 甲二、辨所詮者【卷第二】

甲二、辨所詮者分四	乙一、約四諦明所詮分三	丙二、明能詮之教分四	丁三、明別教能詮無量四諦之理	<p>三、明別教能詮無量四諦之理。</p> <p>無量四諦之理即是《涅槃經》明不生義，不生既不可說，云何說別教能詮此理？</p> <p>又《涅槃經》云：“有因緣故，亦可得說。”即用四悉檀因緣說也。</p> <p>若用世界、為人、對治三悉檀，故善巧方便而說無量四諦，即是約隨情辨能詮也；若用第一義悉檀說，即是約隨智辨能詮。</p> <p>若無情智二機發，則不可說；若此二機發，則可以方便赴機而說別教。</p> <p>菩薩聞說，即入十住、十行、十回向登初地也。</p>
			丁四、明用圓教詮無作四實諦理	<p>四、次明用圓教詮無作四實諦理。</p> <p>無作四實諦理即是《大涅槃經》明不生義，不生既不可說，云何說圓教能詮此理？</p> <p>又《涅槃經》明“有因緣故，亦可得說”，即是用四悉檀因緣說也。</p> <p>若用世界、為人、對治三悉檀說無作四實諦，此乃約隨情辨能詮耳；若用第一義悉檀說無作四實諦，即是約隨智辨能詮也。</p> <p>若無情智之機，即不可說；此機若發，則可說也。利根大士聞說，即開佛知見，見佛性理，住大涅槃也。</p>
		丙三、明對諸經論分三		<p>三、明對諸經論者，即為二意：一、對經；二、對論。</p>
			丁一、對經	<p>一、對經者，若《華嚴經》，用別圓兩教詮無量四諦、無作四諦之理；小乘三藏，漸教之初，但詮生滅四諦之理；</p> <p>《大集》《方等》及此經，用四教詮四種四諦之理；</p> <p>《摩訶般若》，用三教詮三種四諦之理；</p> <p>《法華》，但用圓教詮無作四實諦理；</p> <p>《大涅槃》，通用四教詮四種四諦之理。</p> <p>事如前引《涅槃經》文，即其義也。</p>
			丁二、對論	<p>二、明對論者，別通經論，類經可知；</p> <p>若通申經論，如《中論》，破一切內外顛倒執諍竟。</p>
			丁三、補充	<p>外人問曰：若一切世間皆空無所有者，即應無生無滅，以無生滅故，則無四諦、四沙門果、三寶。若受空法，有如此等過。</p> <p>論主答曰：汝今實不知空因緣，諸佛依二諦為眾生說法，若不知二諦，則不知真佛法。</p> <p>以有空義故，則一切法得成；若無空義，一切法則不成。</p> <p>一切法成者，有四諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>今釋此語：論主破執見既盡，明有四諦、四沙門果、三寶者，即是申摩訶衍中三種四諦、三種四沙門果、三種三寶也。</p> <p>問曰：云何得知？</p> <p>答曰：論主說偈故知有也。偈云：“因緣所生法，我說即是空。”此偈申通教大乘，詮無生四諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>偈云：“亦名為假名。”即是申別教大乘，詮無量四聖諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>偈云：“亦是中道義。”即是申圓教大乘，詮無作四實諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>破申之意，大乘三教只用一偈，作論之巧妙在於斯。</p> <p>次後說兩品，初品云：“問曰：已知摩訶衍入第一義，今欲聞聲聞法入第一義。”</p> <p>論主具明生滅十二因緣，破六十二見，入第一義，即是為鈍根聲聞弟子說因緣生滅。</p> <p>因緣即是生滅四諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>《中論》前申摩訶衍通、別、圓三教三種四諦、四沙門果、三寶，後兩品申三藏生滅四諦、四沙門果、三寶者，以後世人根轉鈍，應須還用此教。</p> <p>是則《中論》文略而義富，申佛四教既明，於四諦之理已顯，故言有四諦也。乃是如意珠論，非水精珠論也。</p> <p>若不解此義單復織假，恐虛棄功夫，四假通佛大小乘經，意終難見也。</p>

表 2-4：（5 表）甲二、辨所詮者【卷第二】

甲二、辨所詮者分四	乙二、約三諦明四教所詮之理分三		第二、約三諦明四教所詮之理者，即為三意： 一、明三諦所詮之理；二、明能詮四教；三、約經論。
			一、明三諦所詮理者，三諦名義具出《璣珞》《仁王》二經： 一者、有諦；二者、無諦；三者、中道第一義諦。
		丁一、有諦	所言有諦者，二十五有世間眾生妄情所見，名之為有； 如彼情見，審實不虛，名之為諦。故言有諦，亦名俗諦，亦名世諦。 如《涅槃經》云：“如世人心所見者，名為世諦。”
		丁二、無諦	二、無諦者，三乘出世之人所見真空，無名無相，故名為無； 審實不虛，目之為諦。 故言無諦，亦名真諦，亦名第一義諦。 故《涅槃經》云：“如出世人心所見，故名為第一義諦。”
		丙一、明三諦所詮理分四 丁三、中道第一義諦	三、中道第一義諦者，遮二邊故，說名中道。 言遮二邊者，遮凡夫愛見有邊，遮二乘所見無名無相空邊，遮俗諦、真諦之二邊，遮世諦、第一義諦之二邊。 遮如此等之二邊，名為不二。 不二之理，目之為中； 此理虛通無壅，名之為道； 最上無過，故稱第一； 深有所以，目之為義； 諸佛菩薩之所證見審實不虛，謂之為諦。 故言中道第一義諦，亦名一實諦也，亦名虛空、佛性、法界、如如、如來藏也。 故《涅槃經》云：“凡夫者著有，二乘者著無，菩薩之法，不有不無。” 即是三諦之理不同之義。 此理併為四教所詮，故約三諦之理明所詮也。
		丁四、補充	問曰：所言三諦之理，為是隨情理，為是隨智之理？ 答曰：今約一家明義所辨諦理，有三種不同： 一者、隨情；二者、隨情智；三者、隨智。 此義別當料簡，今且用一途，依《涅槃》判三諦之理也。 是則：一、是隨情之理；二、是隨智之理； 又云：二、是隨情之理；一、是隨智之理。 情智合說，以為三諦之理也。
		丙二、明能詮四教	二、明能詮之四教詮三諦之理者，即為四意： 一、三藏教但詮二諦之理，所以稟教之流不聞佛性常住涅槃，三乘猶存灰斷之果也。 二、通教亦但詮二諦之理，所以稟教之流亦不聞佛性常住涅槃，三乘猶存灰斷之果也。 三、別教別詮三諦之理，所以稟教之流三十心但成二觀二智之方便道，登地方乃見佛性入法流也。 四、圓教圓詮三諦之理，是故稟教之流初心即開佛知見，自然流入薩婆若海也。
		丙三、明對經論	三、明對經論。 《華嚴》但詮假名俗諦、中道，或雲《華嚴》教詮別相三諦、一心三諦；三藏漸教，詮真俗二諦；方等大乘之教，詮三諦，一往同《華嚴》； 《摩訶般若》亦具詮三諦，一往同《華嚴》；《法華》但詮一心三諦； 《涅槃》備詮三諦，一往亦同《華嚴》也。 諸論隨經，類之可知。 《中論》偈雲“因緣所生法，我說即是空”，此即詮真諦；“亦名為假名”，即詮俗諦也； “亦是中道義”，即詮中道第一義也。 此偈即是申摩訶衍，詮三諦之理。 若下兩品，明聲聞經入第一義，此即是別申三藏教，詮二諦之理。

表 2-5：(5 表) 甲二、辨所詮者【卷第二】

甲二、辨所詮者分四	乙三、約二諦明所詮之理分三		第三、約二諦明所詮之理者，亦為三意： 一、正明所詮之理；二、明能詮之教；三、約經論。
		丙一、明所詮之理分二	一、明所詮之理者，即是二諦之理也。 二諦有二種：一者、理外二諦；二者、理內二諦。 若真諦非佛性，即是理外之二諦；真諦即是佛性，即是理內之二諦也。
			一、理外二諦有二種： 一者、不相即之二諦，生滅二諦也；二者、相即之二諦，無生二諦也。 故《大品經》雲：“即色是空，非色滅空。” 色滅方空，是不即之二諦。即色是空，相即之二諦也。
			二、明理內二諦，亦有二種： 一、不即之二諦；二、相即之二諦。 一、不即之二諦，是無量二諦也。 故《涅槃經》雲：“分別世諦有無量相，第一義諦亦有無量相，非諸聲聞、緣覺之所知也。” 二、相即之二諦，無作之二諦也。 無作苦、集、滅、道，名為世諦，即一實諦，故名第一義諦。
		丙二、明能詮之四教	二、明能詮之四教者，若三藏教，詮於理外不即之二諦； 若通教，詮於理外相即之二諦； 別教，詮於理內不即之二諦；圓教，詮於理內相即之二諦也。
		丙三、對經論	三、對經論者，《華嚴經》詮理內二種二諦，三藏教詮理外不相即之二諦，方等大乘詮理內理外四種二諦，《摩訶般若》詮理外相即二諦、理內二種二諦，《法華經》但詮理內相即之二諦，《涅槃經》通詮理內理外四種二諦。 諸論通經，類之可解。《中論》偈雲：“因緣所生法，我說即是空。” 此申理外相即之二諦；“亦名為假名，亦是中道義”，此申理內相即、不相即之二諦。 後兩品明聲聞入第一義，即是申三藏教理外不相即之二諦也。
	乙四、明一諦之理辨所詮分四		第四、明一諦之理辨所詮者，亦為三意： 一者、正明所詮之理；二、明能詮之教；三、約經論。
		丙一、所詮之理	一、明所詮之理者，即是一諦之理也。 何等名為一諦？諦名審實，審實之法即是不二，豈有三諦、二諦皆名審實？ 今明真俗說為諦者，但是方便，實非諦也。 故《涅槃經》雲：“所言二諦者，其實是一，且如來方便，為化眾生，故說為二。譬如日月不轉，醉人見轉。”當知唯有不轉之日，不醉之人同見，豈別有迴轉之日？若實有轉日者，不醉之人亦應並見也。 一諦如真日，二諦如轉日，真日審實，可名一諦；轉日不實，何有二諦？ 方便說二，實義不成，故非諦也。今此以一實諦為所詮之理也。
		丙二、能詮之教	二、明能詮之教者，若三藏教、通教，正是煩惱惡酒未吐，唯詮轉日，說有二諦，不能詮一實諦也； 若別教詮一實諦，如醉轉日；圓教詮一實諦，轉日即不轉日也。
		丙三、對經論	三、對經論者，若華嚴教，詮一實諦，帶理內世諦不即之方便； 若三藏教，一向不詮一實諦也；若方等教，詮一實諦，同華嚴，有偏真會一實諦之方便；摩訶般若教，詮一實諦，亦同華嚴，亦帶偏真會一實諦之方便。 故《無量義經》雲：“佛成道已來四十餘年，未顯真實。”
		丙四、補充	今謂：何有不說實諦？但或時赴緣開二諦、三諦不即一諦之方便所覆。 法華教詮一實諦，無復不即之方便，但詮一切即一實諦也。 故《法華經》說二萬日月燈明佛皆雲：“諸法實相義，已為汝等說。今佛放光明，助發實相義。諸佛法久後，要當說真實。正直舍方便，但說無上道。” 若《涅槃經》，同方等通釋，入佛性為異。諸論隨經，類之可解。 如《中論》偈雲：“亦是中道義。”此即是申一實諦之教也。 故青目釋雲：“遮二邊故，名為中道。”即是遮因緣空邊、假邊。 非此二邊，則遮真俗二諦，名一實諦也。故《涅槃經》雲：“一實諦者，則無二也。”又云：“無二之性即是實性也。”無二之性即是入不二法門。 又一實諦者，即是不生不生。 不生不生不可說故，是故淨名默然杜口，文殊稱歎意在於此也。

表 3-1：（4 表）甲三、明四門入理者分五【卷第三】

科判			正文
甲三、明四門入理者分五			<p>第三、明四門入理者。</p> <p>尋真性實相之理，幽微妙絕，一切世間莫之能契。</p> <p>但以大聖明鑑通理之門，乃於無言之理赴緣起教，以教為門，是以稟教之徒因門契理，故《法華經》雲：“以佛教門出三界苦。”</p> <p>又云：“其智慧門難解難入。”</p> <p>《淨名經》明諸菩薩各說入不二法門，即其意也。</p> <p>今略以五意解釋：</p> <p>一、略辨四門相；二、正明四門入理；三、明四悉檀起四門教；四、約十法成四門義；五、明信法兩行，四門不同。</p>
	乙一、略辨四門相者分四	丙一、三藏教四門分四	<p>一、明三藏教四門，即為四：</p> <p>一、有門；二、空門；三、亦有亦空門；四、非有非空門。</p>
		丁一、有門	<p>一、有門者，即三藏教明正因緣生滅之有。</p> <p>若稟此教，能破十六知見，見陰、界、入一切有為諸法悉皆無常、苦、空、無我，得世第一法，發真無漏，因有見真有，即第一義諦之門也。</p> <p>故《大集經》雲：“甚深之理不可說，第一義諦無聲字，陳如比丘於諸法，獲得真實之知見。”</p> <p>此即諸阿毘曇論之所申也。</p>
		丁二、空門	<p>二、明空門者，即是三藏教明析正因緣假實法生滅入空。</p> <p>若稟此教，能破假實之惑，見假實空，發真無漏，因空見真空，即第一義之門也。</p> <p>故須菩提在石室觀生滅無常入空，因空得道，名見佛法身。</p> <p>恐此是《成實論》之所申也。</p>
		丁三、有空門	<p>三、明有空門者，即三藏教明正因緣生滅之有空。</p> <p>若稟此教，能破偏執有無之惑，見因緣有空，發真無漏，因有空見真有空，即第一義之門也。</p> <p>此是迦旃延因入道故，作《毘婆沙論》還申此門也。</p>
		丁四、非有非空門	<p>四、非有非空門者，即三藏教明正因緣生滅非有非空之理。</p> <p>若稟此教，能破有無邊邪執，見因緣非有非無，發真無漏，因非有非無，見真非有非無，即第一義之門也。惡口車匿因此入道，未見論度。</p> <p>有人言：犢子《阿毘曇》申此意也。</p> <p>彼論明我在第五不可說藏中，我非三世，即非見有；非無為法，即是非見空也。此恐未可定用。</p>
		丙二、通教四門	<p>二、明通教四門者，即是《智度論》明一切實、一切不實、一切亦實亦不實、一切非實非不實。佛於此四句廣說第一義悉檀。</p> <p>《中論》明此四句皆名諸法之實相，即通教明正因緣法如夢、幻、響、化、水月、鏡像，體法即空之句也。</p> <p>若三乘共稟此教，而根緣不同，各於一句入第一義，故四句皆名門也。</p> <p>此具如青目註解。</p> <p>又注云：“諸法實相有三種。”</p> <p>故知此四門即是三乘同入此四門，得見第一義也。</p>
		丙三、別教四門	<p>三、明別教四門者，若用《中論》“亦名為假名”而辨四門者，即別教之四門。</p> <p>《大智度論》四句亦得也。</p> <p>此別教四門意，正出《大涅槃經》，但多散說，約乳明四句譬，即是別教四門也。</p> <p>若明佛性如乳有酪性，石有金性，力士額珠，即是有門。</p> <p>若明石無金性，乳無酪性，眾生佛性猶如虛空、大涅槃空、迦毘羅城空，即是空門也。</p> <p>《涅槃經》又云：“佛性亦有亦無者，云何為有？一切眾生悉皆有故。云何為無？從善方便而得見故。”</p> <p>又譬如乳中亦有酪性，亦無酪性，即是亦有亦無門也。</p>

表 3-2：(4 表) 甲三、明四門入理者分五【卷第三】

甲三、明四門入理者分五	乙一、略辨四門相者分四	丙三、別教四門	<p>若明佛性即是中道，百非雙遣，故經譬雲乳中非有酪性，非無酪性，即是非空非有門也。</p> <p>別教菩薩別稟此四門之教，因見佛性，住大涅槃，故此四句之說即是別教之四門也。</p> <p>今一往約《涅槃經》文分別別教四門之相，但此經文或可是圓教四門，至下圓教四門自當料簡同異也。</p> <p>問曰：若別教四門，但出《涅槃經》，爾前諸摩訶衍經何意無別教四門也？</p> <p>答曰：《大涅槃經》是解釋前教之經，此前諸摩訶衍豈無別教四門？</p> <p>具出經文，事成繁也。</p>
		丙四、圓教四門	<p>四、明圓教四門者，四門明入佛性第一義，一往與別教四門入第一義諦、見佛性、得常住涅槃名義是同，細尋意趣有異。</p> <p>問曰：以何相知異耶？</p> <p>答曰：分別有異，意乃多途。</p> <p>今略約圓教七義分別，即知別教四門與圓教四門有殊也。</p> <p>七義者：</p> <p>一、若明一切法即真性、實相、佛性、涅槃、不可覆滅而明四門者，即是圓教四門也；</p> <p>二、若初心即開佛知見，圓照而辨四門者，即圓教四門也；</p> <p>三、若明不思議、不斷煩惱而入涅槃辨四門者，即是圓教四門也；</p> <p>四、若明圓行而辨四門者，即是圓教四門也；</p> <p>五、若明圓位而辨四門者，即是圓教四門也；</p> <p>六、若明圓體而辨四門者，即圓教四門也；</p> <p>七、若明圓用而辨四門者，即是圓教四門也。</p>
	乙二、正明四門入理者分二		<p>第二、正明四門入理者。</p> <p>若外人四門，心行理外，諸顛倒想與顛倒理相應，不得入真性理。</p> <p>所以者何？</p> <p>隨心異故，見理亦異，是故各說謂得一究竟道，因起諍論也。</p> <p>今明佛法四門皆得入一理，但有二種不同：</p> <p>一者、三藏、通教兩種四門同入偏真之理；</p> <p>二者、別、圓兩教四門同入圓真之理。</p>
		丙一、三藏通教兩種四門同入偏真之理	<p>一、明三藏四門、通教四門同入偏真之理者，各因四門同入偏真第一義、得二種涅槃是同也。</p> <p>理雖是一，而門有異者，既有巧拙兩度之殊，故有兩種四門能通之別也。</p> <p>真理無二，故所通至理是一也。</p> <p>譬如州城開四門，使君是一。</p> <p>而從四門入者，門雖有殊，而所見使君只是一也。</p> <p>三藏教四門，如從州城四邊偏門而入；通教四門，如從四正門而入。</p> <p>偏、正雖殊，入見偏真第一義諦、得二種涅槃是一也。</p>
		丙二、別圓兩教四門同入圓真之理	<p>二、明別教四門、圓教四門同入中道實相真性理者，各因四門而入見實相佛性、得常住涅槃是一也。</p> <p>理雖是同，而門有異，教門既有偏圓之殊，故有兩種四門能通之異也。</p> <p>佛性真理不二故，所通之真性理是一也。</p> <p>譬如臺城有四門，門雖不同，所見天子是一也。</p> <p>別教四門，如從臺城四邊偏門而入；</p> <p>圓教四門，如從四正門而入。</p> <p>偏、正雖殊，入見真性、解脫、實相之理是一也。</p>
	乙三、明用四悉檀起四門之教者分四		<p>第三、明用四悉檀起四門之教者。</p> <p>若外道四門皆不見根緣，執心取相定說，如舊醫常用乳藥治一切病，此不因四悉檀而起四門也。</p> <p>今佛法四門皆因四悉檀而起也。</p> <p>一、明悉檀起三藏教四門；二、明悉檀起通教四門；</p> <p>三、明悉檀起別教四門；四、明悉檀起圓教四門。</p>

表 3-3: (4 表) 甲三、明四門入理者分五【卷第三】

甲三、明四門入理者分五	乙三、明用四悉檀起四門之教者分四	丙一、明悉檀起三藏教四門分四		一、明四悉檀起三藏教四門者，即是生生不可說，有四悉檀因緣亦可得說： 一、明用四悉檀起有門者，若眾生心樂有法，即用世界悉檀說毘曇有門。若宜聞生善，即用各各為人悉檀說於有門。若執無因緣、邪因緣，或執空取著，起諸結業，即用對治悉檀為說有門。若聞即悟，見第一義，即用第一義悉檀為說有門。如拘鄰等五人聞說四諦，即見第一義諦，得須陀洹果。若不能用四悉檀赴緣而說者，即是差機說法，是眾生怨，天魔、外道一手作諸勞侶。 《涅槃經》云：“說法者，諸佛之境界，非諸聲聞、緣覺所知也。”
			丁一、明用四悉檀起有門	一、明用四悉檀起有門者，若眾生心樂有法，即用世界悉檀說毘曇有門。若宜聞生善，即用各各為人悉檀說於有門。若執無因緣、邪因緣，或執空取著，起諸結業，即用對治悉檀為說有門。若聞即悟，見第一義，即用第一義悉檀為說有門。如拘鄰等五人聞說四諦，即見第一義諦，得須陀洹果。若不能用四悉檀赴緣而說者，即是差機說法，是眾生怨，天魔、外道一手作諸勞侶。 《涅槃經》云：“說法者，諸佛之境界，非諸聲聞、緣覺所知也。”
			丁二、明用四悉檀起空門	二、明用四悉檀起空門者，類前有門用四悉檀起空門義即成也。而諸成論師云：《毘曇》有門但是調心，不能得道；《成實》見空，乃得道耳。諸數論師云：我用小乘明義，見有得道；汝採用大乘明義，故說見空得道。今謂此並不得三藏教意。 《大集經》云：“常見之人說異念斷，斷見之人說一念斷。”二見雖殊，得道無異。 《大智論》云：“聲聞經中處處明法空義。”豈得言見空得道探明大乘？今約此四悉檀意，作成壞義： 數人四義成，成論四義壞；成論四義成，數人四義壞。是則成壞敵等，何者是成論成？何者是數人壞？若解三藏教巧拙度，則成論空門義成，數人有門義壞。
			丁三、明用悉檀起有無門	三、明用悉檀起有無門者，類前有門用悉檀意，則有空門得起，故為《毘勒論》之所通也。
			丁四、明用悉檀起非有非無門	四、明用悉檀起非有非無門者，亦類前有門用四悉檀意可見也。
		丙二、明悉檀起通教四門		二、明用悉檀起通教四門者，通教四門雖如幻化，但有名字，即是生不生不可說，而眾生四種根緣不同，若用四悉檀赴緣，即得起四門也。用四悉檀起通教，類前可知也。
		丙三、明悉檀起別教四門		三、明用四悉檀起別教四門者，不生生不可說，以四悉檀因緣故，得赴緣起別教說四門也。 但地論師明阿黎耶識是如來藏，即是用別教有門入道。三論人云：汝是不見真空，亦是唼水義。三論師明諸法畢竟無所有，此是別教空門。地論師云：汝是外人冥初生覺義，亦是黃蜂黃蠟義。執淨不穆，何可融會也？今謂此是不得別教四門之意，不知四悉檀說此有空兩門義也。
		丙四、明悉檀起圓教四門		四、明悉檀起圓教四門者，不生不生不可說，以四悉檀因緣起圓教說四門也。
	乙四、明約十法成四門義者分二			第四、明約十法成四門義者。 外人亦說四門，但不為十法所成，故諸顛倒流轉生死，不得解脫。今佛法四門皆為十法所成，必得涅槃，故不同外人也。就此即為四： 一、十法成三藏教四門；二、十法成通教四門；三、十法成別教四門；四、十法成圓教四門。
		丙一、十法成三藏教四門二		一、明十法成三藏教四門者，四門即為四。
			丁一、明用十法成《毘曇》有得道	一、明用十法成《毘曇》有門見有得道者，十法名目具如前出，但知正因緣法成見有得道者，知無明因緣生一切法，破一切外人計無因緣、邪因緣生一切法也。 二、真正發心成見有得道者，知無明因緣有三界一切生死苦，覺悟心生，欲斷無明結業，正求涅槃，此心真正過一切天魔、外道之心也。 三、止觀進行成見有得道者，因止觀能發無漏定慧，不同外人不知鑽搖，漿猶難得，況復生酥？

表 3-4：（4 表）甲三、明四門入理者分五【卷第三】

甲三、明四門入理者分五	乙四、明約十法成四門義者分二	丙一、十法成藏教四門分二	<p>丁一、用十法成《毘曇》見有道</p> <p>四、破法遍成見有得道者，用生滅無常破身邊二見、單四見、復四見、具足四見、六十二見、無量諸見，皆知從無明因緣生，心不愛著。 《涅槃經》云：“是諸外道無有一法不從緣生。從緣生法，悉皆無常。云何外道有常樂我淨？”如此諸見、四倒，悉能遍破，不同外道也。 五、善知通塞成見有得道者，知無量諸見皆有道、滅，故為通；悉有苦、集，故為塞。不同外道如彼蟲道不知是字非字也。 六、善修三十七品成見有得道者，三十七品調適行，對《涅槃》開三解脫門，不同外人。如佛為須跋陀羅，經中作師子吼：八正道，外人尚無一分，決定不得四沙門果也。 七、對治助開成見有得道者，五停心觀發諸禪定、背舍、勝處，不同外人根本味禪起愛、見、慢之三病也。 八、善知次位成見有得道者，知七賢七聖之位，心不叨濫起增上慢，不同外人戒取見取，計生死法為涅槃也。 九、安忍強軟兩賊成見有得道者，能忍八風、內外三障、四魔，心不退轉，不同外人不能安忍微細遮道法也。 十、順道法愛不生成見有得道者，四善根人發得善有漏五陰，《大涅槃經》說：“我弟子有，外道則無。” 若不生法愛，則不頂墮，進入忍法，成世第一法，發苦忍真明，十六剎那證須陀洹果。若入超果，即成羅漢。 故知十法成見有得道聲聞乘、辟支佛乘乃至大乘，故知《毘曇》見有得道，此非虛說也。</p>
		丁二、後三門	<p>二、明十法成空門；三、明十法成有空門； 四、明十法成非空非有門，悉得見第一義，證二種涅槃，類有門有十法所成，意可知也。 今佛法中義學坐禪，若不深得此意，但言見有見空得道，與外人有何殊也？ 故《大智論》云：“若無方便入《阿毘曇》，則墮有中；入空門，即墮無中；入《毘勒門》，即墮有無中。” 《中論》云：“若非有非無，即是愚痴論也。”</p>
		丙二、十法成通別圓教四門	<p>二、明十法成通教四門；三、明十法成別教四門； 四、明十法成圓教四門，皆得入道，類前可知。 若偏取四門，執諍戲論，不得十法入道意者，為邪見之火所燒也，故《大智論》云：“般若波羅蜜，譬如大焰，四邊不可取，邪見火燒故。”是事前於四教中已處處分別也。</p>
	乙五、明信法兩種四門不同者		<p>第五、明信、法兩種四門不同者。 外人不信三寶，不學佛法，邪信邪行，雖有四門，非佛弟子，豈成信、法兩行？ 今明佛弟子深信佛教，修習佛法，能發無漏，故成信、法兩行。 若信行人，即是四種教門；若法行人，即是四種觀門。 是則信行人以佛教門出三界苦。 約四教各有四種教門，一往則有十六種教門、十六種信行人； 約四教各有四種觀門，一往即有十六種觀門、十六種法行人。 若細分別四教所有信、法兩行： 教門無量無邊，信行亦無量無邊；觀門無量無邊，法行亦無量無邊。 直論三藏四門，五百羅漢各說身因，即是五百觀門。 況復此經諸菩薩各說入不二法門？ 善財入法界，見無量善知識，各各說所得法門，皆從四教三十二門顯出也。 若四不可說故，文殊師利說：“一切法無言無說，盡諸戲論，名入不二法門。” 淨名杜口，默然無說，文殊稱歎：“是真入不二法門！” 當知一切法門皆不可說也。</p>

表 4-1：(23 表) 丙一、略開三乘【卷第四】(1/5)

科判		正文
甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六		<p>第四、約四教位分別淨無垢稱義者。即為六意： 一、約三藏教位明淨無垢稱義；二、約通教位明淨無垢稱義； 三、約別教位明淨無垢稱義；四、約圓教位明淨無垢稱義； 五、約五味以結成；六、明約經論辨位多少。</p>
	乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	<p>第一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者。 尋佛三藏教赴緣多種，言其正要，不出四門入道： 一者、有門；二者、空門；三、亦有亦空門；四、非有非空門。 但四教各明四門，雖俱得入道，隨教立義，必須遂便。 若是三藏教四門，雖俱得入道，而諸經論多用有門； 通教四門雖俱得入道，而諸經論多用空門； 別教四門雖俱得入道，而諸經論多用亦有亦空門； 圓教四門雖俱得入道，而諸經論多用非有非空門也。 今明三藏教四門入道，正用《毘曇》有門以判位也。 若論逗機化物，赴緣而說四門，豈可偏用明義？隨便事須如此。 四門義至下辨體中當略解釋。 今就三藏教有門明入道階位，即是毘曇論主之所申也。 約此有門明位，釋淨無垢稱義，即為三意： 一、略開三乘；二、明三藏教三乘位不同；三、釋淨無垢稱義。</p>
	丙一、略開三乘	<p>一、略開三乘者，佛於生生不可說非三之理用四悉檀，約苦、集、滅、道開三乘教門，赴三種行人之根緣，令同得滅諦涅槃也。 故《法華經》雲：“為求聲聞者，說應四諦法，度生老病死，究竟涅槃；為求辟支佛者，說應十二因緣法；為求菩薩者，說應六波羅蜜法，令得三菩提，成一切種智。” 若聲聞小乘教門，苦諦為初，觀四諦入道，發真無漏，斷正使盡，位證羅漢，具足三明及八解脫，既無慈悲度物，現身而入涅槃。 故《大智論》雲：“如麀在獵園，驚怖跳出，都不顧群。”今不約此判淨名位也。 若緣覺中乘教門，集諦為初，觀十二因緣，發真無漏，斷三界結盡，侵除習氣，具足三明及八解脫，雖有少慈悲，不能度物，亦於一世即入涅槃，故《大智論》雲：“如鹿在獵園，驚跳自出，雖顧盼群，怖不停待。”今亦不就此判淨名位。 若菩薩大乘，慈悲弘誓，不捨眾生，為物心大，教門以道諦為初，修行六度，化一切眾生共出三界，至成佛果，利益功圓，方入涅槃，故《大智論》雲：“如大香象在於獵園，雖遭刀箭，擁群共出。”此是大士位懷，故須約此判淨名位也。 問曰：此說不思議大乘蒼荀之教，何須說小乘除糞器乎？ 答曰：今欲明小乘法遠因，以明除糞之器者，不無諸所為。 今略出十意： 一、為用故。如維摩大士為諸國王長者說無常、不淨、苦、空之法。 二、為破故。如破十大弟子、五百羅漢；如先有砧，方可用槌。 三、為攝受故。如室內所明，說身有苦，而不樂於涅槃。又云：亦不與聲聞、支佛而相違背。 四、為會通故。如《大品經》〈廣乘品〉〈會宗品〉所明。 五、為開密故。《法華經》雲：“決了聲聞法，是諸經之王。”《涅槃經》雲：“為諸聲聞開發慧眼。” 六、為末代聽學小乘經論觀行之人未善通達，若為外邪見人、內邪見人所破，即便退沒。 七、為破末代僻說小乘大乘教人壞亂佛半、滿正教。 所以者何？如有人言：“《毘曇》見有得道，《成實》見空入道，道非有無，何得言見有見空得道耶？”是則兩論申佛小乘有空教門便成無用，《中論》何故言“欲聞聲聞入第一義”耶？是則翳佛四枯之教。 八、為破末世坐禪，內證豁虛，解慧開發，或同尼揅，破戒行惡，食糞裸形，謂是大乘；或復持戒坐禪，同彼鬱頭藍弗，是亦空修梵行也。 九、為令一家義學善別內外猛浪之說，明識大聖枯榮教門。 十、為令一家禪學別識一切內外邪非，精通大小乘觀，取捨得宜，正入佛道也。</p>

表 4-2：(23 表) 戊一、七賢位分八【卷第四】(2/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明聲聞乘位分二	戊一、七賢位分八	<p>二、明三藏教三乘位不同者，即為三意： 一、明聲聞乘位；二、明緣覺乘位；三、明菩薩乘位。</p>
					<p>一、明三藏教聲聞乘位者，但三藏教具有四門，今正約《毘曇》有門解釋，次下略明空門辨位。 就有門明位，即為二意： 一、明七賢位；二、明七聖位。</p>
					<p>一、明七賢位者： 一者、五停心觀；二、別相四念處；三、總相四念處；四、煥法；五、頂法；六、忍法；七、世第一法。是為七賢位也。 通言賢者，鄰聖曰賢。 此七位者，皆是非學非無學智，等智似解能伏見惑，因此似解能發苦忍真明，故云“鄰聖曰賢”。 今解賢者，名直善也。一切天魔眷屬及諸凡夫皆以愛著之心修善，一切外道皆以邪見心修善，此等雖復修善，虛偽邪曲，不名為直。 今佛弟子，七種行人，皆明識生滅四諦理，知愛論、見論皆邪曲，伏此愛、見邪曲之心，用正信直心修諸善法，故名直善也。 複次，一切愛論所詮，皆有生滅四諦之理，天魔眷屬及諸凡夫所不能見，是故流轉生死猶若輪環。又一切見論所詮，皆有生滅四諦之理，六師外道悉不能見，是故流轉生死猶若輪環。 故《涅槃經》云：“我昔與汝等，不見四真諦，是故久流轉，生死大苦海。”今佛法七種行人從聞生解，明識此二種生滅四諦，故得信心正直。 以此直心修諸善法，即是直善，故通名賢也。 問曰：云何名為屬愛生滅四諦之理？ 答曰：行人一期果報，即是屬愛之果，具有三苦，故名為苦。 苦理審實不虛，名之為諦。若於此苦果無明不了，愛著此果，起諸惡業，能招聚三途劇苦之報。又愛著此果，起諸善業，能招聚修羅、人、天生死之報。此二結業，能招六道二十五有生死苦報，通名為集。 集理審實不虛，名之為諦。若能觀此報身，修戒、定、慧、四念處、三十七品，通至涅槃，名之為道。道理審實，名之為諦。 屬愛煩惱、善不善業三界二十五有因滅，名子縛滅。 舍此報身，永更不受三界二十五有苦果，名果縛滅。 此二種滅，名之為滅。滅理審實，名之為諦。 問曰：云何名為屬見生滅四諦之理？ 答曰：眾生一期報身具有三苦，名之為苦。苦理審實不虛，名之為諦。 迷此報身，起身邊二見、四見、六十二見，即是無明、愛、取。 因此若起惡業，則能招聚三途苦報。又因此若起善業，則能招聚修羅、人、天生死報果。此二種結業，能招聚六道、三界、二十五有生死苦果，故通名集。集理審實不虛，名之為諦。 若能觀此諸見、汙穢善不善五陰，修戒、定、慧、四念處、三十七品，則能通至涅槃，名之為道。道理審實不虛，名之為諦。 若身、邊二見滅，則一切八十八使煩惱業滅，得須陀洹果。超果之人三界思惟十使滅，則九十八使業煩惱滅，是則三界二十五有因滅，名子縛滅。 舍此等業報，畢竟不生三界二十五有，名果縛滅。 此二種滅，名之為滅。滅理審實，名之為諦。 今明此諸見四諦並長爪所迷。 末代講說，橫釋四諦名義，實為委悉；豎而明之，未必深見此意，故以邪為正，以正為邪，以淺為深，以深為淺，世、出世法混濫無分別。 聽講、坐禪若明識此意，即於佛法得正信分明，歸依三寶，道心自然而發，專求離苦涅槃，終不染著文字語言無益諍論、貪世名利眷屬果報也。 此之七賢：三是外凡，名幹慧地；四是內凡，則是性地。 若外凡已前，未必能歸心三寶，豈識愛見四諦，修五停心耶？皆名為邪定聚眾生也。若干慧地，名不定聚眾生。若性地，名正定聚眾生也。</p>

表 4-3：(23 表) 戊一、七賢位分八【卷第四】(3/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明聲聞乘位分二	戊一、七賢位分八	<p>己一、五停心觀</p> <p>一、明初賢五停心觀者，一、阿那般那觀；二、不淨觀；三、慈心觀；四、因緣觀；五、界方便觀。</p> <p>此五通言停心者，停以停止為義，亦名五度門觀。</p> <p>若人歸依三寶，受佛戒法，名佛四眾弟子。</p> <p>若聞生滅四諦之教，因此發聲聞心，欲觀四諦，離生死苦，求涅槃樂。但以五種煩惱散動不定，如風中燈，當修五種觀法。</p> <p>五種觀法者：</p> <p>一、數息觀；二、不淨觀；三、慈心觀；四、因緣觀；五、界方便觀。</p> <p>問曰：何不依數人說不淨觀為先？</p> <p>答曰：今依《禪門》辨次第也。以病偏增先後隨人，不須定執前後次第也。</p> <p>問曰：此五種觀法，為對五人，為對一人？</p> <p>答曰：橫對五人，豎對一人。一人隨病多少，對不定也。</p> <p>此五種觀法對治五不善法，即有五意：</p> <p>一、對治；二、轉治；三、不轉治；四、兼治；五、亦對亦轉，亦不轉，亦兼治。</p> <p>一、對治者，若覺觀多者，對治數息；</p> <p>二、貪慾多者，對治不淨；三、瞋恚多者，對治修慈；</p> <p>四、愚痴多者，對治修因緣觀；五、著我多者，對治修界方便觀。</p> <p>若行者覺觀等分煩惱偏重，攀緣不住，當修數息、隨息、觀息對治相應，則三種覺觀煩惱止息，心不動散，發諸禪定，定法持心，入出安隱，故名停心也。</p> <p>所以者何？修安般念有三種：</p> <p>一名始習行，二名已習行，三名思惟已度。</p> <p>一、數，即是始習行；二、隨，即已習行；三、觀，即已度。</p> <p>複次，數、隨、觀，皆名始習行；得三種欲界未到地定，名已習行；發諸初禪，名已度。餘不淨觀等四停心法，亦當如是分別。</p> <p>心既調停，乃可習觀，猶如密室之燈，入道根本，無過此五法也。</p> <p>若心不住，或須轉治、不轉治等，及發諸禪功德，具如《次第禪門》界方便明也。行人隨成一觀，心得停住，即入初賢位也。</p> <p>問曰：此處何故不說唵佛三昧為五種耶？</p> <p>答曰：開因緣觀，生界方便代也。</p> <p>界方便與小乘念諸佛相同，亦破境界逼迫障也。</p> <p>有人言：若作五度門，無念佛名。</p> <p>若作六度門，即明唵佛度，治等分障道也。</p> <p>問曰：若以數息、不淨等心得停住為初賢者，今世人修數息、不淨等觀，非但心住，乃發種種禪門境界，是初賢位否？</p> <p>答曰：若以愛見之心修禪乃至非想，尚非初賢，何況數息、不淨等心不得停住，乃發淺近諸禪而名賢也？所以者何？</p> <p>如經所說，多修福德、禪定，不修智慧，名之為愚；多修智慧，不修福德、禪定，名之為狂。豈可說狂愚人為初賢也？今明賢者本是直善人耳。</p> <p>問曰：何等名直善人相？</p> <p>答曰：此應四義簡別：</p> <p>一者、若人隨愛見破戒，此非直非善，故非賢人。</p> <p>如無目無足之人，不能到清涼池也。</p> <p>二者、持戒、禪定而生邪見，此善而不直，亦不名賢。</p> <p>如有足而無目，亦不能到清涼池也。</p> <p>三者、信心正見而破戒心亂，此直而不善，亦不名賢。</p> <p>如有目而無足，亦不能到清涼池。</p> <p>四者、若人信解直正，得佛教意，持戒清淨，修阿那般那、不淨觀等，得心停住，乃名直善初賢之位。</p> <p>如人目足備故，入清涼池。</p> <p>問曰：云何名為“信解直正，得佛教意”分別之相？</p>
-------------------	--------------------	----------------	------------	----------	--

表 4-4: (23 表) 戊一、七賢位分八【卷第四】(4/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明聲聞乘位分二	戊一、七賢位分八	己一、五停心觀	答曰：如《中論》說：“佛去世後，後五百歲像法之中，人根轉鈍，深著諸法，求十二因緣、五陰、十二入、十八界等決定相，不知佛意，但著文字。”今謂不知佛意者，佛知生生不可說，有因緣故，亦可得說也。 佛說正因緣生滅教門赴緣化物者，意欲令眾生離生死苦，得涅槃樂也。若著文字，分別諍競，則為三界火宅所燒，此不得佛意也。 今明欲知佛意者，若知三藏教門十意分明，必定出生死苦，得涅槃樂也。十意者，即是十法，名目具如前三觀中辨。今略就此三藏教門解釋。 一、信解正因緣法者，即是知不可說，說無明因緣出生一切法，破外人說無因緣生一切法，破外人說邪因緣生一切法，種種顛倒妄計邪僻也。 二、真正發心者，驚覺無常之火燒諸世間，一心樂求涅槃，不念世間名聞利養，如麀在獵圍，欲跳出也。 三、巧修止觀出世之行者，如人乘馬，亦愛亦策也。 四、破諸法遍者，觀因緣生滅，破一切愛見戲論諸法遍也。 五、善知通塞者，知一切愛見之法皆有道滅之理，名之為通；悉有苦集，名之為塞也。 六、善修三十七品調適者，於諸愛見不動，而修性念處乃至八正道也。 七、善修助道法者，即是修五停心，入十二門禪、九想、八背舍、除入、共念處、緣念處等諸對治助道觀法也。 八、善知次位者，善識七賢之位，心不叨濫，破增上慢，成慚愧有羞僧也。 九、安忍成就者，能忍內外強軟二賊、三障、四魔也。 十、順道法愛不生者，發外凡、內凡種種之順道善法，心不愛著也。 末代求聲聞乘行人知此十法，信解分明，不著一切文字戲論，為求實慧，修五停心，入初賢位，即是善知佛教意。	
					庚一、明念處是佛法入道要門	二、明別相四念處位者，即為七意： 一、明念處是佛法入道要門；二、略釋四念處名； 三、分別三種念處不同；四、明為破三種六師； 五、明為成三種羅漢；六、明念處觀法；七、正明念處位。
						庚二、略釋四念處名
二、略釋四念處名者，四念處亦名四意止，即是觀五陰、十二入、十八界一切諸法中，各觀身、受、心、法真實智慧。 真實智慧者，破四倒、四食、四識、四住、四魔之智慧也。 一、身念處；二、受念處；三、心念處；四、法念處。 一、身念處者，一切內外色陰，名之為身。觀身智慧，名之為念。明見不淨，破淨顛倒，名之為處。是為身念處。 二、受念處者，一切內外受陰，名之為受。觀受智慧，名之為念。知受悉苦，破樂顛倒，名之為處。是名受念處。 三、心念處者，一切內外識陰，名之為心。觀心智慧，名之為念。見心無常，破常顛倒，名之為處。是名心念處。 四、法念處者，一切內外想行二陰及三無為法，名之為法。觀法智慧，名之為念。見法無我，破我顛倒，名之為處。是為法念處。 是四念處有十二種觀，所謂內四、外四、內外四也。 問曰：四念處是慧，云何反從念受名？ 答曰：為初學用念持慧，不妄受異緣，念為增上，從念受名也。						

表 4-5：(23 表) 戊一、七賢位分八【卷第四】(5/5)

丙二、明三藏教三乘位不同分三	庚三、分別三種念處不同	三、明分別三種念處不同者：一、性念處；二、共念處；三、緣念處。 所言自性念處者，說諸不顛倒慧也。如佛說：“順身觀身。”觀者是慧。 念處者，所作事不妄受緣故，除自性過，故說念處。 南嶽師雲：亦名慧行，亦名實觀。緣理斷結之正要也。			
		所言共念處者，定與慧相共法。 如佛說：“比丘！善法積聚，謂四念處。”是為正說。 南嶽師雲：亦名行行，亦名得解觀。 是對治事中善法共正道斷結色及諸數也，又能發諸禪神通也。			
		所言緣念處者，一切諸法。如佛所說：“比丘！一切法說四念處。” 是為正說也。攝受具足故，及略緣故。			
		南嶽師雲：還是性、共二種念處。能觀之智、所觀之境合辨，具一切法義也。 若能分別觀察，即發四無礙辯也。 問曰：如《雜心》說：“共念處斷煩惱非餘，自性念處雖有略境界，彼不具足。” 不能斷結也。 答曰：眾生根有利、鈍：鈍根結厚，彼不具足，不能斷結；利根結薄，雖彼不具足助道，性念處慧即能斷結。 複次，如《雜心》明四念處，法念處斷結，非前三念處。今明如《禪經》說“摩訶迦絺那修身念處，觀成即得初果”，何必定至法念處也。 問曰：性念處但說慧數羸弱，云何能斷結？答曰：慧數不獨起，豈不能斷結也？ 問曰：若諸數隨起，即是共義也？答曰：諸數隨起有二種： 一、但是緣理之慧，諸數任運隨起，此說性念處。 二、修諸數作助道善法，故說共念處斷結。 故佛說善法積聚屬共念處，助正道共斷結使故。 《雜心》偏說共念處斷結，然利根人用性念處，非不斷結也。			
		辛一、三種六師	四、明為破三種六師故。 佛說四念處教，出過三種六師之說，故能破一切外道也。 若三乘行人修三種念處得成就者，亦能破一切外人也。		
			何等名為三種六師外道？ 一者、一切智六師；二者、神通六師；三者、韋陀六師。 一切智六師者，邪心見理，發於邪智，辯才無礙也。 神通六師者，得世間禪定，發五神通，亦有慈悲忍力，刀割香塗心無憎愛，皆是根本十二門禪之力用也。 韋陀六師者，即是博學多聞，通四韋陀、十八大經，世間吉凶、天文、地理、醫方、卜相，無所不知，故名韋陀六師也。 若此六師，內有邪一切智慧，外能神通轉變，知世吉凶，通四韋陀及十八大經，無不知曉。 是則各有智德神解，十六大國敬之如佛。		
			辛二、三種四念處	為欲破此三種六師故，說此三種四念處也。 一、性念處即破一切智六師。所以者何？ 外人皆依身、邊二見發一切智，謂得涅槃常、樂、我、淨。 此則如蟲食木，偶得成字，蟲亦不知是字非字也。 今佛說性念處觀，破此身、邊二見，不生四見、六十二見顛倒，是故破一切智六師也。	
				次明共念處，破神通六師者。外人但於根本四禪發五神通，定既淺近，兼無不淨觀，故神力轉變，蓋不足言。 今佛說共念處，即能發背舍、勝處、一切處、九次第定、師子奮迅、超越三昧，發諸神通。 禪定既深，觀行力大，所發神通無礙自在，變化無方，摧諸外道，事如反掌。是以身子降伏勞度差，目連化河溺諸外道，皆是共念處觀所成神通也。	
				次明緣念處觀，破韋陀外道者。四韋陀、十八大經，皆明世間人天愛論、見論、淺近之論。佛說出世三藏，若名與義，而彼經書所不記載。 佛說緣念處觀，緣佛所說三藏教門、出世名義、法門道理，相對比並，豈是外人之所聞見？故緣念處觀，破韋陀外道也。	
		戊一、七賢位分八		己二、別相四念處分七	

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	庚四、明為破三種六師分二	辛一、三種六師	辛二、三種四念處	四、明為破三種六師故。 佛說四念處教，出過三種六師之說，故能破一切外道也。 若三乘行人修三種念處得成就者，亦能破一切外人也。	
					何等名為三種六師外道？ 一者、一切智六師；二者、神通六師；三者、韋陀六師。 一切智六師者，邪心見理，發於邪智，辯才無礙也。 神通六師者，得世間禪定，發五神通，亦有慈悲忍力，刀割香塗心無憎愛，皆是根本十二門禪之力用也。 韋陀六師者，即是博學多聞，通四韋陀、十八大經，世間吉凶、天文、地理、醫方、卜相，無所不知，故名韋陀六師也。 若此六師，內有邪一切智慧，外能神通轉變，知世吉凶，通四韋陀及十八大經，無不知曉。 是則各有智德神解，十六大國敬之如佛。	
					為欲破此三種六師故，說此三種四念處也。 一、性念處即破一切智六師。所以者何？ 外人皆依身、邊二見發一切智，謂得涅槃常、樂、我、淨。 此則如蟲食木，偶得成字，蟲亦不知是字非字也。 今佛說性念處觀，破此身、邊二見，不生四見、六十二見顛倒，是故破一切智六師也。	
					次明共念處，破神通六師者。外人但於根本四禪發五神通，定既淺近，兼無不淨觀，故神力轉變，蓋不足言。 今佛說共念處，即能發背舍、勝處、一切處、九次第定、師子奮迅、超越三昧，發諸神通。 禪定既深，觀行力大，所發神通無礙自在，變化無方，摧諸外道，事如反掌。是以身子降伏勞度差，目連化河溺諸外道，皆是共念處觀所成神通也。	
					次明緣念處觀，破韋陀外道者。四韋陀、十八大經，皆明世間人天愛論、見論、淺近之論。佛說出世三藏，若名與義，而彼經書所不記載。 佛說緣念處觀，緣佛所說三藏教門、出世名義、法門道理，相對比並，豈是外人之所聞見？故緣念處觀，破韋陀外道也。	
					戊一、七賢位分八	己二、別相四念處分七

表 4-6：(23 表) 戊一、七賢位分八【卷第五】(1/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三 丁一、明聲聞乘位分二 戊一、七賢位分八 己二、別相四念處分七	庚五、成三種羅漢	五、明三種念處，成三種羅漢者： 一、若單修性念處，成慧解脫羅漢； 二、共念處，成俱解脫羅漢； 三、緣念處，成無礙解脫羅漢。所以者何？	
			性念處，即是緣理之智慧，念處相應，發真無漏，即成慧解脫羅漢也。 共念處，共善五陰，成就背舍，乃至超越三昧願智頂禪。 如此助道共正道合，發真無漏，即得三明、六通，具八解脫，成俱解脫阿羅漢也。 若緣念處，即是緣佛言教所詮一切陰入界、性共二種念處、能觀所觀名義。 若在禪定觀此名義，即發四無礙辯，名為無礙解脫大羅漢也。	
			問曰：慧俱之名乃是曇無德部，非數家所用也。 答曰：三藏教同，俱用無咎。 複次，《雜心》偈雲：“慧解脫當知，不得滅盡定。若得滅盡定，當知俱解脫。” 此偈明時、不時有慧俱不同也。	
			問曰：不應別說無礙解脫，九種羅漢無此名目。 答曰：此出《智度論》，明欲結集法藏，集千羅漢，皆得共解脫、無礙解脫也。 如辟支佛，出無佛世，雖得緣覺道，具三明、八解脫、六通變化，以不聞佛說法故，不得四無礙辯。若欲報信施之恩，但現十八變化。 何況羅漢不聞佛說三藏教而能自發四辯無礙、解釋佛法無疑滯耶？	
			六、明念處觀法者，念處觀法有三種：	
		庚六、念處觀法分三 辛一、性念處分二 壬一、破愛分四	癸一、身念處	一、性念處者，《大智度論》雲：“性念處是智慧性，觀身智慧是身念處，受、心、法亦如是。” 解者不同，有但取慧數為智慧性，即是性念處。 若南嶽師解，觀五陰理性，名性念處。故《雜心》偈雲：“是身不淨相，真實性常空，諸受及心法，亦復如是說。” 觀別相性念處，破四顛倒有二種： 一、破愛；二、破見。
				一、破愛性念處者，夫有生之類，無不愛著果報五陰及外依報也。
				一、身念處觀者，觀此內身有五種不淨： 一、生處不淨；二、種子不淨；三、自相不淨；四、自性不淨；五、究竟不淨。
				一、觀生處不淨者，女人胎內生熟二髀之間十月住也； 二、種子不淨者，攬他精血合為種子也； 三、自相不淨者，身諸垢膩九孔流溢也； 四、自性不淨者，觀身不淨，如明眼人開倉見谷粟，觀三十六物不淨充滿也； 五、究竟不淨者，此身若死，臃脹爛壞，蟲膿血露，甚可厭患。若見五種不淨，破淨顛倒，名內身念處。 觀外身、內外身亦如是。
			癸二、受念處	二、受念處，觀內有六根，外有六塵，根塵合故，生六識，六識生三受：苦受、樂受、不苦不樂受。 觀苦受是苦苦相，觀樂受是壞苦相，觀不苦不樂受是行苦相。若意根生三受同皆苦，即破樂顛倒，名內受念處。 外受、內外受亦如是。
			癸三、心念處	三、心念處，觀此意識是有為，屬因緣故無常，先無今有，今有後無，剎那念念生滅故無常，即破常顛倒，名內心念處。 外心、內外心亦復如是。
			癸四、法念處	四、法念處，觀內想行二陰因緣和合，無有自性，起唯法起，滅唯法滅，無人，無我、眾生、壽命，十六知見皆不可得，破我顛倒，名內法念處。 外法、內外法亦復如是。 此如《成實》《大智度論》明，是為性念處之初門也。

表 4-7：(23 表) 戊一、七賢位分八【卷第五】(2/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三 丁一、明聲聞乘位分二 戊一、七賢位分八 己二、別相四念處分七	庚六、念處觀法分三 辛一、性念處分二 壬二、破見分五	癸一、身念處	<p>二、破見性念處者，即是觀身、邊二見汙穢無記五陰，即陰我，離陰我，陰中有我，我中有陰，檢我不可得，破二十種身見，名空聖行。 次別觀邊見五陰。</p>
				<p>所言性身念處者，即是色性也。 色若龐若細，悉是不淨。 龐色即是人身世界，細色極於鄰虛細塵。 若見龐細色常，是見悉依色；若見龐細色無常、亦常亦無常、非常非無常，是見悉依色。 常即有見，無常即無見，亦常亦無常即亦有亦無見，非常非無常即是非有非無見。如是等四見悉依色，即是四邊見色陰。 若不知是邊見色陰，生解執著，戲論諍競，從見起諸煩惱結使，亦因結使作諸惡業，或因結使起諸善業，結業流轉三界二十五有，生死無際也。 云何名為不知邊見色陰之相？ 若是外人，盲冥故，自不識邊見汙穢之色，各雲“是事實，餘妄語”，計為涅槃常樂我淨，此不足及言。 但末代佛法學問、坐禪之人亦多迷此邊見色。所以者何？ 如阿毘曇師言：“《毘曇》是見有得道。析色至鄰虛細塵，不可破盡，見此細塵有理，即得道也。” 今謂此猶是邊見有見汙穢之色。 若因有見生解，起諸結業，流轉生死，事同前說，何關道也？ 故《智度論》雲：“若不得般若方便，入阿毘曇，即墮有中。” 又諸成實論師皆雲：“見鄰虛細色有者，此是調心之觀，不能得道。 若析此鄰虛細塵空，得實法空，以見空故，即能得道也。” 今謂若見鄰虛色空，只是空見邊見汙穢色陰。 若見此生解，起諸結業，流轉生死，事同前說，何關道也？ 故《智度論》雲：“不得般若方便，若入空門，即墮無中。” 《毘勒》說，見鄰虛塵色亦有亦無入道。過同前說。 論既不來此土，無論可弘，無繁具出，但《智度論》雲：“若不得般若方便，即墮有無中也。” 但脫諸三論師或雲：道非有無，那忽《毘曇》“見鄰虛細色有得道”也？ 《成論》復那忽雲“見鄰虛細色空得道”也？</p>
				<p>今問：若爾，見非空非有是得道不？ 若言得道，《中論》何故云“若言非有非無，此名愚痴論”？ 此是非有非無邊見汙穢之色，何關道也？ 答曰：用非有非無破有無，有無既破，豈有非有非無之可存？ 正道畢竟清淨，無說無示也。</p>
				<p>問曰：若爾，與長爪及老氏明不可說何殊？ 答：今一家明性身念處不爾。 若不見非有非無汙穢色陰四諦之理，名愚痴論。 若知此是汙穢之色，名性身念處，即開三念處門；四念處開三十七品門； 因三十七品見生滅四諦，得寂滅涅槃，即是見有得道。 是名“於諸見不動而修三十七品”。 若知非有非無汙穢之色如幻如化，畢竟不可得，本自不生，即是摩訶衍明身念處，具足一切佛法，如《大智度論》說也。 此經雲：“於諸見不動而修行三十七品，是為宴坐。” 復何須舍非有非無，以盡淨不可說為道也？ 故《思益經》雲： “譬如有人慾舍虛空，終不離空，欲又遠覓虛空，終不得空。” 若不見非有非無中半滿之道，亦不知盡淨不可說中半滿之道，雖復慧解分明，終是世智辯聰，不免結業流轉生死，同前所說。 若知身邊二見、四見、六十二見皆是汙穢色陰，即是觀色不淨，破淨顛倒，名身念處也。</p>

表 4-8：(23 表) 戊一、七賢位分八【卷第五】(3/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明聲聞乘位分二	戊一、七賢位分八	己二、別相四念處分七	庚六、念處觀法分三	辛一、性念處分二	壬二、破見分五	癸二、受念處	二、受念處。若觀受是常，是見依受；受無常、亦常亦無常、非常非無常，是四見悉依受，即是四邊見受陰。 一受各有三受，三受皆苦，破樂顛倒，是名受念處觀。
								癸三、心念處	三、心念處。若觀心是常，是見依識；心無常、亦常亦無常、非常非無常，是見悉依識，即是四邊見識陰。 四種見識陰皆是無常，破常顛倒，是名心念處。
								癸四、法念處	四、法念處。若觀想行二陰常，是見依想行；想行無常、亦常亦無常、非常非無常，是見悉依想行，即是四邊見想行二陰。 四種見想行二陰皆無我，破我顛倒，是名法念處觀。
								癸五、補充	此性四念處觀，觀果報五陰身邊二見、單、復、具足，乃至不可說汙穢無記五陰。 若破四顛倒，即破十四難，伏六十二見、八十八使，及因見所起一切善不善二十五有生死之業。 又此諸見未必悉是外人所起。 若佛法中學問、坐禪，發種種知見，是非諍論，皆是身、邊二見汙穢五陰起如是等諸見戲論，破于慧眼，不見真實。 若不覺不知，不能用性念處觀觀此五陰破四顛倒，則起見使作諸惡業；或用見心修善，即是外道。 此意難見，佛法學問、坐禪之人，當好思之。 若能覺知用性念處如前觀察，破四顛倒，能生煥法，故《智度論》雲：“若有為法中不得正憶念，能生煥法，無有是處。有為法中得正憶念，不生煥法，無有是處。” 諸長爪梵志聰明博學，謂一切法可轉，一切論可破，無一法可得，自言得諸法實相，尚迷此念處。 是故如來用別相性念處往問，即破其愛慢，得法眼淨。 當知別相性念處，入道之要門。 若利根人修此性念處，觀解分明，即能發真無漏。 故佛勸諸比丘，依念處修道。若末世坐禪、講說學此義，即《毘曇》見有得道，其意申也。 若迷此者，設言“非有非無”“畢竟不可說”，皆是愚痴論，事同上說長爪之過，意在此也。 問曰：若性念處如此玄絕，經論何意不作是說也？ 答曰：佛在世時，人根猛利。去世之後，正、像法中猶有得道之人。 經論何須言提其耳、冥諸其掌也？複次，西土經論悉度來耶？複次，上所引經論之文非佛菩薩意耶？
									辛二、共念處

表 4-9：(23 表) 戊一、七賢位分八【卷第五】(4/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三 丁一、明聲聞乘位分二 戊一、七賢位分八	己二、別相四念處分七	庚六、念處法三	辛三、緣念處 次明緣念處觀者，《智度論》雲：“一切色法，名之為身。十入及一入少分，名之為身。六種受為受，六識為心，想、行二陰及三無為名法。”解者不同。有師解：通一切所觀境界，皆名緣念處觀。 有言：十二因緣境。有言：慈悲所緣境。 若南嶽師解：緣佛說教所詮一切陰入界、四諦、事理、名義、言語、音辭、因果、體用，觀達無礙，能生四辯，於一切法心無所礙，成無疑解脫，是緣念處觀。
			庚七、正明念處位	二、明別相四念處位者，有三種根性不同： 若慧解脫根性別相四念處，但修性念處觀； 若俱解脫根性，修性念處，亦修共念處； 若無礙解脫根性，俱修三種念處，成別相念處。 若能於別相念處中生四種精進，名四正勤； 修四種定，名四如意足；五種善法生，名之為根； 善法增長，遮諸煩惱，名之為力；分別道用，名七覺分； 安隱道中行，名八正道。 若入八正道，即能觀四諦，成別相四念處也。
	己三、總相四念處位			三、明總相四念處位者，有人言：共念處即是總相念處。 今謂不爾，應作四句分別： 一者、境別觀亦別；二者、境別而觀總；三者、境總而觀別；四者、觀總境亦總。 初境別觀亦別，正是別相性四念處位； 次境別觀總、境總觀別，此二即是總相四念處之方便； 四、境總觀總，此觀若成，即是總相四念處之位。 今明境總觀總，即是總上所明性念處所觀五陰作一身念處，觀此身汙穢不淨及苦、無常、無我，破淨顛倒及三顛倒也，是名總相性身念處觀，是總身念處觀，或總二陰，或總三陰，或總四陰，或總五陰，具釋（云云）。 受、心、法念處亦如是，總相共念處、總相緣念處亦如是，類之可解。是名總相四念處位。 此位亦有三種根性，類別相念處可知。 若有方便，即入總相念處位；若無方便，即非總相位也。 云何有方便？若於總相念處之中具足修總相、正勤、如意足、根、力、覺、道，皆如性四念處中說，但以總相善法深細為異耳。 若安隱八正道中行，即能觀四諦，是時得性法念處，故能生於煖法。 故《智度論》雲：“八正道中行，初得善有漏五陰，名為煖法。”當知有方便者已得三十七品也。 問曰：八正見道，七覺修道，今何得念處位中說耶？ 答曰：《毘婆沙論》雲：“若八正在前，七覺在後，決定是無漏；若七覺在前，八正在後，通有漏、無漏也。” 此三賢人位併名幹慧地，未得善有漏五陰，相似之理定水未沾，故名為幹；而悉有觀行，能伏諸見，故名為慧；住持能生善法，名之為地。 故名幹慧地，亦名外凡人。
				四、明煖法者，是善五陰是智慧性，生聖智火，故名煖法。 行者因善方便，總相四念處，性共緣法念處，依六地定。 瞿沙說：煖頂亦依七地。初發善有漏五陰等智似解，得十六智火之氣分，名之為煖，亦四正勤也。譬如鑽火，暖氣若發，即有煙相。 用念處觀鑽五陰境，發智慧暖，起正勤煙，故名煖法也。 又如冬冰，春陽氣動，則有消融之相。煖法解發，身邊六十二見冰執漸覺消融也。 故《涅槃經》雲：“得煖法人，七十人，我弟子有，外道則無。” 以佛法有別相、總相四念處觀，能破一切諸見顛倒，故得煖法。 十八種六師雖各稱一切智人，戲論破慧眼，不見於真實。 故《法華經》雲：“深著虛妄法，堅受不可舍。我慢自矜高，諂曲心不實，於千萬億劫，不聞佛名字，亦不聞正法，如是人難度。是故舍利弗！我為設方便，說諸盡苦道。”

表 4-10：(23 表) 戊一、七賢位分八【卷第五】(5/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丙二、明三藏教三乘位不同分三	己四、明煖法	當知外人如此執見，罪障深重，豈得生煖法也？ 末法多有學問、坐禪之人，不能如是修習念處，執著諍競者，亦同外人之過，尚不能生煖法之善，大乘功德終不發也。略說煖法位竟。
		己五、明頂法位	五、明頂法位者，亦是善五陰，亦智慧性，在煖法之上，名之為頂。 證煖法已，用正方便、正憶念勤修增進煖法善根，依六地定，亦依七地。 若煖法增長，次生善根，名為頂法，緣四諦十六行，得四如意足定，見四諦分明，如登山頂，觀矚四方悉皆明瞭，故名頂法。 若生法愛，即頂墮也。
		己六、明忍法位	六、明忍法位者，亦是善五陰，亦智慧性，於四諦堪忍欲樂，名忍法位。 於頂法位用正方便，勤修增進頂法善根，依六地定。 若頂法善根增進，即生柔順忍，亦緣四諦十六行，爾時信等五種善法並得成根，以慧根故，於四聖諦堪忍欲樂，故名忍法。 忍法有三品，下忍於十六行作法諦觀，中忍十番縮觀，上忍但觀欲界苦下四行，隨觀一行。 若下、中二品忍，雖起煩惱惡業，而不受三塗報，猶受人天百千生報。 若上品忍成，但有人天七生業在，增上一剎那即入世第一法也。
			問曰：煖、頂亦堪忍，何故不名堪忍？ 答曰：若通論四善根，亦名四忍，但忍法不退，別受忍名。 若煖法遇惡因緣退，能造五逆，謗方等經，作一闍提，墮無間地獄。 若頂法遇惡因緣退，雖不斷善根，猶作五逆等罪也。 今此忍法智強惑弱，諸惡所不能動。 以忍力大故，一切噁心非數緣滅。如師子王，群獸遠避。
			問曰：若煖、頂退者，云何名性地？ 答曰：此人雖造惡墮地獄，一入受罪竟，終不重入，有性地善根故，能得聖果，是故經雲：寧為調達，不為鬱頭藍子。 調達造三逆罪墮於地獄，出生人中得辟支佛，諸根猛利過舍利弗。
		己七、明世第一法位	七、明世第一法位者，於凡夫所得最勝善根，名為世間第一法也。 亦是善有漏五陰，亦智慧性。 上忍一剎那，依六地定以生一剎那最勝善根，名世間第一法。 此一剎那具足五力，苦下四行，隨緣一行，一剎那不住，故似見道。所以者何？ 行人有二種：一、愛行；二、見行。 愛行有二種：我慢行、懈怠增；見行亦二種，謂我及我所。 著我慢者，修無常行，入世第一法；懈怠增者，修苦行入。 著我者，修無我行入；著我所者，修空行入。 彼修總相念處，次第生決定分世間善有九品： 下下、下中、下上，名煖法；中下、中中，名頂法； 中上、上下、上中，名忍法；上上，名世間第一法。 若觀五陰無常等善根，名煖法；觀三寶功德，名頂法； 觀察聖諦，名忍法；觀苦聖諦次第聖道，名世間第一法。 煖法若退法舍，若命終舍，若度界地舍；頂法亦如是； 忍法無退法舍，餘二舍同上；世第一法一剎那無舍。 複次，是四善根人皆用性共緣法念處，修道亦是四念處之異名也，即一得不失，更受勝名之義也。 《毘婆沙》解釋世第一法，遂有數十家異釋不同，七賢名義無量，豈凡夫所知也？
乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	戊一、七賢位分八	己八、七賢偏釋幹慧地	問曰：七賢之位，前淺後深，何故偏釋幹慧地，不委分別性地？ 答曰：幹慧地最淺，如上分別已自難知，非世能測，正是初心所學，邪正分派，一切佛法行人即自急用，一切學問、坐禪之人所迷沒處，須略分別也。 若入性地，解慧自生，非凡能測，多言妄說，何可承信？ 所以一家講經說法，必須委釋初心。若賢聖深位，但點章而已。 其坐禪者，略知佛法大意，即須覺悟無常，懺悔行道，豈可馳逐不急之言？ 其欲講說利物，得此正意分明。名相有所不達，更自尋訪。 略說七賢位竟。

表 4-11：(23 表) 戊二、七聖位分八【卷第六】(1/8)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明聲聞乘位分二	戊二、七聖位分八	<p>二、明七聖位者：</p> <p>一、隨信行；二、隨法行；三、信解；四、見得；五、身證；六、時解脫羅漢；七、不時解脫羅漢。</p> <p>此七位通名聖者，聖以正為義，即練道懸鏡也，苦忍真明舍凡夫性，得入聖人性，真智見理，斷於同類之因，故名為聖。</p> <p>此七聖人復有二種不同，謂學、無學。</p> <p>前五種聖人悉是學人，後二種聖人是無學位也。</p> <p>言學人者，始從苦法忍發得真智，自爾方有聖人也。</p> <p>有聖諦，具有漏、無漏二種五陰，見聖蹟，故名為學人。</p> <p>於諦不推求，故名無學人也；</p> <p>又無學人者，真智見理既極，三界正使已盡，無惑可治，不須更學四真智也。</p> <p>復就七聖之位分為三道，所謂見道、修道、無學道。</p> <p>一、見道者，即是八正道，見理斷見諦惑，至十五心，如破石方便也。</p> <p>二、修道者，即是七覺分，隨觀一諦所斷思惟，如斷藕絲方便也。</p> <p>三、無學道者，如前分別也。</p>
					<p>己一、隨信行</p> <p>一、明隨信行位者，即是鈍根人入見道之名也。</p> <p>所言鈍者，非自智燠，憑他生解，名為鈍也。</p> <p>是人在方便道，先雖有信，以未發真，不名為行。</p> <p>行以進趣為義，從得苦忍真明，十五剎那進趣見真，名隨信行，故說但有近行人，無遠行人。</p> <p>又若在十五心中命終，無有是處。</p> <p>苦法忍者，欲界見苦斷十使對治，是則初無漏無礙道也。</p> <p>複次，世間第一法，次第不作不向不行，已能捨邪業、邪趣、邪見也。</p> <p>又復世間第一法分別苦法忍，作五種定，謂地定、行定、緣定、剎那定、次第緣定。</p> <p>次第緣定者，世間第一法後，即入苦忍也。</p> <p>《雜心》偈雲：“謂色無色苦，集滅道亦然，此法無間等，是說十六心。”</p> <p>十五心成，屬見道，第十六心即屬修道也。</p> <p>若謂不應然者，如盡智成，亦不應屬無學道也。</p> <p>是信行人見道十五心，亦名八人地，八忍具足，智少一分，即是須陀洹向，亦名行中須陀洹也。</p>
					<p>己二、隨法行</p> <p>二、明隨法行位者，即是利根人入見道之名也。</p> <p>言利根者，自以智燠，見理斷結，故云利也。</p> <p>本在方便道中，能自用觀智觀四真諦法，但未發真，不名為行，因世間第一法發苦忍真明，十五剎那進趣見真，故名法行也。</p> <p>分別法行，類前信行解釋可知，但鈍根憑他生解，自智少觀察，利根自智多觀察為異耳。</p>
					<p>庚一、信解人證果有三</p> <p>己三、信解分二</p> <p>三、明信解位者，即是信行人入修道，轉名信解人也。</p> <p>鈍根憑他信進發真解，故名信解。此信解人證果有三：</p> <p>一、證須陀洹果；二、證斯陀含果；三、證阿那含果。</p> <p>一、明信解證須陀洹果者，第十六道比智相應，即證須陀洹果也。</p> <p>須陀洹，天竺之言，此翻修習無漏，若《成論》明，猶是見道。</p> <p>若數人明義，證果即入修道，即用此一往釋“修習無漏”義便也。</p> <p>若見使斷，略說三結盡，廣說八十八使盡，名須陀洹，受生死七返，終不至八生。</p> <p>二、明信解證斯陀含果，有二種：一、向；二、果。</p> <p>一、歸者，從初果心後，更修十六諦觀，七菩提行現前，即此世無漏斷煩惱一品，無礙斷欲界煩惱一品、二品，無礙斷二品乃至五品，皆是斯陀含向，亦名勝進須陀洹，約此說家家也。</p> <p>二、果者，若斷六品盡，證欲界第六品解脫，即是斯陀含果也。</p> <p>斯陀含，天竺之言，此翻雲薄，欲界煩惱分為九品，前六品盡，餘三品在。前斷已多，所未斷少，故名為薄。</p>

表 4-12: (23 表) 戊二、七聖位分八【卷第六】(2/8)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明聲聞乘位分二	戊二、七聖位分八	庚一、信解人證果有三	<p>三、明信解人證阿那含，亦有二種：</p> <p>一、向；二、果。</p> <p>一、昇者，若斷欲界七品乃至八品，皆是阿那含向，亦名勝進斯陀含，約此說一種子也。</p> <p>二、明果者，九無礙斷欲界結，證第九解脫，即名阿那含果也。</p> <p>阿那含者，天竺之言，此翻雲不還，此人慾界五下分結盡，更不還生欲界，故言不還也。</p>
					己三、信解分二	庚二、補充
						<p>複次、須陀洹有三種：</p> <p>一、行中須陀洹，即是須陀洹向；</p> <p>二、住果，正是須陀洹果也；</p> <p>三、勝進，勝進須陀洹亦名家，即是斯陀含向也。</p>
						<p>斯陀含但有二種：一、住果；二、勝進。</p> <p>勝進斯陀含亦名一種子，即阿那含向也。</p>
						<p>阿那含亦有二種：</p> <p>一、住果；二、勝進。</p> <p>勝進阿那含，進斷五上分結，所謂色染、無色染等結，即阿羅漢向也。</p>
						<p>阿羅漢但有一住果。</p>
						<p>問曰：此說次第得果，毘曇明超越得果，云何分別？</p> <p>答曰：若凡夫時斷欲界結，六品乃至八品盡，未入見諦道，後發苦忍真明，十五心中是斯陀含向，十六心即證斯陀含果也。</p> <p>若凡夫時先斷欲界第九品，乃至無所有處盡，後入見諦十五心名阿那含向，第十六心即證阿那含果，此是超越人，不證前二果也。</p> <p>是信解人雖是鈍根，而有五種根性不同，所謂退、思、護、住、勝進也。</p>
						<p>若證阿那含果，復有五種般及七種般、八種般。</p> <p>五種般者：一、中般；二、生般；三、行般；四、不行般；五、上流般也。</p> <p>七種般者，開中般為三種也。</p> <p>八種般者，五種如前，足現般、無色般、不定般也。</p>
					己四、見得	<p>四、明見得位者，法行人轉入修道，名為見得，是利根人自以慧燠，見法得理，故名見得。</p> <p>是見得人在思惟道，次第證三果，超越得二果，亦如信解中分別，但以利根不藉聞法，不假眾具，自能見法得理為異也。</p> <p>見得利根但是不動根性，若證阿那含果，亦有五種般及七種、八種不同也。</p>
					己五、身證	<p>五、明身證位者，還是信解、見得二人，入思惟道，用無漏智斷五下分結、五上分結，故發四禪、四無色定，即用共念處修八背舍、八勝處、十一切處，入九次第定。</p> <p>三空事性兩障先已斷盡，又斷非想事障，滅緣理諸心、心數法，入滅盡定，得此定故，名身證阿那含。所以者何？</p> <p>入滅盡定似涅槃法，安置身內，息三界一切勞務，身證想、受滅，故名身證也。</p> <p>若約初果解身證者，但以先於凡夫用等智斷結，得四禪、四無色定，後得見諦第十六心，證阿那含果，即修共念處，還從欲界修背舍、勝處、一切處，入九次第定，成身證也。</p> <p>是阿那含有二種：</p> <p>一者、住果，但是阿那含也；</p> <p>二者、帶果行向，即是勝進阿那含也，猶名阿那含行向故，即是阿羅漢向攝。</p> <p>故《智度論》雲那含有十一種，五種阿那含正是阿那含，六種阿那含，阿羅漢向攝。</p> <p>當知此身證阿那含，即是勝進阿那含，阿羅漢向攝。</p> <p>五種般那含、七種般那含皆但有上流般，八種般那含但有現般、無色般也。</p> <p>如是《阿毘曇》約信解、見得分別數那含，乃有一萬二千九百六十種。</p> <p>廢說本旨，豈煩分別也？</p>

表 4-13: (23 表) 戊二、七聖位分八【卷第六】(3/8)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明聲聞乘位分二	戊二、七聖位分八	己六、時解脫羅漢	<p>六、明時解脫羅漢者，即是信行鈍根，待時及眾緣具，方得解脫，故名時解脫。</p> <p>所言阿羅漢者，是天竺語，此土無翻，名含三義： 一、殺賊；二、不生；三、應供也。</p> <p>具此三義，位居無學。</p> <p>阿羅漢有五種，謂隨信行生五種：退法、思法、護法、住法、勝進也。</p> <p>彼得二智：盡智、無學智等見也。</p> <p>若用金剛三昧，於非想九品惑斷盡，次一剎那證非想第九解脫成盡智，次一剎那得無學等見也。</p> <p>彼或時退故，不說得無生智。</p> <p>此五種阿羅漢是信種性，根鈍，因中修道必假衣食、床具、處所、說法及人，隨順善根增進，不能一切時隨所欲進也。</p> <p>是五種羅漢各有二種，不得滅盡定，但是慧解脫；</p> <p>若得滅盡定，即是俱解脫。</p> <p>若不得滅盡定，是人因中偏修性念處觀，不修共念處觀也；</p> <p>若得滅盡定者，是人因中修性念處觀，亦修共念處觀，若證果時，三明、八解脫一時俱得，故名俱解脫也。</p>
					己七、不時解脫羅漢	<p>七、明不時解脫阿羅漢者，即是法行利根，名不動法阿羅漢也。</p> <p>所言不時解脫者，不動法人一向利根，因中修道，能一切時隨所欲進修善業，不待眾具，故名不時解脫也。</p> <p>是人能不為煩惱所動，故名不動。</p> <p>是不退義成就三智，謂盡智、無生智、無學智等見，能用重空三昧擊聖善法，以定舍定，故言能擊。</p> <p>是不動法阿羅漢亦有二種不同：一、不得滅盡定，但名慧解脫；二、若得滅盡定，即是俱解脫。</p> <p>若聞佛說三藏教門，修緣念處，即發四辯，名無礙解脫，是名波羅蜜聲聞，能究竟具足一切阿羅漢功德也。</p>
						<p>問曰：是時、不時二人利鈍不同，云何並得俱解脫也？</p> <p>答曰：此簡鈍利，明得有難易之殊，何關簡得與不得耶？</p> <p>此之七聖，名真沙門。</p> <p>沙門有二種：</p> <p>一者、直言沙門，沙門即因也；二者、沙門那，沙門那者，果也。</p> <p>沙門有八十九，所謂見諦八忍、思惟八十一無礙也。</p> <p>就沙門那，亦有八十九，所謂見諦八智、思惟八十一解脫也。</p> <p>就沙門那復有二種：</p> <p>一、有為果，八十九有為果也；二、無為果，八十九無為果也。</p> <p>此約智斷：約智德，明八十九有為果；約斷德，明八十九無為果也。</p>
					己八、補充	<p>略說三藏教《毘曇》有門，明七賢、七聖位大意竟。</p> <p>但賢聖義多有所關，《毘曇》有門雖有多義，無復是過。</p> <p>若欲分別究其支派，必須讀《毘婆沙》也。</p> <p>問曰：前說幹慧之位，實與舊解殊途；次明性地、見、思、無學，此與常途解釋未覺有異。</p> <p>答曰：若干慧有異，即性地、見、思、無學皆悉異也。</p> <p>譬如生人、死人：若一身分是生，一切身分皆悉是生；若一身分是死，一切身分俱死。</p> <p>死生之殊，豈非一切俱異？</p> <p>今明幹慧若如生人，則性地、見、思、無學皆如生人；他明幹慧若如死人，則性地、見、思、無學皆如死人也。</p> <p>複次，今明幹慧若如死人，則性地、見、思、無學皆如死人；</p> <p>他明幹慧若如生人，性地、見、思、無學皆如生人。</p> <p>當用智斷合譬，始終名相如身分，何曾不同？</p> <p>始終智斷如生死之異，何得不異？</p>

表 4-14：(23 表) 戊二、七聖位分八【卷第六】(4/8)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義分六 乙一、約三位藏明淨無垢稱義分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明聲聞乘位分二	戊二、七聖位分八	己八、補充	<p>其得此意者，如人有目，日光明照，見種種色；其迷此意者，如為盲人設燭，何益無目者乎？此應次明三藏教空門入道二十七賢聖位者：信法二行，即是兩賢；在方便道空門發真斷見惑未盡行，即須陀洹向；見惑盡，名須陀洹果；空解增明，斷欲界思惟一品乃至五品，名斯陀含向；斷六品盡，即是斯陀含果；斷七品八品盡，名阿那含向；欲界九品下分盡，即是阿那含果。阿那含有十一種，帶果行向即是阿羅漢向，進斷上二界思惟也。非想九品盡即是阿羅漢果，是阿羅漢有九種。賢人有二，聖有二十五，合有二十七賢聖，具出《成論》。但事相繁多，廢說摩訶衍義。</p> <p>《毘勒》門、非有非空門，經不委出，論不來此，豈可謬有所判？</p>
					<p>問曰：兩門不度，不可懸判，空門明位勝《阿毘曇》，何故舍勝用劣？答曰：《毘曇》雖劣，而是佛法根本，是故佛去世後流傳利物。且又大乘經論破小用小多取《毘曇》有門，少用空門。故須略出《毘曇》有門佛法根本賢聖之次位也。</p>

表 4-15：(23 表) 丁二、明緣覺乘位分五【卷第六】(5/8)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三位藏教位明釋淨無垢稱義者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁二、明緣覺乘位分五	戊一、翻譯分二	己二、解釋分三	<p>第二、明三藏教辟支佛乘位者，三藏教詮生滅十二因緣之理，明辟支佛義，亦應具有四門，今但約薩婆多宗有門明辟支佛乘位，即為五意：一、翻譯；二、分別大小；三、明宿緣；四、明觀法；五、料簡。</p>
					<p>一、翻譯者，即為二意：一、翻名；二、解釋。</p>
					<p>己一、翻名</p> <p>一、翻名者，闍支迦羅，是天竺之言，此土翻為緣覺，此人宿世福德神根勝利，學十二因緣以悟道也；</p>
					<p>二、解釋者，《大智度論》雲：“緣覺有二種：一、獨覺；二、因緣覺。”</p> <p>庚一、獨覺</p> <p>一、明獨覺闍支迦羅者，若佛不出世，佛法已滅，是人先世因緣能獨出智慧，不從他聞，自以智慧得道，故名獨覺。</p> <p>如《大智度論》明，有一國王，出園遊戲，清旦見樹林華果鬱茂，甚可愛樂。時王食已，即便偃臥。王諸嫫女皆競採華，毀折林樹。時王覺已，見林毀壞，內心覺悟一切世間無常變壞皆亦如是。思惟是已，無漏道心朗然開發，斷諸結使，成闍支迦羅，具六神通，即飛到閒靜處，山林清曠，入深禪定，受無為樂。</p>
					<p>二、明因緣覺者，是人道根淳熟，藉小因緣而能覺悟。如見林壞，因此覺悟成辟支佛。《大智度論》意似用此為因緣覺也。今明因緣覺者，因聞十二因緣覺悟成辟支佛也。十二因緣有三種不同：一者、三世十二因緣；二者、二世十二因緣；三者、一世十二因緣。三世破斷常，二世破我，一世破性也。</p> <p>庚二、因緣覺分三</p> <p>辛一、三世十二因緣</p> <p>一、明三世十二因緣者，過去二因、現在五果，現在三因、未來二果。過去二因者，謂無明、行；現在五果，謂識、名色、六入、觸、受；現在三因者，謂愛、取、有；未來二果者，謂生、老死憂悲苦聚。是為三世合明十二因緣。是十二因緣有三種道：一、煩惱道；二、業道；三、苦道。是三道更互為因緣，從無始已來生死不絕至於今身，若不修觀智，未來流轉憂悲苦惱無有邊際；若修觀智，則無明滅，乃至老死憂悲苦惱皆悉滅也。譬如千年暗室，若不置之一燈，其室方將永暗；若置之一燈，則故暗皆滅，新暗不生。若聞此十二因緣，發真無漏，則無明滅，乃至老死憂悲苦聚皆滅，是名因緣覺也。</p>

表 4-16: (23 表) 丁二、明緣覺乘位分五【卷第六】(6/8)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁二、明緣覺乘位分五	戊一、翻譯分二	己二、解釋分三	庚二、因緣覺分三	<p>辛二、二世十二因緣</p> <p>二、次明二世十二因緣者，出《大集經》，佛為求辟支佛人說也。此十二因緣，現在有十，未來有二。又解現在有九，未來有三。現在十者：</p> <p>一、無明者，《大集經》雲：</p> <p>“云何名為觀於無明？先觀中陰，於父母所，生貪愛心，愛因緣故，四大和合，精血二滲合成一滲，大如豆子，名歌羅邏。</p> <p>是歌羅邏有三事：一、命；二、識；三、暖。</p> <p>過去世中業緣感果，無有作者及以受者，初息出入，是名無明。</p> <p>歌羅邏時氣息入出，有三種道，所謂口鼻二穴，隨母氣息上下，七日一變，息出入者，名為壽命，是名風道；不臭不爛，是名為暖；是中心意，名之為識。</p> <p>善男子！若有欲得辟支佛果，當觀如是十二因緣。”</p> <p>二、行者，復觀三受因緣，五陰、十二入、十八界。云何為觀？隨於念心觀息出入，觀於內身皮膚、肌肉、筋骨、髓腦如空中雲。是身內風亦復如是，有風能上，有風能下，有風能滿，有風能燋，有風增長，是故息之出入，名為身行；以出入息從覺觀生，故名意行；和合出聲，名口行也。</p> <p>三、識者，三行因緣，則有識生，故名為識。</p> <p>四、名色者，識因緣故，則有四陰及以色陰，故名名色。</p> <p>五、六入者，五陰因緣，識行六處，故名六入。</p> <p>六、觸者，眼色相對，故名為觸，乃至意法，皆亦如是。</p> <p>七、受者，觸因緣故，念色乃至法，名之為受。</p> <p>八、愛者，貪著於色，乃至於法，名之為愛。</p> <p>九、取者，愛因緣故，四方覓求，名之為取。</p> <p>十、有者，取因緣故，受於後身，故名為有。</p> <p>此下二因緣屬未來也。</p> <p>十一、生者，有因緣故有生，是名為生。</p> <p>十二、老死者，生因緣故，則有老死種種諸苦，是名五陰、十二入、十八界、十二因緣之大樹也。</p> <p>若聞此因緣，發真無漏，亦名因緣覺。備說具出《大集經》。</p> <p>辛三、一世十二因緣</p> <p>三、次明一世十二因緣者，此但約現在，隨一念心起，即具足十二因緣，亦出《大集經》，為辟支佛人說此因緣也。</p> <p>經曰：</p> <p>“因眼見色，而生愛心，名為無明。為愛造業，名之為行。</p> <p>至心專念，名為識。識共色行，名為名色。</p> <p>六處生貪，是為六入。因入求愛，名之為觸。</p> <p>念色乃至法，名之為受。若心貪著，名之為愛。</p> <p>求是等法，名之為取。此等法生，名之為有。</p> <p>次第不斷，名之為生。次第斷故，名之為死。</p> <p>生死因緣，眾苦逼切，名之為惱。</p> <p>乃至意法生貪亦復如是。</p> <p>是十二因緣，一人一念悉皆具足。”</p> <p>若聞此因緣，心開意解，發無漏慧，亦名因緣覺也。</p> <p>《瓔珞經》又出十種十二因緣，若隨聞一種，發真無漏，皆名因緣覺也。今不備出。</p> <p>《涅槃經》雲：“譬如老人年百二十，不堪付金。”意在此也。</p> <p>庚三、補充</p> <p>問曰：獨覺亦得悟上來所說諸因緣不？</p> <p>答曰：皆由前生之宿習也。</p> <p>問曰：若依三種因緣教得無漏智，即是稟教緣覺，名利根聲聞，云何生聞等三慧耶？</p> <p>又問：何等為生得慧，何等為方便慧耶？少答。</p>
---	------------	---------	---------	----------	--

表 4-17: (23 表) 丁二、明緣覺乘位分五【卷第六】(7/8)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁二、明緣覺乘位分五	戊二、分別大小	二、明分別大小不同者，此二種闢支迦羅皆有大小不同。 今明獨覺闢支迦羅具有二種： 一者、本是學人，在人中生，是時無佛，佛法已滅，或須陀洹七生既滿，不受八生，自悟成道，是人不能名為佛，亦非羅漢，名曰小闢支迦羅。 若論其道力，或有不加舍利弗等大羅漢也。 二者、大辟支迦羅，於二百劫中作功德，增長智能，得三十二相分，或三十一相，或三十相、二十九相，乃至一相，於九種阿羅漢中智慧利勝，於諸深法總相、別相能知能入，久修習定，常樂獨處，有如是相，名大辟支迦羅也。 皆歷三種十二因緣因緣、十種十二因緣因緣分別大小也。 若因緣覺，分別大小亦如是也。			
			戊三、明宿緣	三、明宿緣者，今此大小二種獨覺闢支迦羅，宿植不同，或於前世若偏修性念處，觀十二因緣，善根淳熟，生無佛世，因於遠離自然獨覺，成小闢支迦羅也。 若於宿世修性、共二種念處，理事善根淳熟，獨覺自悟，具足三明、八解脫及六神通，成大辟支迦羅也。 而其不發四無礙辯者，禪定是內證，習因符慧而發；名義是外法，故雖有宿習，而不得發。 皆約三種十二因緣、十種十二因緣分別宿習因緣也。 若生佛世，聞生滅十二因緣三藏之教，即發四辯，還名羅漢，在聲聞眾數，猶如迦葉、舍利弗等，皆是闢支根性人也，亦名辟支佛。 若不爾者，那得次為求辟支佛乘說十二因緣？此人設不值佛，亦自得道。故《法華經》雲：“若人有福，曾供養佛，志求勝法，為說緣覺。” 皆是因緣覺也。根性三種、十種，宿緣不同可知。		
		戊四、明觀法		己一、觀屬愛十二因緣分二	庚一、推尋	四、明觀法者，十二因緣觀法有二種： 一者、觀屬愛十二因緣；二、觀屬見十二因緣。 一、觀屬愛十二因緣者，即為二意：一、推尋；二、觀破。 一、推尋者，是人聞正因緣生滅之法，信解分明，覺一切屬愛煩惱皆是十二因緣，觀因緣入定，欲息心達本源，求自然慧，樂獨善寂，修習停心，得諸禪定，住此定中，知屬愛煩惱，即是無明。逆順推尋，即見十二因緣。 云何逆推？此貪愛因何而生？即知因受。受因何生？即知因觸。 如是觸因何生？即因六入，六入因名色，名色因識，識因於行，行因無明，過去一切煩惱也。 復順推此愛，愛能生取，因取即成有業，因此有業則有未來二十五有之生，因生有老死憂悲苦聚，輪轉無際。 若因停心觀，入深禪定，如是逆推尋，或時見歌羅邏初受生，乃至見過去身起業煩惱，乃至二生、百千生也。 順尋取、有，若因禪定之力，或見未來一生二生，乃至十百千生。 若見過去未來事，其心悲感，道心精熟，轉復增盛也。
						庚二、觀破

表 4-18: (23 表) 丁二、明緣覺乘位分五【卷第六】(8/8)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁二、明緣覺乘位分五	戊四、明觀法	己二、觀屬見十二因緣	庚一、推尋	<p>二、次明觀破屬見煩惱十二因緣者，亦為二意：一者、推尋；二者、觀破。</p> <p>一、推尋者，若見神及世間常、無常、亦常亦無常、非常非無常，是則現在生身邊四見，因此身邊四見，生十四難、六十二見。</p> <p>此身邊四見即是四取，逆順尋此四取。</p> <p>逆尋四取，四取因四愛，四愛因四受，四受因四觸，四觸因四入，四入因四名色，四名色因四識，四識因四行，四行因四種無明。</p> <p>復順尋四取，四取能生四有，此四有即受一切二十五有生、老死憂悲苦惱。若因停心觀，得深禪定，或見過去、未來生事，具如前說也。</p>
				庚二、觀破	<p>二、明觀破，因性四念處觀，觀四取身邊四見，如是次第，乃至無明，破過去如去、不如去、亦如去亦不如去、非如去非不如去身邊二見汙穢五陰也。</p> <p>又順觀有四取，乃至未來生、死，破有邊、無邊、亦有邊亦無邊、非有邊非無邊身邊二見汙穢五陰。</p> <p>若能如是用性四念處破三世身邊二見之四見，即破十四難、六十二見，一切屬見煩惱一時皆滅，是名無明滅即行滅，乃至老死憂悲苦惱皆滅。</p> <p>若屬見煩惱滅，即還用前觀愛十二因緣性四念處觀，破欲愛、色愛、無色愛皆滅，是則三界煩惱業道滅者，名為有餘涅槃。</p> <p>若苦道滅者，則是無餘涅槃，是名用性四念處智慧觀十二因緣入涅槃也。</p> <p>性念處觀法，略如前說。</p> <p>故經雲：“十二因緣，其義甚深，難解難見。”意在此也。</p> <p>如佛說《大涅槃經》時，有一外道名曰富那，問世尊言：“瞿曇！汝云何令我知神及世間常，乃至非常非無常？”</p> <p>佛答言：“汝若能畢故不造新，即能知神及世間常，乃至非常非無常。”</p> <p>梵志即言：“我已知竟。”</p> <p>佛問：“汝云何知？”</p> <p>梵志答言：“故名無明，新名取、有。若知無明，不起取、有，即知神及世間常，乃至非常非無常。”</p> <p>是時，梵志求索出家，為佛弟子也。</p> <p>又《中論》明聲聞經入第一義，並約觀十二因緣破六十二見，入第一義。若深得此意，不止破外道也。</p> <p>若佛弟子學問、坐禪，發種種見，取著諍論，起諸煩惱，作二十五有生死之業，皆是屬見十二因緣也。</p> <p>覺知此者，能用性念處檢破，即得解脫；</p> <p>其迷此者，十二因緣流轉生死，無有邊際。</p> <p>故《中論》雲：“真法及說者，聽者難得故，如是則生死，非有邊無邊。”</p> <p>共念處、緣念處助觀十二因緣，類前可知也。</p>
			戊五、料簡		<p>五、明料簡者。</p> <p>問曰：若宿習自然覺悟者，何須佛為說十二因緣？</p> <p>答曰：聞說則疾得，不說自悟少遲。</p> <p>如果熟雖應自墮，若須急取，薄搖即落。</p> <p>問曰：辟支佛乘何意不判果？</p> <p>答曰：聲聞人鈍故判果，若辟支佛，久習智慧，神根利故，不須判果。</p> <p>譬如二人共行，其身羸者，須止息處；若其身強者，直到所在。</p> <p>故佛但說辟支佛道，不立果位也。</p> <p>複次，總相斷結，智慧龐故，但除正使，名聲聞乘；</p> <p>別相觀因緣，智慧細故，侵除習氣，名辟支佛。</p> <p>複次，聲聞鈍故，先觀苦諦；緣覺利故，先觀集諦也。</p> <p>問曰：聲聞念處，別相為龐，總相為勝。今何故總相為龐，別相為勝？</p> <p>答曰：還用別相總相歷別細觀十二因緣，</p> <p>複次，聲聞功德禪定力淺，天眼極遠但見小千國土；</p> <p>辟支佛久種善根，禪定力深，若發天眼，乃過三千，見他方世界。</p> <p>略明三藏教有門緣覺位竟。空門如《成論》分別。</p> <p>《毘勒》門、非空非有門，經論既不度來，則不可知也。</p>

表 4-19：(23 表) 丁三、明菩薩乘位分四【卷第七】(1/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁三、明菩薩乘位分四	戊一、翻譯	<p>第三、約三藏教明菩薩位以釋淨無垢稱義者，三藏教詮因緣生滅之理，明菩薩藏義，亦應具有四門。</p> <p>今約《毘曇》有門明大乘菩薩位，即為四意：</p> <p>一、翻譯；二、辨位；三、料簡；四、釋淨無垢稱義。</p>
			<p>第一、翻譯，所言“菩薩摩訶薩”者，是天竺語，若具依彼語，應雲菩提薩埵、摩訶薩埵。</p> <p>但諸師翻譯不同，今不具述。</p> <p>而《智度論》翻雲：“菩提名佛道，薩埵名成眾生，摩訶言大。此人用諸佛大道成眾生也。”</p> <p>又有師翻雲：“菩提名道，薩埵名心，摩訶名大道。是為道心大道心。”</p> <p>而諸經論多雲“菩薩摩訶薩”者，什師以天竺語繁，兩句八字標名，故除三字，留五字，合為一句，名菩薩摩訶薩也。</p> <p>但三乘菩提通名為道，而菩薩獨受大名者，以其緣四諦起慈悲四弘誓願，上求佛果，下化眾生，此心曠大，故別受摩訶薩埵之稱也。</p>
		戊二、辨位分七	<p>第二、辨菩薩位，略為七意：</p> <p>一、發菩提心；二、行菩薩道；三、種三十二相業；四、六度成滿；五、一生補處；六、生兜率天；七、八相成道。</p>
			<p>一、發菩提心者，如釋迦牟尼菩薩，於過去世為陶師，值釋迦牟尼佛，供養彼佛，又見彼佛智慧第一弟子名舍利弗，神足第一弟子名目犍連，多聞侍者名曰阿難。</p> <p>爾時，陶師供養佛已，即便發菩提心，作是誓願：</p> <p>願未來世我得作佛，還名釋迦牟尼，智慧弟子名舍利弗，神足弟子名目犍連，多聞侍者還名阿難。</p> <p>佛可其願。從是初發菩提心，即慈悲四弘誓願發也。</p> <p>但三藏教慈悲四弘誓願皆緣生滅四諦而起。</p> <p>所言慈悲心者：</p> <p>一、大慈心，欲與愛見二種眾生道滅之樂也；</p> <p>二、大悲心，欲拔愛見二種眾生苦集之苦也。</p> <p>四弘誓願者：</p> <p>一、未度者令度，即是天魔外道愛見二種六道眾生，未度三界火宅之苦諦，令得度也；</p> <p>二、未解者令解，即是愛見二種眾生，未解愛見二十五有業集，令得解也；</p> <p>三、未安者令安，即是愛見二種眾生，未安三十七品一切諸道，令安道諦也；</p> <p>四、未涅槃者令得涅槃，即是愛見二種眾生，未滅二十五有生死因果，皆令得滅諦涅槃也。</p> <p>若緣愛見二種眾生生滅四諦而起慈悲四弘誓願者，即是菩薩初發菩提心也。</p> <p>知愛見四諦故，智慧勝諸天魔、一切外道，有慈悲誓願功德故，勝一切聲聞、緣覺。</p> <p>故《大智度論》雲：“初發心以為天人師，勝一切聲聞、緣覺。”</p>
		己二、行菩薩道	<p>二、行菩薩道者，即是三阿僧祇劫行六度也。</p> <p>從過去釋迦牟尼佛至闍那屍棄佛時，名一阿僧祇劫，從此常離女人身，爾時不自知我當作佛、不作佛。</p> <p>此初阿僧祇劫即是得五停心、別相總相念處之位，用性念處、共念處、緣念處行六度也。三種念處義，略如前說。所以者何？</p> <p>修性念處，為壞屬愛魔業，破屬見一切智六師；</p> <p>修共念處，欲壞愛結，破神通六師；</p> <p>修緣念處，為一切愛見眾生說法，屬愛壞故一切天魔眷屬壞，見壞故三十六種六師及一切外道眷屬壞也。</p> <p>故用三種念處行六波羅蜜，意欲降伏天魔，制諸外道。</p> <p>菩薩用三種念處行六度時，雖修性念處而不斷結，為生三界度眾生故；</p> <p>常欲多修共念處觀，為得神通成四攝法，同事調伏愛見眾生；</p> <p>又常多修緣念處觀，為欲成四辯說三乘法，化一切愛見眾生共出三界火宅也。</p>

表 4-20：(23 表) 丁三、明菩薩乘位分四【卷第七】(2/5)

<p>甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六</p> <p>乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三</p> <p>丙二、明三藏教三乘位不同分三</p>	<p>丁三、明菩薩乘位分四</p>	<p>戊二、辨位分七</p>	<p>己二、行菩薩道</p>	<p>是為初阿僧祇劫修行六度，用四弘誓願安撫生死眾生，心無怯弱，根壞女人之業，常受丈夫之身也。</p> <p>爾時未發煥解，位在外凡，故不自知己身當得作佛、不得作佛也。</p> <p>次明從屬那屍棄佛至燃燈佛，為第二阿僧祇劫。</p> <p>是時，菩薩用七莖青蓮華供養燃燈佛，敷鹿皮衣，布發掩泥。</p> <p>時燃燈佛便授其記：“汝當來世，必得作佛，名釋迦牟尼。”</p> <p>爾時菩薩雖能自知我必作佛，而口不稱我當作佛，謂此是用煥法智慧修六度也。所以者何？</p> <p>因總相四念處，初得善有漏五陰，即是性地順忍初心之位。</p> <p>既有證法之信，故必知作佛；</p> <p>而用煥解修行六度，心未分明，故不向他說。</p> <p>次明從燃燈佛至毘婆屍佛，為第三阿僧祇劫滿。</p> <p>是時，菩薩內心了了自知作佛，口自發言，無所畏難：“我於來世，當得作佛。”</p> <p>今謂此是頂法之位，行六波羅蜜，四諦觀解分明，如登山頂，四顧分明，了了自知作佛，亦向他人說也。</p>
				<p>三、明過三阿僧祇劫，種三十二相業，今謂此是入下忍之位，用此忍智修行六度，成百福德，用百福德成一相，以為三十二相之業因也。</p> <p>種三十二相業因，於下忍之位修六波羅蜜，成百福之相，以為三十二相業因也。</p> <p>是三十二相於欲界閻浮提人中受男子身，佛出世時，緣佛身相故得種也。</p> <p>問曰：所言百福德成一相者，幾功德成一相福德耶？</p> <p>答曰：異解不同，難可定判。</p> <p>有人言：“是福不可稱量，不可譬喻，是菩薩入三阿僧祇劫，心修大行，種是三十二相因緣，以是故，福無能量，唯佛能知。”</p> <p>問曰：菩薩幾時種三十二相？</p> <p>答曰：極遲百劫，極疾九十一劫。</p> <p>弗沙佛觀釋迦菩薩自身生弟子熟，彌勒菩薩自熟弟子生，多人難度，一人易化，故弗沙佛於寶窟中放光照釋迦菩薩，釋迦菩薩尋光至弗沙佛所，於七日七夜一心觀佛，目不暫眴，但用一偈稱歎雲：“天地此界多門室，逝宮天處十方無，丈夫牛王太沙門，尋地山林遍無等。”</p> <p>以苦行力，超越九劫，在彌勒菩薩前成正覺也。</p>
			<p>己四、六度成滿</p>	<p>四、明六波羅蜜滿者。</p> <p>問曰：檀波羅蜜云何滿？</p> <p>答曰：一切能施，無所遮礙，乃至以身施時，心無所惜。</p> <p>如屍毘王以身施鴿，解剔皮肉，雖受痛苦，舉身上秤，以贖鴿命，心不悔恨，立誓自證：“我心無悔者，身可平復。”既立誓已，天地震動，身還如故。</p> <p>如是等菩薩本生捨身命施，心不退悔，是檀波羅蜜滿也。</p> <p>問曰：云何屍羅波羅蜜滿？</p> <p>答曰：不惜身命，護持淨戒。如須陀摩王，是王精進持戒，常依實語。</p> <p>與劫磨沙波陀大王共期，乞暇還國，七日供養沙門竟，即來就終。</p> <p>是王期滿，為持實語戒故，赴期就死，是則為持一戒，不惜身命。</p> <p>如是等處處因緣經說本生，菩薩因地持戒捨身命，心不悔恨，即是屍羅波羅蜜滿相。</p> <p>問曰：羼提波羅蜜云何滿？</p> <p>答曰：若人來罵，撻捶割剝，支解奪命，心不起瞋。</p> <p>如羼提比丘常修慈忍，在林樹下入禪三昧，時迦梨王為女色故，生愛弊垢，截其手足耳鼻，心忍不動。</p> <p>時王問言：“今截解汝身定能忍否？”</p> <p>比丘答言：“意實不瞋恨。”王言：“今誰信汝耶？”</p> <p>比丘答曰：我若實忍，心不瞋恨，當令我身即尋平復。”</p> <p>說是語時，身即如故。</p> <p>如是等不惜身命修行忍辱，是名羼提波羅蜜滿相。</p>

表 4-21：(23 表) 丁三、明菩薩乘位分四【卷第七】(3/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁三、明菩薩乘位分四	戊二、辨位分七	己四、六度成滿	<p>問曰：毘梨耶波羅蜜云何滿？</p> <p>答曰：若有大心，如大施太子，為一切眾生入海採寶，從龍王得如意珠，欲將還閻浮提雨衣寶物，佈施眾生，海神惜珠，因其睡臥，即盜取其珠，將還海宮。</p> <p>太子覺已，為此珠故，誓以此身抒大海水，令海乾盡，從海神索珠，心定不懈。</p> <p>帝釋諸天感太子心，為物精進，不惜身命，即將諸天，助抒海水，水遂減半。海神怖故，慚愧還珠。</p> <p>亦如釋迦菩薩值弗沙佛，七日七夜翹一腳，目不暫眴。</p> <p>如是等不惜身命，為物精進，是名毘梨耶波羅蜜滿相。</p> <p>問曰：云何名為禪波羅蜜滿相？</p> <p>答曰：如一切禪定自在。</p> <p>又如尚闍梨仙人坐禪時無入出息，鳥於螺發中生子，不搖動乃至鳥子飛去，是名禪波羅蜜滿相。</p>
				<p>問曰：般若波羅蜜云何滿？</p> <p>答曰：菩薩大心分別，如劬嬪婆羅門大臣，分閻浮大地作七分，若干大城、小城、聚落村民，盡作七分。</p> <p>般若波羅蜜亦如是。是菩薩般若波羅蜜滿相。</p> <p>今謂此皆下忍智慧，能調伏諸根，滿足六度也。所以者何？</p> <p>下忍智慧力強，煩惱力弱，用此智慧修行六度，能忍六弊，不惜身命，成六度也。</p> <p>四波羅蜜滿正是性念處力至下忍也，禪波羅蜜滿多是共念處力至下忍也，般若波羅蜜滿正是緣念處力至下忍也。</p> <p>問曰：羅漢尚不能不惜身命修行六度，下忍智慧之力何能成六度也？</p> <p>答曰：若無慈悲誓願，積劫修行之力，羅漢智慧尚不能爾，何況下忍？</p> <p>今外緣慈悲誓願，久積燠修，內有忍法智慧，助破六弊之力也。</p>
			己五、一生補處	<p>五、住一生補處者，即是釋迦菩薩在生迦葉佛所，為補處弟子，淨持禁戒，行諸功德，迦葉授記，次當作佛。</p> <p>恐此由在中忍之位也。</p>
			己六、生兜率天	<p>六、生兜率陀天者，舍閻浮之報，上生此天，為諸天人師，於在此天用三種念處，修八勝處，為欲伏結清淨，下閻浮提，神通變化，降伏天魔，四辨說法，破諸外道及度一切眾生也。此猶屬中忍之位。</p> <p>問曰：菩薩何意從初發心伏結，至此伏而不斷也？</p> <p>答曰：若斷結，即不得受生化物，觀無常伏結，令諸煩惱脂消，用清淨心修行六度，令諸功德肥也。</p>
			己七、八相成道分八	<p>七、下生成道者，即是三藏教明八相成道菩提果。</p> <p>所言八相成道者：</p> <p>一、從兜率天下；二、托胎；三、出生；四、出家；五、降魔；六、成道；七、轉法輪；八、入涅槃。</p>
			庚一、從兜率天下	<p>一、兜率天下者，菩薩將欲下生時，用四種觀人間：</p> <p>一、觀時，即是人壽百歲時，是佛出世之時。</p> <p>二、觀土地，諸佛常依中國，生迦維羅衛，即是百億日月之中也。</p> <p>三、觀種姓，佛生二種姓中：</p> <p>一、刹利姓，勢力大故；二、婆羅門姓，智慧大故。</p> <p>釋迦牟尼佛生刹利姓也。</p> <p>四、觀生處，何等女人能懷那羅延力菩薩，唯中國迦毘羅婆城淨飯王后能懷後身菩薩。</p> <p>如是思惟已後，從兜率陀天下。</p> <p>問：何故作白象形，非餘？</p>

表 4-22：(23 表) 丁三、明菩薩乘位分四【卷第七】(4/5)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁三、明菩薩乘位分四	戊二、辨位分七	己七、八相成道分八	庚二、托胎	<p>二、明處胎，即是正慧入母胎。一切眾生邪慧入母胎，菩薩憶念不失，故名正慧入母胎。</p> <p>中陰住則知中陰，入胎時知入胎，歌羅邏時知歌羅邏時，七日赤白精血合，安浮陀時，二七日如璽狀，伽陀時，三七日如凝酪，五胎時、出生時，皆憶念不失，是名正慧入母胎。</p> <p>複次，餘人住中陰，入母胎欲受生時，於父母生顛倒心，生不淨心。菩薩不爾，正慧明識父母，相續入胎，是名正慧也。</p>
				庚三、出生	<p>三、明出胎相者，是菩薩滿足十月，正慧不失念，從右腋而出胎，生墮於地，即行七步，口自發言：“天上天下，唯我為尊。”</p> <p>當初生時，國中即有三十二瑞事在，《瑞應經》具明。</p> <p>乃至將示相師阿姨，相太子身具三十二相、八十種好，即便悲淚。王恐不祥，問阿姨曰：“我子不祥，故悲淚也？”</p> <p>仙人答曰：“吉無不祥，太子相好分明，其若在家，當作轉輪聖王，飛行皇帝，王四天下，十善化世；其若出家，必成自然之佛，度脫萬姓。但太子相好分明，必不在家作轉輪王；若其出家，必得菩提，度脫天人。傷吾年老，不覩佛興，故悲淚耳。”</p> <p>所以用三十二相、八十種好莊嚴其身故，欲為得三菩提之器也。</p> <p>問曰：何故現相三十二、好有八十？答曰：成佛莊嚴，法如此故。</p>
				庚四、出家	<p>四、明出家者，是時菩薩年漸長大，出四城門，見老病死苦，厭怖心生，夜半踰城出家，六年苦行，食難陀婆羅門石蜜、乳糜，益身十六功德。</p>
				庚五、降魔	<p>五、明降魔相者，即於菩提樹下破萬八千億鬼兵魔眾，魔王敗績，鬼兵退散。</p>
				庚六、成道	<p>六、成道相者，魔眾散已，攝心端坐，於第四禪住中忍，修觀成中忍一剎那，上忍一剎那，世第一法一剎那，發真無漏三十四心，得阿耨多羅三藐三菩提。</p> <p>三十四心者，八忍、八智、九無礙、九解脫也，具足佛十力、四無所畏、十八不共法、三達無礙、三意止、大悲、四無礙智，一切諸法總相、別相悉知，故名為佛。</p> <p>第九解脫具足一切種智，並在未來，故名小乘佛。</p>
				庚七、轉法輪	<p>七、明轉法輪相者，於鹿野苑中，為拘鄰等五人三轉生滅四諦法輪，天人得道，此為證三寶於是現世間。</p> <p>次說十二因緣法輪，次為菩薩說六波羅蜜法輪，是則開三乘之教，名修多羅藏。</p> <p>十二年後，佛在毘舍離國，為須鄰那迦陀長者子作淫慾，以是因緣，結初大罪二百五十戒。</p> <p>次佛在舍婆提城告諸比丘，諸有五怖、五罪、五怨不除不滅，是因緣故，於此世未來受無量苦，是名佛自說毘曇教，從此轉三藏法輪，乃至涅槃，教三乘弟子，是名轉法輪相。</p>
				庚八、入涅槃	<p>八、明入涅槃相者，於拘屍那城沙羅雙樹間，逆順出入超越三昧，於第四禪中入火光三昧，燒身滅度，唯留舍利為人天福田，身智俱滅，入無餘涅槃，是為聲聞經中說大乘之位。</p>
			戊三、料簡		<p>次第三、明料簡者。</p> <p>問曰：聲聞經中開三乘，何故二乘即生斷結，菩薩從初發心乃至至降魔，都不斷結？</p> <p>答曰：聲聞、緣覺厭患生死，自求涅槃，不為利物，是故貪取真斷結，結盡則不受生，入涅槃也。</p> <p>菩薩大慈憐愍，欲度一切，受生死苦，教化眾生。</p> <p>眾生出世善根淳熟，即便成道，說三乘教，共三乘人同入涅槃。</p> <p>若因中斷結，即不得受生，豈能利物？</p> <p>是故忍受生死，不斷結使，三阿僧祇處在生死教化眾生，共出三界，故不斷結使，意在於此。</p>

表 4-23: (23 表) 丁三、明菩薩乘位分四【卷第七】(5/5)

<p>甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六</p> <p>乙一、約三藏教位明釋淨無垢稱義者分三</p> <p>丙二、明三藏教三乘位不同分三</p>	<p>丁三、明菩薩乘位分四</p>	<p>戊三、料簡</p>	<p>問曰：菩薩斷結，誓願神通應化利物，何必須留結而受生耶？</p> <p>答曰：斷結誓願神通應化受生，此乃是摩訶衍之所說，非三藏之所明。所以者何？斷結誓願受生，通教之所說；法性身神通受生，別教之所說；法身應生，圓教所說。</p> <p>問曰：聲聞經教為何意不得論斷結受生？</p> <p>答曰：三藏之教正化小乘，傍化菩薩。</p> <p>若說菩薩結盡受生，二乘即疑：</p> <p>若結盡而得受生者，諸聲聞人得羅漢果，將不更受生耶？</p> <p>是故不說菩薩斷結受生。</p>
			<p>問曰：若為二乘生疑，不說菩薩斷結受生者，大乘方等摩訶般若通教三乘，亦應不得說菩薩斷結，用誓願神通受生。</p> <p>答曰：此是生酥熟酥之教，二乘漸淳熟，信解分明，聞菩薩事，心不疑惑，故《法華經》雲：“過是已後，心相體信，入出無難，然其所止，故在本處。”</p> <p>問曰：所明聲聞經菩薩義，為是佛說，為佛去世諸聲聞弟子說耶？</p> <p>答曰：有是佛說，亦有是諸羅漢作《鞞婆沙阿毘曇》中說。</p> <p>問曰：何者是佛所說，何者是羅漢所說耶？</p> <p>答曰：如說菩薩從初發心，乃至不斷結使，坐道場時正習俱斷。此是佛說。何以得知？</p> <p>龍樹論主答數人言：“若後身菩薩不斷結者，是佛方便所說也；亦有是諸羅漢佛去世後之所說者，如言初阿僧祇不自知作佛，二阿僧祇自知作佛，而口不宣說，三阿僧祇劫了了自知作佛，亦發言向他說。”</p> <p>此義者非佛三藏中所說，乃至是諸羅漢作《毘婆沙》釋菩薩義。</p>
			<p>問曰：若佛自說三藏教明菩薩義，此則可信。</p> <p>若諸羅漢所說，云何可信？</p> <p>答曰：諸羅漢既是聖人，共採佛三藏教意明菩薩義，何容全失？</p> <p>問曰：若爾，《智度論》何意從始至終一一彈破？</p> <p>答曰：龍樹為欲申摩訶衍，明菩薩所行之道，以大破小，皆可破也。若就小乘明三藏宗徒，羅漢聖人之所撰集，何容頓乖僻也？</p> <p>若諸羅漢明聲聞經所釋菩薩義遂並乖僻，末世凡人法師何可謬有申釋？</p> <p>凡情解釋小乘，既不可長承用，大乘深經豈可出在妄情而論？</p> <p>故知雖非佛說，若是羅漢作論，亦須信受。</p>
		<p>戊四、釋淨無垢稱義</p>	<p>第四、約三藏教位釋淨無垢稱義者。</p> <p>正是中忍補處之位也，六度之道即是淨義。所以者何？</p> <p>三種藥中無三種病。六度是道諦，即是淨義。</p> <p>故法華經雲：“又見佛子修種種行。”求無上惠為說淨道也。</p> <p>維摩大士成就六度即是淨義，無六弊垢，故言無垢。</p> <p>以相似解，內稱生滅四諦之理，外稱根緣，助釋迦如來，顯三乘之教，故云淨無垢稱也。</p> <p>是以方便品，現疾為國王長者，說無常苦空無我不淨之法，呵責諸人勸求佛果，意在於此也。</p> <p>問曰：維摩折挫聲聞彈呵菩薩，此是不思議之行位，何得用聲聞經所明菩薩之位校量？</p> <p>答曰：住不可思議解脫菩薩，能種種示現，豈不能現聲聞經所明菩薩之像輔釋迦而弘化乎。</p> <p>問曰：何故化國王長者而示三藏菩薩之形說法，訶聲聞菩薩即現摩訶衍不思議之言教？</p> <p>答曰：凡俗界內結業未除故，說生滅四諦，此正是對治。</p> <p>羅漢菩薩界內因疾已除，但迷不思議三諦之理，是故說三種四諦，以折聲聞。</p> <p>說無作四實諦，訶菩薩也。</p>

表 5-1：(7 表) 乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五【卷第八】(1/7)

科判	正文
甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五	<p>第二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者。 通教既詮因緣即空之理，三乘同稟，契理證道，必有淺深，故須判位。 通教入道，亦具四門。四門者： 一、實門；二、不實門；三、亦實亦不實門；四、非實非不實門。 此四門入諸法實相，出《智度論》。 《中論》雖不作門名，四句既能通行人，入第一義，今立門名，觀其義意。 謂於理無失，至下辨體當略釋。 今判三乘同入第一義，智斷之階級，此通教具有四門入道，而經論多用空門，若論逗機化物，隨緣而說四門，豈可偏用經論義便？ 事須如此，是故今約通教明三乘位，正就空門以辨也。 就此即為五意： 一、略明半滿辨位有同、不同；二、明約通教開三乘；三、正辨通教三乘次位；四、料簡；五、正約位釋淨無垢稱義。</p>
	<p>第一、略明半滿辨位有同、不同者，若三藏半字教門明位，大同小異，如《毘曇》《成實》釋三藏教，辨賢聖位雖復小異，而大意是同，不足疑也。 若摩訶衍滿字教門通論，只是一摩訶衍教；若細尋義理，即有三教明位高下不同。其不達大乘方便，實可疑也。 故《大品經》雲：“有菩薩從初發心即與薩婆若相應。” 此恐約通教明入位，亦是《法華經》小樹增長之譬也。 又《大品經》雲：“有菩薩從初發心即遊戲神通，淨佛國土，成就眾生。” 此恐約別教以明入位，即是《法華經》所明大樹增長之譬。 又《大品經》雲：“有菩薩從初發心即坐道場，度眾生，當知是菩薩為如佛。” 此恐約圓教明入位，亦是《法華經》明一地所生之譬也。 故《大智度論·釋燈炷品》雲：“有人言：從幹慧地為初焰，佛地為後焰。 有人言：歡喜地為初焰。佛地為後焰。有人言：初發心為初焰，佛地為後焰。” 如此解釋不同者，恐此是諸大乘論師釋滿字教門，三教明位不同，各取此意以釋初焰、後焰。 問曰：何意三藏教明位多同，摩訶衍教開為三教，判位不同耶？ 答曰：半字教門止明界內一世斷結使入涅槃，小乘狹劣，明事淺近，不可動逾。 若是滿字教門，廣大深遠，備明界內外行位法門，權實無方，說諸菩薩行類、相貌、位次不同，無罣礙也。 故《涅槃經》雲：“譬如隘道，不容二人並行。解脫不爾，多所容受，即真解脫。” 真解脫內權實行位，何所不容？ 故龍樹菩薩作《大智度論》，種種因緣破迦旃延，引《毘婆沙》釋三藏義，明菩薩義，正是欲申摩訶衍教不可思議行類階級隨緣不同。</p>
	<p>第二、略明約通教開三乘者，此通教約因緣即空之理，分三乘也。 三人同稟通教，見第一義諦，同斷三界見思，得一切智，同求有餘、無餘二種涅槃。 此義既同，故約通教義以辨位也。 而分為三乘者，聲聞，總相體法入空，智慧力弱，但斷正使，根性不同，亦有二種解脫，如前三藏教中分別。 緣覺，福德利根，能少分別，別相體法入空，生無佛世，不因聞法，時至道熟，自然曉悟，見第一義，斷三界結盡，侵除習氣，是名辟支佛乘。 根性不同，亦有二種：一者、小闍支迦羅；二者、大辟支迦羅。已如前說。 若菩薩具修總相、別相智慧，體因緣即空，起大悲誓願，以修諸行，見第一義，斷界內煩惱，用誓願扶習，還生三界，用道種智遊戲神通，淨佛國土，成就眾生，三乘善根淳熟，即坐道場，用一念相應智慧斷煩惱習盡，得一切種智，名之為佛。 轉生滅、無生滅二種法輪，化三乘眾生，入無餘涅槃，是為大乘。 故《大品經》雲：“三乘之人同用，以第一義諦無言說道斷煩惱，但是人煩惱習盡、不盡為異。” 又《中論》雲：“諸佛以甘露味教化眾生，諸法實相是真甘露味也。 佛說實相，分為三種，若得諸法實相，滅諸煩惱，名聲聞乘； 若生大悲，發無上意，名為大乘；若佛滅度後，時世無佛，因遠離生智，名辟支佛乘。”</p>

表 5-2：(7 表) 乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五【卷第八】(2/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五	丙二、明約通教開三乘	問曰：若爾，與前三藏教明三乘何異？ 答曰：前已處處說見第一義不殊，但教門有拙度、巧度之別，觀門則有析體見真之殊。彼明菩薩從初發心乃至補處，未言斷結使，此明菩薩從初發心即斷結使，乃至補處正使久盡，殘習微薄，此為大異。 複次，三藏教約生滅四諦、十二因緣、六波羅蜜三法分三乘。 今明通教則不如此，三乘同觀無生四諦，見第一義而分三乘之別者，事如前解。 三乘同體假入空，觀十二因緣，見第一義而分三乘之別者，事如前釋。 三乘同觀六波羅蜜，見第一義而分別三乘之別者，如前分別。 如此豈同三藏教之三乘也？			
		問曰：菩薩可修六度，二乘何得亦同修六度耶？ 答曰：《涅槃經》云：“福德莊嚴有為有漏，無漏是聲聞法。” 何處有慳貪聲聞，破戒、瞋恚、放逸、散亂、愚痴羅漢、辟支佛也？ 但二乘之人不能遍行其事，成就眾生，何曾不同修六度、第一義諦、無言說道而能斷結也？			
		問曰：上引《中論》所明，即應是大乘聲聞、緣覺也？ 答曰：不然。 此雖通從大乘門入，而二乘取涅槃，證即身滅度，故《中論》簡別： “得諸法實相，滅諸煩惱，名聲聞乘； 若生大悲，發無上意，名為大乘。 若佛不出世，辟支佛人因遠離生智。” 此二既無大悲，何得名為大乘聲聞、緣覺耶？ 故《法華經》云： “身子自嘆云：我等同入法性，云何如來以小乘法而見濟度？ 然是我等咎，非世尊咎也。” 此即自述得法性實相，非是大乘聲聞。 若如迦葉領解，聞《法華》開權顯實，云： “我等今日，真是聲聞，以佛道聲，令一切聞也。” 故不得言見諸法實相即是大乘聲聞、辟支佛也。			
	丙三、正辨通教三乘位次分二 丁一、明三乘共行十地			第三、正明通教三乘位者，即為二意： 一、明三乘共行十地；二、簡名別義通。	
				一、明三乘共行十地位者，即為二意： 一、標名；二、解釋。	
		戊一、標名		一、標名者： 一、幹慧地；二、性地；三、八人地； 四、見地；五、薄地；六、離欲地； 七、已辦地；八、辟支佛地；九、菩薩地； 十、佛地。 故《大品經》云：“菩薩從初幹慧地至菩薩地，皆行皆學而不取證，佛地亦學亦證。” 故言三乘通位也。	
		戊二、解釋分二 己一、幹慧地分三 庚一、五停心分三		二、解釋者，釋幹慧地： 三乘初心，通名幹慧地，幹慧者地即是三賢之位也： 一、五停心；二、別相念處； 三、總相念處。	
				一、五停心者，就此為三意： 一、分別拙巧不同； 二、正明五停心之位； 三、簡真偽。	
				一、分別拙巧不同者，三藏所明初賢與通教不同。 彼約信解生滅四諦修五停心，今約無生四諦信解修五停心。 二種信解既拙巧不同，故入停心之位目足不同也。	

表 5-3：（7 表）乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五【卷第八】（3/7）

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁一、明三乘共行十地	戊二、解釋分二	己一、幹慧地分三	庚一、五停心分三	辛二、正明五停心之位分二	<p>二、正明五停心位。</p> <p>所言賢者，本是鄰聖之義，亦是直善之名。</p> <p>今言直善，即為二意：</p> <p>一、釋直義；二、釋善義。</p>
								<p>壬一、釋直義</p> <p>一、釋直義者，信解直正，異於外人邪僻，又不同拙度之曲，離此二邊，名之為直。</p> <p>所以然者，三乘之人同聞無生四諦，信解分明，故得然也。</p> <p>信無生苦諦者，信五陰、十二入、十八界不生，皆如幻化、如夢響、水月、鏡像，畢竟空無所有，是則解苦無苦。</p> <p>苦雖無苦，若不知無苦，則為苦所苦，名曰愚夫。</p> <p>若知無苦，此則無苦而有真諦。</p> <p>信無生集諦者，了一切煩惱業行皆如夢幻、響化、水月、鏡像，畢竟空無所有，無有和合相。</p> <p>若不知無所有，則有結業流轉。</p> <p>故知無所有，是則解集無集，是故無集而有真諦。</p> <p>信無生滅諦者，知一切生滅之法皆不可得，設使有法過於涅槃，亦如夢幻、響化、水月、鏡像，本自不生，今亦無滅。</p> <p>若不知不生不滅，則生滅終不自滅；</p> <p>若知不生不滅，則生滅自然而滅，是則有滅而有真諦也。</p> <p>信無生道諦者，信一切至涅槃道皆如夢幻、響化、水月、鏡像，無有二相，是則不見通與不通。</p> <p>若見有二相，有通、不通，則無明壅塞。</p> <p>若知不二之相，不見通與不通，則任運虛通，入第一義，是則知道有道而有真諦也。</p> <p>若三乘之人初入佛法，信解此悟分明，名正直心。</p> <p>但菩薩因此無生四諦起慈悲誓願，故名摩訶薩也。</p> <p>問曰：若知諸法皆無所有，是則不見真與不真，何須結無生四真之名？</p> <p>答曰：此皆約《思益經》《涅槃經》制義，非凡情自立，得意忘言，無生四真之名何足疑礙？</p>
								<p>壬二、釋善義</p> <p>二、釋善義者，即是五停心之善法也。</p> <p>此之五法，能發諸禪，禪名棄惡，亦名功德叢林。</p> <p>止、行二善無過於禪，禪因五法，此之五法，內善之本也。</p> <p>行人初信心解雖直，但以五種不善，隨其重者常心馳散，不得暫停，如風中燈，照物豈了？</p> <p>欲知因緣即真，必須一心禪寂，如水澄清，珠相自現。</p> <p>是故覺觀多者，教令修數息。</p> <p>因子息故，心不動散，得欲界定，住未到地，能發初禪，乃至四禪、四無色定，如明鏡不動，淨水無波，目足備故，入清涼池，是名直善。</p> <p>直善之人能發無漏，故說鄰聖曰賢也。</p> <p>是以《大品經》雲：“阿那般那即是菩薩摩訶衍，以不可得故。”</p> <p>此約初停心明賢人幹慧地之位。</p> <p>不淨觀對破貪慾明停心，入初賢幹慧之位亦如是，故《大品經》雲：“不淨觀即是菩薩摩訶衍，以不可得故。”</p> <p>慈心界方便因緣明停心，入初賢幹慧之位亦如是。</p>

表 5-4：(7 表) 乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五【卷第八】(4/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁一、明三乘共行十地	戊二、解釋分二	己一、幹慧地分三	<p>三、簡真偽者。</p> <p>問曰：三乘初心信解無生四諦有真偽不？</p> <p>答曰：迦羅迦菓、鎮頭迦菓，偽多真少，末世學三乘之人雖知無生四諦，不識正因緣義，即是迦羅迦菓；</p> <p>若無道心，貪著名利，即是迦羅迦菓；</p> <p>不知善巧修習止觀，即是迦羅迦菓；</p> <p>破法不遍，即是迦羅迦菓；不知通塞，即是迦羅迦菓；</p> <p>不知道品調適、進極、修習，即是迦羅迦菓；</p> <p>不知對治助開三解脫門，即是迦羅迦菓；</p> <p>不知位次，生增上慢，即是迦羅迦菓；</p> <p>不能安忍內外強軟兩賊，即是迦羅迦菓。</p> <p>是則迦羅迦菓乃有九分，如女人不別，將還家食，眷屬皆死。</p> <p>若能了知畢竟無所有，而精解此之得失，發諸順道法門而不愛著，即是鎮頭迦菓，才有一分也。</p> <p>故《中論》雲：“佛去世後，人根轉鈍，聞大乘法中說畢竟空，不知何因緣故空，即是生見疑：若都畢竟空，云何分別有罪福報應等？如是則無世諦、第一義諦，取此空相而生貪著，於畢竟空中生種種過。龍樹菩薩造論，意在此也。”</p> <p>《智度論》雲：“第三邪見破因緣果報，亦破一切法，與觀真空何異？”</p> <p>龍樹論主八番複次簡別真偽具出(云云)。</p> <p>問曰：五停心善法有真偽不？</p> <p>答曰：一家次第禪門明發禪覺支，若過若不及，有二十種壞禪邪覺，即是迦羅迦菓；十種成禪善覺，即是鎮頭迦菓也。</p> <p>問曰：信解無生四諦，智慧辯才，即是般若，何須數息、五停心觀耶？</p> <p>答曰：《大智論》雲：“空、無相、無作雖是智慧，若無定心，即是顛智慧、狂智慧。”豈可說顛狂之人是初賢幹慧地？</p> <p>二、明別相四念處幹慧地位者，三乘之人住靜定心，修三種念處事相，略如前三藏教分別，但此通教所明性念處，但觀五陰即空，法性之智慧，名為性念處。</p> <p>是以《大品經》雲：“即色是空，非色滅空。色性自空，空即是色。離空無色，離色無空。受、想、行、識亦復如是。”</p> <p>若觀此屬愛屬見，身邊二見、四見、十四見及一切諸色皆不淨，虛妄不實，本自不生。</p> <p>破色四邊見生，有四十八番乃至九十六番，類前體假入空觀可知之。</p> <p>不生即是空，空即法性，法性非垢非淨，即破垢、淨二倒，是真不淨義，名身念處。</p> <p>若觀屬愛屬見，一切諸受皆苦，虛妄不實，本自不生。</p> <p>破愛四邊見生，有四十八番乃至九十六番，類前可知。</p> <p>不生即空，空即法性，法性非苦非樂，破苦、樂倒，是真苦義，名受念處。</p> <p>若觀屬愛屬見，一切心皆無常，虛妄不實，本自不生。</p> <p>破心四邊見生，有四十八番乃至九十六番，類前可知。</p> <p>不生即空，空即法性，法性非常非無常，即破常、無常倒，是真無常義，名心念處。</p> <p>若觀屬愛屬見，一切想、行二陰皆無我，虛妄不實，本自不生，破想行四邊見生，有四十八番乃至九十六番，類前可知。</p> <p>不生故即空，空即法性，法性非我非無我，即破我、無我倒，是真無我義，名法念處也。</p> <p>三乘之人觀五陰第一義諦，修四念處時，四念處中四種精進，名正勤；四種禪定，名如意足；信等五種善生，名之為根；善根增長，遮諸煩惱，名之為力；分別道用，名為七覺；安穩道中行，名八正道。</p>
乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五				庚二、別相念處	

表 5-5: (7 表) 乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五【卷第八】(5/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁一、明三乘共行十地	戊二、解釋分二	己一、幹慧地分三	庚二、別相念處	<p>此性四念處對破身邊二見、四見生，結成四十八番乃至九十六番，明二十一心無生四念處，意甚難解，自非徹思，終不可知之。</p> <p>若修共念處，事相如前，但以臆相、脹相、爛相、壞相、背舍、勝處皆如夢幻，畢竟不可得為異也。</p> <p>若修緣念處，分別名義如前，但知名字性離即解脫相，無句義是菩薩句義，如是通達一切名義，即是緣念處。</p> <p>三乘人修此三種念處，皆以正勤、如意足、根、力、覺、道善巧調適，觀五陰一切諸法不取不捨，能伏一切屬愛屬見八十八使、三界二十五有一保證集，故言善滅諸戲論也。</p> <p>略說三乘通觀別相四念處，住幹慧地。</p> <p>但菩薩雖知五陰畢竟空寂，而大悲誓願不捨眾生，以無所得調伏諸根，修行六度，即是摩訶衍，故《大品經》雲：“四念處是菩薩摩訶衍，以不可得故。”</p> <p>問曰：通教性念處，理既是通破八倒，何須別對？</p> <p>答曰：三藏教別相四念處既別破四倒，明幹慧地位，今幹慧位既是齊，對其別破拙，但破四倒，今明別破之巧，故還用別以破八倒也。</p>
						庚三、總相念處	<p>三、明總相四念處幹慧地位者，總相三種四念處如前三藏教分別，但以如幻如化體法即空為異耳，是為無生總相四念處。</p> <p>住是總相念處中，若修身念處，即觀五陰、十二入、十八界一切諸法，總破八倒，是名身念處。</p> <p>受、心、法念處亦如是。</p> <p>住是總相四念處，修正勤、如意足、根、力、覺、道，雖未發煥法相似無漏法水，而總相觀五陰，智慧深利，勝別相四念處，是則名總相四念處幹慧地外凡之位也。</p> <p>問曰：三乘人通觀第一義諦，同破八倒，應同見佛性，何故通教人入二涅槃也？</p> <p>答曰：破八倒有四種意：</p> <ul style="list-style-type: none"> 一、破八倒不結枯榮，是則通、別、圓不定； 二、破八倒結成四枯定成通教； 三、破八倒結成四榮定成別教； 四、破八倒結成榮枯即是圓教。 <p>今明破八倒，用淨名訶迦旃延，破三藏五義，說摩訶衍五義，即結成四枯，故二百比丘心得解脫，正屬通教意也。</p>
					己二、後九地		<p>二、明性地者，若因總相念處成三十七品，初發善有漏五陰名煥法。煥法義如前說。</p> <p>增進初、中、後心，入頂法、忍法乃至世第一法義，名為性地內凡。性地之義皆如前說，但以從幹慧地習無生方便異故，所說性地初、中、後心解慧善巧亦有殊別。</p> <p>拙巧雖復不同，而俱伏界內見諦之惑也。</p>
							<p>三、明八人地者，即是三乘信行、法行二人體見假，以發真斷見諦惑，在無間三昧，即八人之位也。</p> <p>四、見地者，即是三乘同見第一義無生四諦之理，同斷見惑八十八使盡。</p> <p>問曰：上明體法入空，後破屬愛屬見，今何故見惑前盡，屬愛在後方斷？</p> <p>答曰：見新愛舊，體假入空，雖復俱破，見則易盡，愛則難除。譬如斷藕，若手摺斷，藕斷絲連；若用刀斷，藕絲俱絕。次第證果之人見惑雖盡，思惑猶在，超越證之人則見、思俱斷也。</p> <p>五、薄地者，體愛假即真，發六品無礙，斷欲界六品，證第六解脫，欲界煩惱薄也。</p> <p>六、離欲地者，即是三乘之人體愛假即真，斷欲界五下分結盡，離欲界煩惱也。</p>

表 5-6: (7 表) 乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五【卷第八】(6/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁一、明三乘共行十地	戊二、解釋分二	己二、後九地	<p>七、已辦地者，即是三乘之人體色、無色愛即真，發真無漏，斷五下分結七十二品盡也。斷三界事惑究竟，故言已辦地也。</p> <p>八、辟支佛地者，緣覺菩薩發真無漏，功德力大，故能侵除習也。</p> <p>九、菩薩地者，從空入假，道觀雙流，深觀二諦，進斷習氣，色等無明，得成界外法眼道種智，遊戲神通，淨佛國土，成就眾生，覺佛十力、四無所畏、十八不共法、大慈大悲，斷習氣將盡也。</p> <p>十、佛地者，大功德力資智慧，一念相應慧觀真諦，習氣究竟盡也。</p> <p>故《智度論》雲：“聲聞，智慧力弱，如小火燒木，雖燃猶有炭在；緣覺，智慧力勝，如大火燒木，木燃炭盡，餘有灰在；諸佛，智慧力大，如劫燒火，大灰炭俱盡。”</p> <p>亦如兔、馬、象三獸渡河之喻也。</p> <p>問曰：菩薩、佛地名異，二乘何得言通也？</p> <p>答曰：名雖有異，同是無學應供，得二涅槃，共歸灰斷，證果是一，名義不殊，是則名義究竟俱同也。</p>
					<p>二、簡名別義通者，即為二意：</p> <p>一、約前三乘共十地菩薩別立三忍名；二、明用別教名，名別義通。</p>
					<p>一、明用通教位，立別位，名別而義通者，義通以如前說，今言名別者，別為菩薩立伏忍、柔順忍、無生忍之名也。所以者何？</p> <p>幹慧地三乘同伏見惑，而菩薩更加伏忍之名者，菩薩信因緣即空，而於無生四諦降伏其心，起四弘誓願，雖知眾生如虛空，而發心度一切眾生，是菩薩欲度眾生如度虛空，故《金剛般若經》雲：“菩薩應如是降伏其心，所謂滅度無量無邊眾生，實無眾生得滅度者。”</p> <p>次明三誓願降伏其心亦如是，故在幹慧地修停心時別名為伏忍，異二乘也。別相、總相念處皆名伏忍亦如是。</p>
					<p>複次，三乘之人同發善有漏五陰，生相似解，皆能柔伏見惑，順第一義諦理。</p> <p>而菩薩獨受柔順忍名者，菩薩非但伏結順理，又能為一切眾生伏心，遍行六度，一切事中福德智慧皆令究竟。</p> <p>如三藏教門，三阿僧祇修六度，乃至不惜身命，至中忍滿。</p> <p>今此菩薩亦如是，以空、無想、無願調伏諸根，欲為眾生滿足六度，故名順忍也。</p>
乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五	丁二、簡名別義通分二	戊一、約前三乘共十地菩薩別立三忍名			<p>複次，三乘之人同發真無漏，若智若斷，同名無生。</p> <p>而菩薩獨受無生法忍名者，以其見第一義諦，雖斷結使，而不生取證之心，故別受無生法忍之名。所以者何？</p> <p>若生取證心，即墮二乘地，不得入菩薩第九地。</p>
					<p>複次，三乘同得神通，而二乘不能用神通成就眾生，淨佛國土，故不名得受遊戲之名；菩薩能爾，故名菩薩受遊戲神通之名。</p> <p>阿那含雖斷五下分結，而不能捨深禪定，來生欲界，和光利物，而不同塵；菩薩能如是故，別說為離欲清淨也。</p>
					<p>問曰：通教三乘同觀二諦，約位云何分別？</p> <p>答曰：二乘雖觀二諦，一向體假入空，用真斷結，至無學果。</p> <p>菩薩亦觀二諦，始從幹慧，終至見地，多用從假入空觀，得一切智慧眼，多用真也。</p> <p>從薄地學遊戲神通，多修從空入假觀，得道種智法眼，多用俗也。</p> <p>從辟支佛地學二觀淳熟，雙照二諦，入菩薩地，自然流入薩婆若海。</p> <p>是則無功用心修種智佛眼，佛地圓明，成一切種智，佛眼圓照二諦究竟也。</p> <p>故《大智度論》雲：“聲聞法中名幹慧地，於菩薩即是伏忍。聲聞法中名性地，於菩薩法中，名柔順忍；於聲聞法中名八人地，於菩薩法中名無生法忍；於聲聞法中名為見地，於菩薩法中是無生法忍果；聲聞法中名為薄地，於菩薩法中名為遊戲五神通；聲聞法中名離欲地，於菩薩法名為離欲清淨阿羅漢地，於聲聞法即是佛地。”</p>
					<p>三藏佛三十四心發真，斷三界結盡，與羅漢齊也。</p>

表 5-7：（7 表）乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五【卷第八】（7/7）

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙二、約通教辨位以釋淨無垢稱義者分五	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁二、簡名別義通分二	戊一、約前三乘共地菩薩別立三名	<p>《大品經》云：“阿羅漢若智若斷，是菩薩無生法忍，辟支佛地。”</p> <p>《大品經》云：“辟支佛若智若斷，是菩薩無生法忍。”</p> <p>即對菩薩八地侵除習氣，九地過辟支佛地，入菩薩位。</p> <p>菩薩位者，九地、十地，是則十地菩薩當知如佛，齊此習氣未盡。</p> <p>過菩薩地則入佛地，用誓願扶習氣，生閻浮提，八相成道。</p> <p>五相如前料簡，大小乘同異，如《大智論》分別。</p> <p>六、成道相者，菩提樹下得一念相應慧，與無生四諦理相應，斷一切煩惱習盡，具足大慈大悲、十力、四無所畏、十八不共法、四無礙智一切功德智慧，名之為佛。</p> <p>七、轉法輪相者，權智開三藏生滅四諦法輪，實智說摩訶衍無生四諦法輪，通三乘人也。</p> <p>八、入涅槃相者，雙樹入無餘涅槃，如薪盡火滅，留舍利為一切天人之福田也。是名通教大乘八相成道。</p> <p>是則三乘之人，同見真諦之理，同得二種涅槃，但大乘有八相成道之異，是為通教大乘別為菩薩立名位也。</p>
			戊二、明用別教名別義通	<p>二、明用別教位名，名別而義通者，即是三乘同觀第一義諦之理，取別教之名辨菩薩位也。</p> <p>就此即為二意：一、正約名別義通辨位；二、料簡。</p>
				<p>一、正約名別義通辨位者，名別者即是十信、三十心、十地之名也。</p> <p>鐵輪位即是幹慧地伏忍，三十心即是性地柔順忍，八人地、見地即是初歡喜地，得無生忍，故《大品經》云：“須陀洹若智若斷，皆是菩薩無生法忍。”</p> <p>薄地向、果，向即離垢地，果即明地，故《大品經》云：“阿那含若智若斷，是菩薩無生法忍。”</p> <p>阿那含向、果，向即炎地，果即是難勝地，故《大品經》云：“阿那含智斷是菩薩無生法忍。”</p> <p>羅漢地向、果，向是現前地，果是遠行地，故《大品經》云：“阿羅漢智斷是菩薩無生法忍。”</p> <p>辟支佛地即是第八不動地，侵除習氣也，故《大品經》云：“辟支佛智斷是菩薩無生法忍。”</p> <p>菩薩即第九善慧地、第十法雲地，當知如佛。</p> <p>佛地如前說，坐道場時一念相應慧，斷二障習氣盡，所謂煩惱障、法障之習氣也，化一切有緣眾生竟，入無餘涅槃，如薪盡火滅。</p> <p>八相成道如前說，是則用別教名辨位，名異而義同，猶屬通教之位也。</p>
	丙四、料簡			<p>第四、料簡者。</p> <p>問曰：從初地至七地對四果，出何經論耶？</p> <p>答曰：經論非不對當，但高下不同，末代法師對當亦多殊異。</p> <p>所以然者，或云：見地止對初地。此如今所用。</p> <p>或取三地並對見地，《仁王經》明四地並對見地。此則難可定依。</p> <p>但通教見地本是無間之道，不出觀證須陀洹，豈得從初地斷見乃至三地或雲四地也？若斷別惑不共二乘，如此明義，或當有之。</p> <p>又或言：六地斷結，與羅漢齊。或言：七地名阿羅漢。</p> <p>此難定執，前後兩果，經論對既不定，其間二果以意可知。</p> <p>既不可定依，今用義推，作比對位，雖一往少便，終不可定執也。</p>
	丙五、正約位釋淨無垢稱義			<p>第五約通教明位釋淨無垢稱義者，大士位在補處真諦之理性自皎然，名之為淨。</p> <p>界內二障正惑已盡習氣微薄，故名無垢。</p> <p>智慧內與真諦相應，外能稱三乘根性神通說法，故云稱也。</p> <p>是則略辨通教大士受淨無垢稱之名。</p> <p>所以須示現此菩薩之像者，用此形聲，託疾為國王長者，說如夢幻之法，勸求菩提，又破三藏教三乘對守拙度之迷僻也。</p> <p>若尋什師生肇注維摩，同用此意。</p> <p>陳梁諸法師講此經文，判菩薩位歷意高下雖少不同。</p> <p>今家往望皆並是用通教意釋此經耳。</p>

表 6-1：（13 表）乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第九】（1/6）

科判		正文
甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四	<p>第三、約別教明位釋淨無垢稱義者。</p> <p>別教詮因緣假名，如來藏佛性之理，菩薩稟此教門修行得證，必有淺深，故須明位。</p> <p>此別教入道亦有四門：</p> <p>一、有門；二、空門；三、亦有亦空門；四、非有非空門。</p> <p>別教雖有四門，而尋經論意多用亦有亦空門明行位也。</p> <p>如《涅槃經》云：“第一義空，名為佛性。”</p> <p>又云：“智者見空及以不空，聲聞、辟支佛但見於空，不見不空，不空者，即佛性也。”</p> <p>若赴機利物，四門入道，各還根緣，豈可偏用？</p> <p>但一往明位義便，事須如此，是以今明別教行位，還約空有門以辨也。</p> <p>就此即為四意：</p> <p>一、經論出別教菩薩位不同；二、總明位；</p> <p>三、別解釋；四、約別教位釋淨無垢稱義。</p>
		<p>第一、經論出別教菩薩位斷伏對法門不同者，尋別教，正明因緣假名，恆沙佛法、佛性、涅槃常住之理。</p> <p>菩薩稟此教，觀三諦理，歷劫修種種行，斷恆沙無知別惑，欲見佛性，求常住四德涅槃，是則教別、理別、智別、斷別、行別、位別、因別、果別。</p> <p>此唯明一乘，二乘聞此，如聾如啞，但諸經明此別位名數多少、斷伏高下、對諸法門多有不同者，即為三：</p> <p>一者、位數不同；二、斷伏高下不同；三、對諸法門不同。</p>
		<p>一、位數多少有不同者，如《華嚴經》明三十心、十地、佛地，有四十一地，《璣珞經》明五十二位，《仁王經》明五十一位，新翻《金光明經》但出十地佛果，《勝天王般若》《大品》經等，亦但明十地、佛地，不辨三十心、等覺地也。</p> <p>《涅槃經》明五行十功德，約義配位，似開三十心、十地、佛地，而文不出名。</p> <p>又《十地論》《攝大乘論》《地持論》《十住毘婆沙論》《大智論》並釋菩薩地位。</p> <p>如此等諸經論明諸菩薩位名數多少不同，斷伏高下亦異，對諸法門明位非無殊別。</p> <p>所以然者，此既明界內界外生、法兩身菩薩行位，如來方便用四悉檀化界內眾生，隨機利益，豈得定說？</p> <p>若不廣尋經論，則不知同異，偏取定執，空增諍論，此同無目諍天上日。</p> <p>今明別教大乘次位，須用《璣珞》《仁王》兩經；</p> <p>若明斷伏高下，須約《大品》三觀；</p> <p>若明觀行對法門意，屬《涅槃》五行釋義。</p> <p>對諸法門，隨便採諸經論，一家說法正在初心，觀門、教門須分明也。</p> <p>諸佛菩薩三乘聖位，此非凡測，豈可妄說？</p> <p>而須明位知大乘意者，若行人修道，破增上慢心；</p> <p>若說法講經，權須消文，引物希向；</p> <p>又欲令聽者鹹知大乘經論出別教菩薩位行不同，寧可偏執，是非諍競也？</p>
		<p>問曰：何意明數的取《璣珞》《仁王》判位名目？</p> <p>答曰：華嚴頓教多明圓位四十一地，又不出十信之名，諸大乘方等經文多明諸法門，正不辨位，前四時般若亦多明菩薩觀行法門意，亦不明正辨位。</p> <p>今謂《璣珞經》明五十二位，名義整足，是結成諸大乘方等別圓之位也；《仁王般若》明五十一位，恐是結成前四時般若別圓之位也；《法華》但開通、別之權位，顯一圓位；《涅槃》大乘亦明別、圓兩位，而不出名目。</p>
	丙一、經論出別教菩薩位不同	<p>問曰：斷伏高下，何故取《大品》三觀？</p> <p>答曰：一家義便。</p> <p>問曰：別教觀行對法門，何故取《涅槃》五行？</p> <p>答曰：末代入道，正得其宜。別教明觀行有二種：</p> <p>一者、不共二乘說，如《華嚴》《十地論》《地持》九種戒定慧及《攝大乘論》；</p> <p>二者、共二乘說，如《方等》《大品》《中論》《釋論》，今明《涅槃》五行實為末代行用之要義也。</p>

表 6-2：(13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第九】(2/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丙二、總明位分三		<p>第二、總明別教菩薩位者，即為三意：</p> <p>一、約《瓔珞經》明位數；</p> <p>二、約《大品經》三觀明斷伏；</p> <p>三、約《涅槃經》對法門辨位。</p>
		丁一、約《瓔珞經》明位數	<p>一、約《瓔珞經》明位數者，《瓔珞經》有七種明位。</p> <p>七位者：</p> <p>一者、十信；二者、十住；三者、十行；四者、十回向；</p> <p>五者、十地；六者、等覺；七者、妙覺地。</p>
			<p>初十信心，即是外凡別教幹慧地伏忍之位也。</p> <p>十住，即是習種性位。</p> <p>從此已去盡三十心解行位，悉是別教之內凡性地柔順忍位也。</p> <p>約別教義推，如煥法。</p> <p>十行者，即是性種性。別教義推，如頂法也。</p> <p>十回向，即道種性。別教義推，如忍法，世第一法也。</p>
			<p>問曰：別教何須明煥、頂、忍也？</p> <p>答曰：十地既對四果，故須明也。</p> <p>通教通真似解，說為煥、頂、忍、世第一法，今別教別真似解，義立此名，以比決分明也。</p> <p>次十地，即是聖種性。</p> <p>此皆入別教四果聖位，悉斷無明別見思惑。</p> <p>六、明等覺位，即是等覺性。</p> <p>若望菩薩，名等覺佛地；若望佛地，名為金剛心菩薩，亦名無垢地菩薩。</p> <p>七、明妙覺地，亦名妙覺性，即是究竟佛菩提果，大涅槃之果也。</p>
	乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四	丁二、約《大品經》三觀明斷伏	<p>二、約《大品經》及三觀合位明斷伏高下者，《大品經》雲：“佛告舍利弗：菩薩欲具足道慧，當學般若波羅蜜。”</p> <p>此即是十信習從假入空，伏愛論、見論，欲入十住位。</p> <p>若得十住，即斷界內見思也。</p> <p>“欲以道慧具足道種慧，當學般若。”此即從空入假，入十行也。</p> <p>“欲以道種慧具足一切智，當學般若。”此即修中道正觀，入十回向位也。</p> <p>“欲以一切智具足一切種智，當學般若。”此即是證中道正觀，入十地也。</p> <p>“欲以一切種智斷煩惱習，當學般若。”此即是等覺地也。</p> <p>“無明煩惱習盡，名之為佛。”即是妙覺地也。</p> <p>問曰：《智度論》何故云“佛說三智一心中得”？</p> <p>答曰：為顯圓教從初一地即具足一切諸地，若執此義，即乖〈三慧品〉說別相三智之義也。</p>
	丙三、別解釋分七	丁三、約《涅槃經》對法門辨位	<p>三、約《涅槃經》明五行合位者：</p> <p>初戒聖行、定聖行生滅四諦，慧聖行即是十信位，</p> <p>次無生四真諦聖行即是十住位，次無量四聖諦即是十行位，</p> <p>次明修一實諦、無作四聖諦即是十回向位。</p> <p>次若發真，見一實諦，證無作四聖諦，即是聖行滿位，無畏地得二十五三昧，能破二十五有，名歡喜地，五行具足。</p> <p>而說十功德者，恐此表住大涅槃十地之功德也。</p> <p>過此明住大涅槃，即是妙覺地也。</p>
		丁一、十信分二	<p>第三、歷別解釋者，釋七番別位，初明十信心者：</p> <p>一、信心；二、念心；三、精進心；四、慧心；五、定心；</p> <p>六、不退心；七、迴向心；八、護法心；九、戒心；十、願心。</p> <p>此十通名信心者，信心者，順從為義，若聞說別教因緣假名、無量四諦、佛性之理、常住三寶，心順不疑，名信心也。</p> <p>今略釋初信心義，即為二意：</p> <p>一者、發菩提心；</p> <p>二者、行菩薩道。</p> <p>發心即是目，修行即是足，目足備故，入清涼池，即是別教初賢善直之義也。</p>

表 6-3: (13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第九】(3/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四 丙三、別解釋分七	丁一、十信分二	戊一、發菩提心	<p>一、發菩提心者，聞《大涅槃經》方等經典，因信解心大悲誓願發也。 《大涅槃經》明有五行： 一、聖行；二、梵行；三、天行；四、嬰兒行；五、病行。 云何菩薩修行聖行？ 若從如來聞是《大涅槃經》，聞已生信，作是思惟：“諸佛世尊有無上道，有大正法，大眾正行，復有大乘方等經典，我當願樂割愛修道。”即是信心。 所以者何？ 若聞《大涅槃經》信心歡喜，即信佛性、常住三寶，即是信非因非果大涅槃果也。 若聞五行，心生愛樂，即是信非因之因，聖行因也。 若信心開發，即是發菩提心，欲行菩薩道。 發菩提心者，即是慈悲憐愍一切眾生，故於無量四聖諦，慈與眾生無量道滅之樂，悲救眾生無量苦集之苦，起無量四弘誓願，未度無量苦諦者令度，未解無量集諦者令解，未安無量道諦者令安，未得無量滅諦者令得大涅槃常樂我淨，是為別教菩薩因於信解初發菩薩心也。</p>
			<p>問曰： 前明因《大涅槃經》四種聖諦，約此人辨別教菩薩位，今何故但約無量四聖諦發弘誓，願不取餘三種四諦發願也？ 答曰： 若總在別教，此四種四諦皆名無量。 所以者何？ 菩薩觀無量生滅四諦，調心異於二乘，觀無量無生滅四諦，斷界內結，異於二乘，觀如來藏無量四諦之理，雖非即是無作，而二乘亦不聞其名，若證無作四諦，爾時無作亦名無量。 所以者何？ 依一實諦即有四諦，名為無作。 世間、出世間因果法相數量無邊，與虛空等，亦名無量，緣無量四諦發菩提心，即是四種四諦也。</p>
			<p>問曰： 若生滅、無生滅二種四諦皆名無量者，何故《勝鬘經》說名有量四聖諦耶？ 答曰：雖複數無邊量，在二乘心同歸灰斷，故名有量也。 問曰：若有無作，何意不約無作發心？ 答曰：此無作猶是無量，以無量以無作證果時，名非不思議無作也。 如生滅盡，無非是無生四諦也。</p>
	戊二、行菩薩道	己一、戒聖行	<p>二、明修菩薩行者，即是受持、讀誦大乘方等，為人解說，自行聖行，亦教人行聖行。 自行聖行者，《大涅槃經》明聖行者有三種： 一、戒聖行； 二、定聖行； 三、慧聖行。 菩薩思惟佛性之理幽微難見，初心不可頓入，必須持戒修定慧，次第三觀調心而入中道，三諦惑障若除，方乃得道，見於佛性，住大涅槃。 別相三觀如前說。</p>
			<p>一、戒聖行者，菩薩護持五篇之戒，如護浮囊，愛、見二種煩惱羅刹來乞，若能與我，令汝得入涅槃者，令得屬愛世間樂之涅槃，屬見世間樂之涅槃也。 菩薩若不隨愛、見破戒，即具五支諸戒，所謂具足菩薩根本業清淨戒，前後眷屬餘清淨戒非諸惡覺，覺清淨戒，護持正念，念清淨戒，迴向具足無上道戒。 又復護持性重戒、息世譏嫌戒，等無差別，如是持戒，施與一切眾生，願一切眾生，令得禁戒、善清淨戒、善戒、不缺戒、不析戒、大乘戒、不退戒、隨順戒、畢竟戒、具足成就諸波羅蜜戒。 菩薩善能護持諸戒，得入於初不動地。 菩薩住不動地中，不動、不退、不墮、不散，是名菩薩修戒聖行。</p>

表 6-4: (13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第九】(4/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四 丙三、別解釋分七	丁一、十信分二 戊二、行菩薩道 己三、慧聖行	己二、定聖行	<p>二、修定聖行者，所謂從初安般隨息觀息，入根本、特勝、通明淨禪，見身三十六物，如明眼之人開倉見谷、粟、麻、豆。</p> <p>又分別三十六物，不見有我。</p> <p>又修八背舍觀禪，觀身內外不淨，除卻皮肉，諦觀白骨，見骨色相異，所謂青、黃、白色、鵠色，如是骨相，亦復無我，得觀禪欲界之定。</p> <p>菩薩爾時次第觀骨，觀青骨時，見此大地東西南北悉皆青相，黃、白、鵠色亦復如是，此即是得觀禪未到地定成也。</p> <p>又云：作是觀時，眉間則出青、黃、赤、白、鵠等色光，光中見佛，是為初背舍，乃至成就八背舍、八勝處、十一切處、九次第定、師子奮迅三昧、超越三昧。</p> <p>菩薩住背舍、勝處諸禪定中，修四無量心、六波羅蜜、四攝法、神通變化，即是共念處。</p> <p>又因受持、讀誦大乘方等，於禪定中思惟名義，修四無礙辯，即是緣念處。</p> <p>若念處成就，得住堪忍之地，是名菩薩修定聖行。</p> <p>此二念處若未與性念處相應，猶屬停心初賢位也。</p>
		己三、慧聖行	<p>三、修慧聖行者，即是四諦。</p> <p>《大涅槃經》云：</p> <p>“所言苦者，逼迫相；集者，能生長相；滅者，寂滅相；道者，大乘相。</p> <p>又復苦者，現相；集者，轉相；滅者，除相；道者，能除相。</p> <p>又苦者，三苦相；集者，二十五有；滅者，滅二十五有；道者，修戒、定、慧。”</p> <p>此即先觀生滅四諦，調伏界內見思煩惱，修性念處，即是正觀生滅苦諦。</p> <p>若觀是苦集、是苦滅、是苦滅道，如是正觀生滅四諦，傍觀無生無量中道佛性之理，而正用生滅四諦伏界內屬見愛一切煩惱結集，皆是性念處智慧力也。</p> <p>性念處義具如前說。</p> <p>若菩薩得是性念處，與前共、緣念處合，即於堪忍地智能善根增長，從初信心乃至願心，十心成就，即是鐵輪外凡幹慧伏忍也。</p> <p>問曰：別教菩薩成就幾法，所得信心異前通教？</p> <p>答曰：還約十法，即知不同：</p> <ol style="list-style-type: none"> 一、信正因緣者，即是知四種四諦因緣不亂； 二、真正發菩提心者，知於無量四諦，發慈悲誓願心也； 三、勤修止觀者，即知次第善修四種止觀也； 四、破法遍者，即觀因緣生滅空、假、中道，破三諦惑遍也； 五、知通塞者，即是知四種道滅是通，四種苦集即是塞也。 六、善修道品者，即是知次第修四種三十七道品也； 七、善修助道法者，即是背舍、勝處能成一切對治六波羅蜜助開三解脫門也； 八、善識次位者，即知因四種四諦入七位不叨監也； 九、安忍強軟賊者，即是知修四種道諦時，於四種苦集，心能安忍也； 十、順道法愛不生者，即知次第修四種道諦，發諸順道法，不生愛著心也。 <p>別教信心菩薩解此十事分明，異於通教之信心也。</p> <p>此之十法，深解義趣，即得用釋十信心，至下明圓教十信，備出其相也。</p> <p>《瓔珞經》云：“一信有十，十信有百。”</p> <p>此之百法為一切道法之根本也。</p>
		丁二、十住	<p>二、明十住位者，即是十解習種性，初入內凡十賢之位也。</p> <p>一、發心住；二、持地住；三、修行住；四、生貴住；五、方便具足住；</p> <p>六、正心住；七、不退住；八、童真住；九、法王子住；十、灌頂住。</p> <p>此十通名住者，會理之心，名之為住。故《仁王般若經》云：“入理般若名為住。”</p> <p>此即體假入空觀，成發真無漏，見通教真諦之理，斷界內見思惑、九十八使，故名發心住也。</p> <p>此有二義：一、發真解，住偏真法性之理；二、生中道似解，住第一義佛性之理。</p> <p>若生偏真之解，即是通教八人地，見地智斷，齊生中道似解，是初得別教善有漏五陰，入別教內凡性地柔順忍之位也。</p> <p>所以者何？是菩薩因前持戒、禪定生滅四諦智慧調心，觀無生四諦，斷界內見思煩惱，是聲聞經說五種佛子位齊。</p>

表 6-5: (13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第九】(5/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丁二、十住	<p>五種佛子位者： 一、須陀洹佛子；二、斯陀含佛子；三、阿那含佛子； 四、阿羅漢佛子；五、辟支佛佛子。 開一為二，合十品即對十住位，斷見思煩惱及習氣，是辟支佛齊，侵斷恆沙上品。</p>
		<p>但菩薩觀無生四諦，如《涅槃經》說： “凡夫有苦無苦諦，聲聞、緣覺有苦有苦諦而無真諦，諸菩薩等解苦無苦，是故無苦而有真諦。 凡夫有集無集諦，聲聞緣覺有集有集諦，諸菩薩等解集無集，是故無集而有真諦。 聲聞、緣覺有道非真，菩薩有道有真。 聲聞、緣覺有滅非真，菩薩有滅有真。” 無生四真諦具如通教初說，但《大涅槃經》明此滅諦是常樂者，此意與通教有同有異，同即四諦即真，通教三乘觀無生四諦，見第一義，即真諦也； 別者，菩薩能知於空即是不空，別知佛性、涅槃常樂我淨也。</p>
		<p>問曰：若爾，《涅槃經》何得說二乘有苦有苦諦而無真實？ 答曰：此明聲聞經三藏教門所辨，非關摩訶衍初門通教也。 若得滅道，能觀佛性常住，即發中道似解，為別教之煥法也。</p>
乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四	丁三、十行	<p>三、明十行位者，即是性種性內凡十賢： 一、歡喜行；二、饒益行；三、無瞋恨行；四、無盡行；五、離痴亂行； 六、善現行；七、無著行；八、尊重行；九、善法行；十、真實行。 此十通名行者，行以進趣為義，前既發真悟理，從此加修，從空入假，觀無量四諦。</p>
		<p>無量四諦，如《大涅槃經》說：“知諸陰苦，名為中智；分別諸陰有無量相，悉是諸苦，非諸聲聞、緣覺所知，是名上智。”是名無量苦諦。 “知諸入者，名之為門，名為苦諦。分別諸入有無量相，悉是諸苦。” 即是無量苦聖諦也。</p>
		<p>“知十八界，名之為分，亦名為性，即是苦諦。分別諸界有無量相，悉是諸苦。” 是名無量苦聖諦也。</p>
		<p>所言無量集聖諦者，“知愛因緣能生五陰，名之為集。一人起愛無量無邊，況一切眾生所起諸愛？” 如是等愛，無量無邊，即是無量集聖諦也。</p>
		<p>所言無量滅聖諦者，“知滅煩惱”，名為滅聖諦。 “分別煩惱不可稱計，滅亦如是不可稱計”，即是無量滅聖諦也。</p>
		<p>所言無量道聖諦者，“能斷煩惱”，名為道諦。 “分別道相無量無邊，所離煩惱亦無量無邊”，即是無量道聖諦也。</p>
		<p>如是四諦，《大涅槃經》說，悉雲：“非諸聲聞、緣覺所知。” 故知此屬別教菩薩之所學也。</p>
		<p>菩薩住此無量道諦，學十波羅蜜，一切諸道斷塵沙無知，十品十行成就，從空入假，平等觀成也。 得道種慧，法眼清淨，相似中道之解轉更分明，即是別教頂法之位。 菩薩住此位中，遊戲神通，淨佛國土，成就眾生也。</p>
丙三、別解釋分七	丁四、十回向	<p>四、明十回向位者，即是道種姓內凡位十賢也： 一、救護一切眾生離眾生相迴向；二、不壞迴向； 三、等觀一切佛迴向；四、至一切處迴向； 五、無盡藏功德迴向；六、隨順平等善根迴向； 七、隨順等觀一切眾生迴向；八、如相迴向； 九、無縛無著解脫迴向；十、法界無盡迴向。 此十通名迴向者，回事向理，回因向果，回己功德普施眾生，事理和融，順入法界，故名迴向。</p>
		<p>正修中道第一義諦觀，從無量四諦學無作四諦也。 約實說四，實不作四，故名無作之四。 觀四得實，故名四實。 因名無量，得果名無作，證果斷苦集，有道滅，非圓教之無作也。 今立無作四實諦名，義意在此。</p>

表 6-6：(13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第九】(6/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丁四、十回向	<p>故《涅槃經》雲： “一實諦者，名為真法。若法非真，不名實諦。 實諦名無顛倒，無顛倒者，名為實諦。實諦無有虛妄，若有虛妄，不名實諦。 實諦名為大乘，非大乘者，不名實諦。 實諦是佛所說，非魔所說；若是魔說，非是實諦。 實諦者，一道清淨，無有二也。有常有樂，有我有淨，是即名為實諦之義。” 又《涅槃經》雲： “一實諦者，即是如來、虛空、佛性，無差別也。 有苦有諦有實，有集有諦有實，有滅有諦有實，有道有諦有實。 如來非苦非諦，是名為實。虛空、佛性亦復如是。”</p>
		<p>又《涅槃經》雲： “所言苦者，名無常相，是可斷相，是為實諦。 如來之性，非苦、非無常、非可斷相，是名為實。虛空、佛性亦復如是。 所言集者，令五陰和合而生，亦名為苦，亦名無常，是可斷相，是為實諦。 如來非是集性、非是陰因、非可斷相，是為實諦。虛空、佛性亦復如是。 所言滅者，名煩惱滅，亦常、亦無常。 二乘所得，名曰無常；諸佛所得，是則名常，亦名證法，是為實諦。 如來之性不名為諦，能滅煩惱，非常非無常，不名證知，常住無變，是故名實諦。 虛空、佛性亦復如是。 所言道者，能斷煩惱，亦常、亦無常，是可修法，是名實諦。 如來非道，能斷煩惱，非可修法，常住不變，是為實諦。虛空、佛性亦復如是。” 若菩薩學無量無作四諦觀，觀知如來藏無量無生死種子、恆沙佛法，斷恆沙下品煩惱，伏無明別，見相似中道之外，更轉增明，法界願行、事理和融，成別教一切智，得六根清淨，即是別教忍法、世第一法位也。</p>
		<p>丙三、別解釋分七</p>

表 6-7：(13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第十】(1/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四	丙三、別解釋分七	丁五、十地分三	<p>五、明十地者，此是聖種性位，從此位見佛性，發中道第一義諦觀，雙照二諦，心心寂滅，自然流入薩婆若海，證無作四諦，一實平等，法界圓融，從初地至佛地皆斷無明，但以位約分為三道： 初地，名見諦道；二地至六地，名為修道；從七地已去，名無學道。 十地者： 初、歡喜地；二、離垢地；三、明慧地；四、焰慧地；五、難勝地；六、現前地；七、遠行地；八、不動地；九、善慧地；十、法雲地。 此十通名地者：一、能生成佛智慧，住持不動； 二、能以無緣大悲，荷負一切，故名地也。</p>
				<p>戊一、歡喜地分六</p> <p>初、歡喜地，名見道者，初發真中道，見佛性理，斷無明見惑，顯真、應二身，緣感即應，百佛世界現十法界身，入三世佛智地，能自利利他，真實大慶，故名歡喜地。 《大涅槃經》雲：“菩薩聖行滿，即是住於無所畏地。”即是初地。 初地菩薩離五怖畏，無死畏、無不活畏、無惡道畏、無惡名畏、無大眾威德畏。 《涅槃經》雖不作此名，義推孱同。 若言不畏貪慾、恚、癡，內無三毒，外離八風，無惡名畏也； 若言不畏地獄等，即無惡道畏；若言不畏沙門、婆羅門，即無大眾畏； 今既入無畏地，見中道，則無二死，故言無死畏也； 法身常命已顯，無不活畏也。 以得入此地故，則具二十五三昧，破二十五有，顯二十五有之我性。 我性即是實性，是名慧行成就，得五三昧，即五行成就，住於無畏之地，即得初地之名也。 就此即為五意： 一、明得二十五三昧聖行成；二、明梵行；三、明天行； 四、明嬰兒行；五、明病行。</p>

表 6-8：(13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第十】(2/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四	丙三、別解釋分七	丁五、十地分三	戊一、歡喜地分六	己一、明得二十五三昧聖行成分三		<p>一、明得二十五三昧聖行成者，即為三意：</p> <p>一、釋二十五三昧名；</p> <p>二、正修明二十五三昧成；</p> <p>三、外用利物。</p>
						庚一、釋二十五三昧名	<p>一、釋二十五三昧名者，略為四意，即是約四悉檀而立名也。</p> <p>一者、隨時趣立名；二、隨便立名；</p> <p>三、隨對治立名；四、隨理立名。</p>
							<p>一、隨時立名者，譬如人有二十五子，隨時名作一字，大者初生，為作一字，次者後生，又作一字，不可見大兒名此，亦令第二者名此，如是則不濫。</p> <p>此二十五名亦如是，各舉一名，令世諦不亂，世間名字皆爾，不可求定實也。</p> <p>二者、隨二十五有便宜立名。</p> <p>若作餘名，事義非不便，是故隨便立名也。</p> <p>三者、隨對治立二十五三昧名，各治一有，用是故，對治立名。</p> <p>四者、隨理立名者，此二十五三昧不出法性理，理合於義，從義而立名。</p> <p>名義雖異，理實無別，約此四意故，得立二十五三昧名也。</p> <p>詳經文意，多有對治，約理兩義，以立二十五三昧名。</p>
						庚二、正修明二十五三昧成分二十四	<p>二、正釋二十五三昧修成者，一一三昧中皆有四意：</p> <p>一、出諸有行業惑障；二、用三昧治破；</p> <p>三、結成三昧；四、慈悲破有。</p> <p>一一悉具此四意也。</p>
						辛一、垢三昧破地獄有	<p>初明無垢三昧破地獄有，即為四意；</p> <p>一、明業結者，罪之尤重，莫若地獄，惡業垢重，見思垢、塵沙垢、無明垢。</p> <p>二、明用三昧破無明者，菩薩為破是諸垢故。</p> <p>修前根本戒破惡業垢，修前八背舍等定，伏見思垢，修有作、無生等慧，斷見思垢，修無量慧，破塵沙垢，修無作慧，破無明垢。</p> <p>三、明結成三昧者，破見思垢故，真諦三昧成；破惡業垢及塵沙垢故，俗諦三昧成；破無明垢故，中道第一義三昧成。</p> <p>四、明慈悲利物，菩薩已自破地獄垢故，得三諦三昧，有大慈悲，冥燠法界。</p> <p>眾生有機，關於慈悲，以王三昧力，法性不動而能應之。</p> <p>如婆藪、調達應入地獄，隨其所宜而為說法，破地獄有。</p> <p>如〈聖行品〉所明，自修戒、定、慧等諸行故，自證三諦三昧成，於聖行中有慈悲誓願故，破他三諦上垢，亦破他三諦上惡業煩惱垢。</p> <p>自既無垢，令他無垢，故此三昧名無垢三昧也。</p> <p>因此下具此四意，類前可知。</p>
							<p>次明不退三昧破畜生有者，畜生無慚無愧，起惡業故，退失善道；見思故退失，塵沙故退，無明故退，菩薩為破諸退故，修戒忍，破惡業退；</p> <p>修定，伏見思退；</p> <p>修生滅無生慧，破見思退；</p> <p>修無量慧，破塵沙退；</p> <p>修無作慧，破無明退。</p> <p>見思破故，位不退三昧成；</p> <p>塵沙破故，行不退三昧成；無明破故，念不退三昧成。</p> <p>自以修行力破三種退，成三不退，自得三諦三昧，慈悲之力冥燠法界，隨畜生有機感，或為象王、啄鳥、大鷲之身，隨其所宜而生其中，現為說法，破畜生有。</p> <p>自既不退，令他不退，故此三昧名不退三昧也。</p>

表 6-9：(13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第十】(3/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四 丙三、別解釋分七	丁五、十地分三 戊一、歡喜地分六 己一、明得二十五三昧聖行成分三 庚二、正修明二十五三昧成分二十四	辛三、心樂三昧破餓鬼有	<p>次心樂三昧破餓鬼有者，餓鬼有常為慳，惡業纏繞，貪愛飢餓苦、見思煩惱苦、塵沙無知苦、無明暗弊苦。</p> <p>菩薩為破是諸苦，修戒、施，破慳惡業苦；修定，伏見思苦；修生滅等慧，破見思苦；修無量慧，破塵沙苦；修無作慧，破無明苦。</p> <p>破見思苦，真諦無為心樂三昧成；破慳惡業塵沙苦，俗諦分別多門，心樂三昧成；破無明苦，中道常樂三昧成。</p> <p>以自修行證得三樂三諦三昧，以諸行中慈悲之力燠，現諸鬼形聲，施令得飽滿而為說法，令破三種苦，得三種樂。</p> <p>菩薩自得此樂，又令他得樂，是故三昧名心樂三昧也。</p>
		辛四、歡喜三昧破修羅有	<p>次歡喜三昧破修羅有，修羅多忿恚，惡業怖、見思怖、塵沙怖、無明怖。</p> <p>菩薩為破是諸怖故，持戒精進而修習諸行，不破歡喜，破惡業怖；修禪悅喜，伏見思怖；修生滅無生滅等慧，得喜覺喜，破見思怖；修照鏡喜及無量喜，破塵沙怖；修無作慧，破無明怖。</p> <p>見思破故，真空喜悅三昧成；惡業塵沙破故，一切眾生喜見三昧成；無明破故，喜王三昧成。</p> <p>以自修行力得如此三諦歡喜三昧，以諸行中慈悲之力燠修羅有，而生其中，軟語調伏而為說法，破修羅有，令得無怖，自無三怖，自證三喜，令他無怖，令他得歡喜，是故三昧名為歡喜三昧也。</p>
		辛五、日光三昧破弗婆提有	<p>次日光三昧破弗婆提有者，日初出於東，隨便為名。</p> <p>日譬智光，能照迷暗，破惡業迷暗、見思塵沙迷暗、無明迷暗。</p> <p>菩薩為照此諸迷暗故，修善業戒光，修禪定流光，修生滅、無生滅一切智光，修道種智光，修一切種智光。</p> <p>明生暗滅，以善戒光破惡業暗，以禪定光伏見思暗，以生滅、無生滅光破見思暗，修無量道種智光破塵沙暗，修無作一切種智光破無明暗。</p> <p>破見思暗故，一切智日光三昧成；破塵沙暗故，道種智日光三昧成；破無明暗故，一切種智日光三昧成。</p> <p>以修行力自證如是三諦三昧，以慈悲力燠弗婆提有，應現說法，破其三迷，顯三諦智日，故此三昧名為日光三昧也。</p>
		辛六、月光三昧破瞿耶尼有	<p>次月光三昧破瞿耶尼有者，月之初生，光現於西，此隨便立名也。</p> <p>月光亦譬破暗，釋三昧四意，類日光三昧可知。</p>
	辛七、熱焰三昧破鬱單越有	辛八、如幻三昧破閻浮提有	<p>次熱焰三昧破鬱單越有者，北方是陰地，冰結難消，自非熱焰，終不消也。</p> <p>鬱單越人冰執無我、我所，難可化度，非智火熱焰，無我、我所心終不可消。</p> <p>破無我、我所乃是妄計無我、我所理，實猶有性人我之惑，有法我惑、真如我惑，冰執未融也。</p> <p>菩薩為破此諸我惑冰執，修生滅等真無我慧，破性人我惑；修無量四諦慧，破法我惑；修無作四諦慧，破真如我惑。</p> <p>若得真人空智焰，破性人我惑，真諦三昧成；得真法空智焰，破法我惑，得俗諦三昧成，故能如空種鬱樹，空順俗以化物也；</p> <p>得真如無我智焰，破真如我惑，知非我非無我是真我義，無我法中有真我，即見鬱單越之我性，即有三昧成，心心寂滅也。</p> <p>菩薩自證三諦三昧，慈悲力故，現鬱單越形聲，破北方無我、我所，令成真我三昧，故此三昧名為熱焰三昧也。</p>
			<p>次如幻三昧破閻浮提有者，南方果報雜雜，壽命短促不定，猶如幻化，此是心幻出生惡業果，幻出煩惱，幻出無知，幻出無明，一切眾生不知如幻。</p> <p>今菩薩為破是諸幻故，修三種三昧。</p> <p>修真諦三昧，幻出無漏，破見思之幻；修俗諦三昧，幻出道種智，破無知之幻；修中道三昧，幻出一切種智，破無明之幻。</p> <p>修行力故，自證三諦三昧，成慈悲力故，破他力成，是故名為如幻三昧也。</p>

表 6-10：（13 表）乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第十】（4/7）

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四 丙三、別解釋分七	丁五、十地分三 戊一、歡喜地分六 己一、明得二十五三昧聖行成分三 庚二、正修明二十五三昧成分二十四	辛九、不動三昧破四天王有	次不動三昧破四天王有者，此天守護國土，遊行世界，身報流動，此則是果報動、見思動、無智動、無明動。 一心修善不動，及修背舍等不動業，破果報動；真慧不動，破見思動；出假慧不動，破無知動；中道慧不動，如須彌頂，破無明動。 修行力故，自證三種不動慈悲力故，破他三動，故此三昧名為不動三昧。
		辛十、難伏三昧破三十三天有	次難伏三昧破三十三天有者，此天居四天之頂，即是果報難伏、見思難伏、無知難伏、無明難伏。 菩薩為破其高心，是故修戒、定智，破果報難伏； 修生滅、無生滅故，破見思難伏；修無量慧故，破無知難伏； 修中道故，破無明難伏。 自行力故，成三難伏，慈悲力故，破他三難伏，故此三昧名為難伏三昧。
		辛十一、悅意三昧破炎摩天有	次悅意三昧破炎摩天有者，此天虛空，無刀杖畏，以之為悅，實非是悅，未有不動業悅，未有無漏悅，未有道種智悅，未有中道悅。 菩薩為破此故，修四諦，觀八背舍中禪悅，破其動散不悅； 生滅、無生滅慧，破其有漏不悅；無量慧，破其沈空不悅； 無作慧，破其二邊不悅。 以無生悅故，真諦三昧成；出假稱機之悅故，俗諦三昧成； 中道悅意故，中道三昧成。 自行力故，自證三昧成，以慈悲力故，破他三昧成，故名悅意三昧也。
		辛十二、青色三昧破兜率天有	次青色三昧破兜率天有者，此天果報樂青眼翫皆青。 菩薩為破此有故，修第一義，非青真見青真，非青假見青假，故得中道，見青中道，破其青有，義推可知。 次黃色三昧破化樂天有，次赤色三昧破他化自在天有，類前青色三昧可解。
		辛十三、白色三昧破初禪有	次白色三昧破初禪有者，初禪離欲界五蓋不善，即是定心善白，但未離見思、塵沙、無明等黑。 菩薩為破是諸黑行故，修三諦白法，破惑之義，推之可知。
		辛十四、種種三昧破梵王有	次種種三昧破梵王有者，梵王主三千大千，大千品類既多，故有種種之號。 為破其種種故，修種種空，入種種假，見種種中道，如來藏多所含藏，名種種三昧也，義推可知。
		辛十五、雙照三昧破二禪有	次雙照三昧破二禪有者，二禪獨有內淨、喜兩支，故受雙名。 菩薩為破此雙故，修雙空雙假雙中，雙照二諦，義推可知。
		辛十六、雷音三昧破三禪有	次雷音三昧破三禪有者，此禪受樂最為第一，著樂深入，如水魚蟄蟲。 菩薩為破此樂故，用三諦雷音以驚駭，推之可解。
		辛十七、霖雨三昧破四禪有	次霖雨三昧破四禪有者，四禪如大地，具種種芽，若不得雨，芽則不生。 一切善根在四禪中，若三諦雨，三智善發生也，義推可解知。
		辛十八、如虛空三昧破無想天有	次如虛空三昧破無想天有者，此是外道天，實非無想而計為無想涅槃，如小兒夢尿。 菩薩為破是有故，以三諦空破無想，故言如虛空三昧。
		辛十九、照鏡三昧破那含有	次照鏡三昧破那含有者，修燠禪隨禪生此，雖得淨色，不能知色如鏡像。 菩薩知色如鏡像即空，分別無量像依鏡，即見本性中道，成三諦三昧，破那含有也。
		辛二十、無礙三昧破空處有	次無礙三昧破空處有者，此處得出色籠，飄揚無礙，未是三諦三昧之無礙礙，見思礙、塵沙礙、無明等礙。 菩薩為修三諦三昧破是諸礙，故名無礙三昧。
		辛二十一、常昧三昧破識處有	次常昧三昧破識處有，識相續不斷即無常。 菩薩為破此無常故，修數緣常、化用相續常、佛性常、湛然常破之。
		辛二十二、樂三昧破不用處有	次樂三昧破不用處有者，此不用處如痴，痴故是苦。 菩薩用三諦三觀三昧，破得三諦三昧樂，是為樂三昧。

表 6-11：(13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第十】(5/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四 丙三、別解釋分七	丁五、十地分三 戊一、歡喜地分六	庚二、正修明二十五三昧成分二十四	辛二十三、我三昧破非想天有	次我三昧破非想天有者，此天最頂，計為涅槃真我。 菩薩見此，猶有細煩惱不自在，即是見思不自在、塵沙不自在、無明不自在，何得是我？ 為破此我故，修三諦三昧破之，令得無我、隨俗我、八自在我，是故名我三昧。	
				辛二十四、補充	二十五有三昧用自除二十五三昧，一有之中悉有三諦三昧。 菩薩自修三諦三昧，自除二十五有三諦之惑，以慈悲力除他二十五有三諦之惑，由是得二十五三昧之名。 或從無住之本，用四悉檀立二十五有名，如說通言三昧，名調直定也。 真諦三昧以離愛見而為調直，俗諦三昧以稱機為調直，中道三昧以無二邊之曲為調直，是故皆名三昧。 若但入空之直，不為直，聲聞人得入空，非王三昧。 若入假，亦非究竟。 菩薩雖得道種智，亦不名王三昧，以得中道三昧故，稱之為王。 以二十五三昧，一一皆有中道三昧故，故稱二十五三昧悉是王三昧。 《涅槃經》雲：“是二十五三昧名諸三昧王。” 若入王三昧，一切三昧悉入其中，是故菩薩住不動地，具得此二十五三昧種種力用，須彌高廣，內於芥子，吞吐出沒，變通自在，能入地獄，不受碎身等苦。 若聖行成，能有是事，具如《涅槃經》說。
					庚三、外用利物分二
		二、顯利益者，即是住二十五三昧，十法界眾生機緣來感，普現色身，八番與眾生樂，如觀音普門示現神通之相也。 若有眾生應以佛身得度者，即能八相成道，現身說法，即是此經明住不思議解脫，種種示現也。 此菩薩初地聖行滿足，具無緣大慈大悲，如磁石吸鐵也。			
		己二、明梵行	二、明梵行者，即是無緣慈悲喜捨。 菩薩以大涅槃心修於聖行，得無畏地，有二十五三昧無方大用。 爾時慈悲是真梵行，非餘梵天所修四無量心，亦非三藏教、通教等眾生緣、法緣之慈悲也。 菩薩爾時以此慈悲無緣無念燠修眾生行，無不成辦。 此之梵行即是一切法故。 《涅槃經》雲：“慈即如來，悲即佛性。慈若不具足佛十力、三十二相、四無畏者，非如來慈故。” 智力弘深，能具足一切福德，以自莊嚴，名梵行也。		
			己三、明天行	三、明天行者，即是中道第一義天。 天然之理，籍行顯理，因理成行，故名理為天行。 菩薩雖入初地，初地不應住，以有所得故，又應修上地智慧，十重發真，修慧契理，顯理成行，名為天行。 天行即是智慧莊嚴，梵行即福德莊嚴。 上求佛道，是故有聖行、天行；下化眾生，即有梵行、病行、嬰兒行也。	

表 6-12: (13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第十】(6/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四 丙三、別解釋分七	丁五、十地分三	戊一、歡喜地分六	己四、明嬰兒行	<p>四、嬰兒行者，若菩薩福德智慧轉增，是則實相彌顯，雖不作意利益眾生，任運能有冥顯兩益：</p> <p>以天行之力，則有冥益；以梵行之力，則有顯益。</p> <p>眾生應有小善之機，無菩薩開發，不能生長。</p> <p>以慈善根力，如磁石吸鐵，和光利行，能令眾生得見。</p> <p>菩薩同其始學，漸修五戒、十善、人天果報、三十三天楊葉之行。</p> <p>又示二百五十戒，觀練燠修禪、四諦、十二因緣、三十七道品，同二乘嬰兒行。</p> <p>又示同修六度，百劫種相好，柔伏煩惱，六度菩薩小善之行。</p> <p>又示同即色是空，無生無滅通教小善之行。</p> <p>又示同別教歷別次第相似中道小善之行，皆是慈心之力，俯同群品，提接成就，從心與樂，起嬰兒行。</p> <p>如《涅槃經》言：“嬰兒者，能說大字，所謂婆和。”此即同六度也。</p> <p>六度是小行而求作佛，故言大字，所謂婆和。</p> <p>又云：“不見晝夜、親疎等相。”</p> <p>此即同通教菩薩，即色是空，第一義諦意也。</p> <p>又云：“不能造作大小諸事。大事即五逆，小事即二乘心。”</p> <p>此則同別教，別教非生死故，無五逆；非涅槃故，無小乘心。</p> <p>又云“楊樹、黃葉”即同人天五戒、十善之嬰兒。</p> <p>又云：“非道為道，以能生道微因緣故，說非道為道。”即是同二乘嬰兒。</p> <p>故知大慈善根之力能出假化物，同其小善，方便引之，令趣佛慧，故名嬰兒行也。</p>
			己五、明病行	<p>五、病行者，此行從無緣大悲起。</p> <p>若生小善，必有病行，今當分別。</p> <p>同生善邊，名嬰兒行；同煩惱邊，名為病行。</p> <p>病行從大悲生，眾生病是故我病，大悲燠心，遊戲地獄，同眾生惡業之病，如調達在地獄，如三禪樂，乃至畜生、餓鬼、修羅亦如是。</p> <p>又同人天有結業生、老、病、死之病，又同二乘有見思之病，方便附近，語令勤作。</p> <p>三藏教、通教菩薩亦如是。</p> <p>又同別教塵沙無明之病，是故菩薩還同彼病，遍於法界利益眾生，是為五行之相也。</p> <p>病行即是此《維摩經》〈問疾品〉室內六品之所明也。</p>
			己六、補充	<p>初地菩薩五行具足，或是初功德也，餘九種功德或可對九地。</p> <p>所言破無明見惑者，《涅槃經》雲：“自此以前，皆名邪見人也。”</p> <p>是則兩教三乘之人皆未見此理，故名邪見人也。</p> <p>是以大士呵須菩提：“六師是汝之師，天魔外道一手作諸勞侶。”意在此也。</p> <p>乃至別教十信、三十心雖伏，此惑既未能斷，猶是成就無明別見，呵諸菩薩惑意在此也。</p>
	戊二、二至七地			<p>二、從二地至六地名修道，斷別惑三界愛。</p> <p>如《智度論》明迦葉聞甄迦羅琴聲不能自安，雲：“三界五欲我已斷竟。”</p> <p>此是菩薩淨妙功德所生五欲，故於是事不能安忍。例色、無色愛亦復如是。</p> <p>此經大士呵須菩提雲：“同於煩惱，不到彼岸，入於八難，不得無難。”意在此也。</p> <p>故從二地至六地，通名修道，斷此別惑也。</p> <p>今以義推：</p> <p>二、離垢地，即侵斷別教欲愛，名斯陀含向；</p> <p>三、明地，即是別教斯陀含果；</p> <p>四、焰地，即是別教阿那含向；</p> <p>五、難勝地，即是別教阿那含果，斷別惑欲愛盡也；</p> <p>六、現前地，即是別教阿羅漢向，斷別色愛也；</p> <p>七、遠行地，即是別教阿羅漢果，斷別無色愛盡，故從此名無學道也。</p>

表 6-13: (13 表) 乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四【卷第十】(7/7)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丙三、別解釋分七	丁五、十地分三	<p>戊二、至七地</p> <p>問曰：此對四果，出何經論？ 答曰：別教明斷伏對四果，經論多不同也，諸大乘法師所用亦異。 地論師通教判位雲： 初地斷見，二地斷欲愛，三地斷色愛，四地斷無色愛。 地論師通宗判位，有用三地斷見名須陀洹； 從四地至六地名斯陀含，第二依法師； 七地名阿那含，第三依法師； 十地等覺名阿羅漢，是第四依法師。 有三地斷見，四地名斯陀含，五地名阿那含，六地名阿羅漢。 有用《仁王經》，四地斷見，五地名斯陀含，六地名阿那含，七地名阿羅漢。 如是等異說不同，難可定依。今以義推，作此對四果也。 一往似解便，既無的文，佛意難知，不須苟執也。 問曰：何故解釋不定？答曰：已如前釋。</p>
		戊三、八九十地	<p>八、不動地，即是別教辟支佛地。地論師雲：從此明無學道。 未知的出經論，不但八地得無生忍，寂而常用，用而無相，無功用心，自然斷法界無明惑，色習盡也。 九、善慧地，無明稍薄，斷心習盡，慧轉分明，善入實相也。 十、法雲地，慈悲智慧猶若大雲，慈悲普洽一切，皆雨慧雲，能持十方諸佛所說法雨，斷無明也。</p>
		丁六、等覺	<p>六、等覺地者，即是邊際智滿，入重玄門。 若望法雲，名之為佛。望妙覺，名金剛心菩薩，亦名無垢地菩薩。 三魔已盡，餘有一品死魔在，斷無明習也。 問曰：前通教何意不辨等覺佛耶？ 答曰：界內習氣易盡故，不須開法雲，出等覺也。 問曰：別教經論何故有處處明法雲之後更有金剛、等覺？ 自有經論止明十地行滿，便成佛果，南北法師抑諍此義。 答曰：更立等覺，未足為疑。 所以然者，《華嚴經》明法雲十地功德智慧，用比於佛，如爪上土方於大地。 若爾，雖說一品無明，而實不可說品何以得？ 後心菩薩無功用道，其疾甚風，一日之間能破無量品無明障惑，何況《瓔珞經》明等覺地，於百千萬劫入重玄門，倒修凡夫事。 是故開法雲地，更立金剛心、等覺佛，於理無失。 若知一品有無量品無明，因法雲地無礙之智即盡，復何須開出等覺地也？</p>
		丁七、妙覺	<p>七、妙覺地者，金剛後心朗然大覺，妙智窮源，無明習盡，名真解脫。 肅然無累，寂而常照，名妙覺地。 常住佛果，具足一切佛法，名菩提果。四德涅槃，名為果果。 問曰：為定用金剛智斷無明，為用妙覺智斷無明耶？ 答曰：《涅槃經》雲：“有所斷者，名有上士；無所斷者，名無上士。” 問曰：《勝鬘經》雲：“無明住地，其力最大。”佛菩提智之所能斷。 答曰：若用別教通十地、等覺，即是佛菩提智。所以者何？ 《涅槃經》雲：“九住菩薩名為聞見，十住菩薩名為眼見，雖見佛性，而不了了。” 以無礙道與惑共住故不了了。 諸佛如來了了見者，即真解脫。肅然累外，故了了也。 若別教明義，從初歡喜地即用佛菩提智斷初品無明，乃至等覺後心方乃斷盡。 若圓教明義，即是初發心住，得用佛菩提智斷初品無明，乃至等覺後心方斷盡也。</p>
乙三、約別教明位釋淨無垢稱義者分四	丙四、約別教位釋淨無垢稱義		<p>第四約別教位釋淨無垢稱位者。 維摩既是一生補處大士即是法身，居等覺金剛心無垢菩薩之位也，佛性理顯故名為淨。 別惑正習俱盡，無明餘習，譬若微煙雖有如無，故名無垢。 邊際智滿內稱深理外用無方，法界平等赴緣行化，故名為稱。 故云淨無垢稱也。豈可同彼三藏通教。 辨淨無垢稱義，所以教跡現同補處位者，為呵通教三乘，別教大乘接義也。</p>

表 7-1：(8 表) 乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十一】(1/6)

科判		正文
甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六		<p>第四、約圓教明位釋淨無垢稱義者。</p> <p>圓教詮因緣即中道、不思議、佛性、涅槃之理，菩薩稟此教門，理雖非淺非深，而證者不無淺深之位。</p> <p>今明圓教入道亦具有四門：</p> <p>一、有門；二、空門；三、空有門；四、非空非有門。</p> <p>圓教雖有四門，而諸大乘經意多用非空非有門以明位也。</p> <p>正如此經，諸菩薩各說入不二法門，一往雖同，細檢不無四門之別，而多用非空非有門入不思議解脫也。此義在下自當可見。</p> <p>若隨機利物，四門赴緣，皆入不思議解脫，豈可偏用？</p> <p>但一往明行位義便，事須如此。是以今明圓教次位，正約非空非有門以辨也。</p>
		<p>就此為五意者：</p> <p>一、簡別圓二教明位不同；二、正明圓教辨位；</p> <p>三、引眾經論證；四、料簡；五、約圓教位釋淨無垢稱義。</p>
		<p>第一、簡別圓兩教明位不同者，圓教既詮圓理，菩薩稟教，圓斷五住之惑，開佛知見，住大涅槃，是則教圓、理圓、智圓、斷圓、行圓、位圓、因圓、果圓，不同別教，具如前說。</p> <p>今略更用五義釋別圓兩教不同之相也：</p> <p>一、約斷無明判位高下不同；二、約斷界內界外見思不同；</p> <p>三、約斷不斷不同；四、約位明法門別圓不同；五、約位通不通不同。</p>
	丁一、約斷無明判位高下不同	<p>一、約斷無明判位高下不同者，若別教明位，同三十心斷界內結盡，即伏界外無明，至迴向後心，初地方發真智，斷無明一品，乃至斷十品，名為十地。</p> <p>等覺後心斷無明方盡，妙覺常果蕭然累外，無所斷也。此如前說。</p> <p>若圓教所明，從初隨喜心修一心三觀，入十信位，斷界內惑盡，即伏界外無明，十住初心即發真智，斷無明住地初品，從此四十心皆斷無明，至等覺後心，無明方盡，妙覺極地，肅然累外，名究竟菩提，無上之涅槃也。</p> <p>此即判位高下殊別，故有圓、別二教明位不同也。</p>
乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五	<p>丙一、簡別圓二教明位不同分五</p> <p>丁二、約斷界內外見思不同</p>	<p>二、約斷界內界外見思無明不同者，若別教三十心，斷界內見思，伏界外無明，十地斷界外見思無明，分為三道，如前別教明十地中分別。</p> <p>若圓教十信，斷界內見思，圓伏界外見思無明，發趣初心，圓斷界外見思無明，終至等覺方盡，故《地持論》明清淨淨禪云：“離一切見清淨淨禪，煩惱障、智障斷清淨淨禪。”此並等覺之位明此義也。</p> <p>《大涅槃》云：“十地菩薩為無我見輪惑之所轉也。”即是斷見不盡之義。</p> <p>又“十地菩薩雖見佛性，而不了了；諸佛如來見於佛性，而得了了”，此皆約見惑盡、不盡，故有了了、不了了殊也。</p> <p>斷欲愛，至佛果方盡者，欲愛即是六慾，《鶡峩經》云：“所謂彼眼根，於諸如來常，具足無我滅修，了了分明見，乃至意根亦復如是。”</p> <p>如《法華經》說六根清淨，雖未得無漏，而其六根清淨，如此當知，即是伏欲愛煩惱之位。</p> <p>發趣初心，發真無漏，即分斷欲愛，至等覺方盡，故《華嚴經》明得佛六根究竟清淨也。</p> <p>斷色愛，至等覺方盡者，《大涅槃經》云“因滅是色，獲得常色”，名為色解脫，涅槃色愛方盡。</p> <p>斷無色愛，至佛方盡者，“因滅是受，獲得常受，想、行、識亦復如是”，是名受、想、行、識解脫，涅槃無色愛方盡也。</p> <p>四住惑與無明共合，四住若盡，無明亦盡，若無明盡，四住亦盡，是則圓伏、圓斷、圓盡故。</p> <p>《大品經》云：“色無邊故，般若波羅蜜無邊，陰、入、界一切諸法皆亦如是。”</p> <p>又云：“諸法等故，般若波羅蜜等故。”</p> <p>此經云：“於食等者，諸法亦等；諸法等者，於食亦等。以一食施一切，若能如是，乃可取食。”食法尚等，何況復見思無明所緣之法而不等也？</p> <p>如此之義，豈與前別教斷伏而不異乎？經說依了義經，不依不了義經。</p>

表 7-2：(8 表) 乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十一】(2/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丙一、簡別圓二教明位不同分五	丁三、約斷不斷不同	<p>三、約斷不斷不同者，至論其理虛無，無明體性本自不有，既無無明，何論智慧？</p> <p>無解無惑，豈可分別別、圓之殊？</p> <p>故《涅槃經》云：“誰有智慧，誰有煩惱？”</p> <p>而言“毘婆舍那能破煩惱”，此則不論斷與不斷，而《涅槃》云：“暗時無明，明時無暗，有煩惱時則無智慧，有智慧時則無煩惱。”</p> <p>今約有智慧無煩惱義，故說為斷。</p> <p>若約別教，多就定相論斷，即是思議智斷明位，大乘之拙度義也。</p> <p>若圓教明義，多說不斷，不斷而斷者，即是不思議斷，非次位以明次位，正是大乘法度之義。</p> <p>故此經云：“淫怒痴性即是解脫。”又云：“不斷痴愛，起諸明脫。”</p> <p>問曰：義推斷、不斷有三十六句。今何意取斷屬別教，不斷屬圓教耶？</p> <p>答曰：此兩句是佛法正意，餘皆是傍。</p> <p>不斷而入位，義同須彌入芥子，此是不思議智斷之位也。</p>
		丁四、約位明法門別圓不同	<p>四、約法門別圓簡別者，別教明位對諸法門，非但法門不圓，約位亦有齊限，如《十地論》云：“初地具足檀波羅蜜，於餘非為不修，但隨力隨分。”是義有餘。</p> <p>圓教明諸法門則不如是，一法門具足一切法門，悉皆通至佛地。</p>
		丁五、約位通不通不同	<p>五、約位通不通簡別不同者，若別教明位，初地不得通二地，何況具足諸地。</p> <p>若圓教明位，如《華嚴經》說：“從初一地具足一切諸地功德。”</p>
	丙二、正明圓教辨位分七	丁一、十信分四	<p>第二、正明圓教位者，亦還約七位明五十二位不同：</p> <p>一、十信；二、十住；三、十行；四、十回向；五、十地；六、等覺地；七、妙覺地。</p> <p>但解者不同。</p> <p>有師言：“圓教頓悟，一悟即是佛，無復位別之殊，說十地位者，為鈍根人耳。”</p> <p>如《思益經》云：“如此學者，即不從一地至一地。”</p> <p>又有師解言：“圓教既是頓悟，初心一悟即究竟圓極，而有四十二位，但是化物方便，立淺深之名耳。”</p> <p>故《楞伽經》云：“初地即二地，二地即三地。”</p> <p>寂滅真如有何次位也？</p> <p>又有師云：圓教初頓，至十住即是十地，而說有十行、十回向、十地者，此是重說，意謂此諸解釋悉是偏取。</p> <p>平等法界尚不論悟與不悟，孰論淺之與深？</p> <p>不悟而論悟者，不淺不深論淺深也。</p> <p>尋諸大乘經，明理究竟，無過《華嚴》《大集》《大品》《法華》《涅槃》，雖明法界平等，無說無示，而菩薩位行終日炳然。</p> <p>是以今還約七位以明圓教菩薩之位也。</p>
			<p>一、明十信位者，即為四意：</p> <p>一、明因聞法生信；二、明因信修行；三、明因行入位；四、明經說不同。</p>
乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五	丁一、十信分四	戊一、明因聞法生信	<p>一、明因聞法生信者，上根利智聞圓教詮因緣即中道，無作四實諦理，即便信解一實諦即是如如來來、虛空、佛性，非世間，非出世間，非因非果，不可宣說，非可顯示，無說而說，世間因果即是無作苦集，說出世間因果即是無作道滅，故此經大士呵彌勒云：“佛知一切眾生畢竟寂滅，即涅槃相不可覆滅。”</p> <p>一切眾生即菩提相，若知涅槃即生死，是為無作之苦諦；</p> <p>若知菩提即煩惱，是為無作之集諦；</p> <p>若知生死即涅槃，是為無作之滅諦；</p> <p>若知煩惱即菩提，是為無作之道諦。</p> <p>但以非生死、非涅槃、非菩提、非煩惱是一實諦，一實諦論此四諦者，即是無作四實諦也。</p>

表 7-3: (8 表) 乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十一】(3/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五	丙二、正明圓教辨位分七	丁一、十信分四	戊一、明因聞法生信	<p>所以者何？</p> <p>約一實以明四，一實諦不作於四，四不自作四，不他作四，亦非共作四，亦非無因緣而作四也，而說為四者，此是無作之四，此四畢竟不可得即是一實諦，名為無作四實諦也。</p> <p>若聞此信解無礙者，即信一切眾生即是不思議解脫也，即是大乘，即是般若，即是首楞嚴即佛性，即是法身，即是實相，即是中道第一義諦，即是如來藏，即是法界，即是畢竟空，即是一切佛法，因此慈悲誓願，菩提心發，是為圓教名字即之信解也。</p>
				戊二、明因信修行	<p>二、明因信修行者，因此名字信心，即已發菩提心，若欲行菩提道，應當受持、讀誦、解說、書寫大乘經典。</p> <p>出世行人若欲疾得入十信位，具六根清淨，宜起精進，不惜身命，應當加修四種三昧。</p> <p>四種三昧者：</p> <p>一、常坐三昧，如《文殊般若經》說；二、常行三昧，如《般舟經》說；三、半行半坐三昧，如《方等經》《法華經》說；四、非行非坐三昧，即是諸大乘經所說種種行法。</p> <p>此諸三昧行法，具如諸大乘經中說，此即代於初停心觀。</p>
					<p>今約圓教明修初信心行諸三昧，應信解十法。</p> <p>十法者，名字如前三觀中說：</p>
					<p>一、善識思議、不思議因緣者。思議因緣者，如上三教所明；不思議因緣者，即是今所說不思議無作四實諦，如前三觀中明。</p> <p>譬如一念眠心具一切法，不縱不橫，即是不思議因緣無作四實諦也。如此的取維摩大士呵彌勒雲：“一切眾生即大涅槃，即菩提相。”</p> <p>明此不思議因緣，餘九法亦如是。</p> <p>義意玄隱，今次第明，尋者可善思之。</p>
					<p>二、次明真正發心者，即是無緣慈悲、無作四弘誓願也。</p> <p>無緣大慈，觀生死即涅槃，煩惱即菩提，與眾生此滅道之樂也。</p> <p>無緣大悲，觀涅槃即生死，菩提即煩惱，欲拔眾生此之虛妄苦集也。</p> <p>無作四弘誓願者，知涅槃即生死，未度苦諦，令度苦諦也；知菩提即煩惱，未解集諦，令解集諦也；知煩惱即菩提，未安道諦，令安道諦也；知生死即涅槃，未得涅槃，令得涅槃也。</p> <p>菩薩如是慈悲誓願，無緣無念而覆一切眾生，猶如大雲，不加功用，如磁石吸鐵，是名真正菩提心也。</p>
					<p>三、明行菩提道，勤修止觀者，知生死即涅槃，即是善修止也；若知煩惱即菩提，即是善修觀也。如陰陽調適，萬物長成。</p> <p>若善巧修止觀，即能一心具萬行也。</p> <p>問曰：以何為集？</p> <p>答曰：依此經及《涅槃經》無明愛一切煩惱為集諦，集局於苦，於今對義為便也。</p>
					<p>四、明破諸法遍者，若知生死即涅槃，即破分段、變易二種生死皆遍；若知煩惱即菩提，即破一切界內外煩惱遍也。</p> <p>譬如轉輪聖王，能破一切強敵，亦不有所破。</p> <p>般若波羅蜜亦復如是，能破一切法，亦不有所破。</p>
					<p>五、善知通塞者，知生死即涅槃，煩惱即菩提，則一切皆通；知涅槃即生死，菩提即煩惱，則一切皆塞。</p>
					<p>六、善修道品者，觀十法界五陰生死即是法性五陰，法性五陰即是性淨涅槃，即是四念處破八倒。</p> <p>知涅槃即生死，顯四枯也；知生死即涅槃，顯四榮也。</p> <p>知一實諦即是見虛空、佛性，住大涅槃也。</p> <p>因此四念處，修正勤、如意足、根、力、覺、道，即是道品善知識，由是成正覺，亦是莊嚴雙樹，是則煩惱即菩提也。</p>

表 7-4: (8 表) 乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十一】(4/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五	丙二、正明圓教辨位分七	丁一、十信分四	戊二、明因信修行	<p>七、對治助道修諸波羅蜜者，知菩提即是重惡煩惱，是以知生死即涅槃，以起對治諸波羅蜜、諸度法等侶助，煩惱即菩提，開三解脫門，對治若成，煩惱即菩提也。</p> <p>八、善識次位者，涅槃即生死，菩提即煩惱，此是理即。若知生死即涅槃，煩惱即菩提，是為名字即。因此觀行分明，成五品弟子，即是觀行即。得六根清淨，名相似即。成四十一地，即是分證真實即。證妙覺果，即是究竟即。若能善解此之次位，即不起大乘增上慢、大乘旃陀羅之過罪也。</p> <p>九、安忍成就者，若知生死即涅槃，即不為陰界入境、病患境、業相境、魔事境、禪門境、二乘境、菩薩境之所壞也。若知煩惱即菩提，即不為煩惱境、諸見境增上慢境之所壞。能忍此無作苦業，不為所壞者，此如《大智論》說：“能忍成道事，不動亦不退，是心名薩埵也。”</p> <p>十、順道法愛不生者，觀生死即涅槃，生一切諸禪定三昧等功德，觀煩惱即菩提，生諸陀羅尼門、四無所畏、十八不共法、四無礙智、一切種智，於順道法不愛不著。若生愛著，是名頂墮。知如虛空，不住不著，即得成初信心乃至十信心也。</p>
				戊三、明因行入位	<p>三、明因修十法，入十信心者。</p> <p>一、解正因緣不思議無作四諦，即修初信心，信平等法界佛法僧三寶也。</p> <p>二、真正發菩提心，慈悲誓願憐愍一切，即是修念心也。</p> <p>三、勤修止觀，成一切萬行，即是修進進心也。</p> <p>四、用觀破諸法遍，即是巧修慧心。</p> <p>五、止心澄靜，一切得失、通塞之相自現，即是修定心也。</p> <p>六、道品次第增長善根，不退不沒，即是修不退心。</p> <p>七、回事中諸度，助開三解脫門，即是修迴向心。</p> <p>八、善知次位，所防增上慢，離旃陀羅業，即是修護法心。</p> <p>九、安忍成就，內外惡法皆不得生，即是修戒心。</p> <p>十、順道法愛不生，若願求勝果，即不愛著所得淺近法門，故名願心。</p> <p>是以菩薩知生死即涅槃，知煩惱即菩提，故能巧修此十法，即是修十信心，名觀行即。</p> <p>因此若得三昧陀羅尼門，得入初信心位，如此一信有十，十信有百，成鐵輪十信心位。</p> <p>住此信中，得六根清淨，功德不可思議，如《法華經》說，是名圓教柔順忍位，亦是圓教之煥、頂、忍、世第一法之位也。</p> <p>故《仁王般若經》雲：“十善菩薩發大心，長別三界苦輪海。”</p> <p>故知住此十信之位，斷界內見思盡，破界外塵沙無知，伏無明住地之惑也。</p>
				戊四、明經說不同	<p>四、明經說不同者，如《華嚴經》法慧菩薩答正念天子，明菩薩觀十種梵行空，學十種智力，入初住位，即是此教十信位也。所以者何？觀十種梵行空，即是觀一實諦，學十種智力即是觀無作四諦。此經即是方等之教，明即大涅槃即菩提相。</p> <p>若止若觀，生相似解，即是《瓔珞經》明十信，《大品經》雲：“是乘從三界出也。”</p> <p>十法成乘，如前三觀中說，初出三界即十信也。</p> <p>又《大品經》雲：“譬如入海，先一見平相。”</p> <p>即是《仁王般若》明“十善菩薩發大心，長別三界苦輪海”。</p> <p>《法華經》明“入如來室，著如來衣，坐如來座”，此即是修四安樂行，行處近處得六根清淨，住十信位。</p> <p>《普賢觀經》明修大乘人未得無生忍前有十種證相，此即是十信之位。</p> <p>《涅槃經》雲：“復有一行是如來行，所謂大乘《大般涅槃》。”</p> <p>如《大智度論》雲：“菩薩從初發心，即觀涅槃行道。”</p> <p>若觀涅槃行道生相似解，即是一行，是如來行也。</p>

表 7-5：(8 表) 乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十一】(5/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五	丙二、正明圓教辨位分七	丁二、十住分四		<p>二、明十住者，十住名如前說。</p> <p>今明初發心住，略為四意：</p> <p>一、正釋初發心住；二、明經說不同；</p> <p>三、略辨功德；四、類明九住。</p>
				戊一、正釋初發心住分二	<p>一、正釋初發心住者，所言發心住者，三種心發，故名發心，住三德涅槃，名為住也。</p>
				己一、三種心發	<p>云何名為三種心發？</p> <p>一者、緣因善心發；二者、了因慧心發；三者、正因理心發。</p> <p>一、緣因善心發者，眾生無量劫來，所有低頭、合掌、彈指、散華、發菩提心、慈悲誓願、佈施、持戒、忍辱、精進、禪定等一切善根，一時開發，一心具足萬行諸波羅蜜也。</p> <p>二、了因慧心發者，眾生無量劫來，聞大乘經，乃至一句一偈受持、讀誦、解說、書寫、觀行、修習，所有智慧一時開發，成真無漏也。</p> <p>三、正因理心發者，眾生無始已來，佛性真心常為無明之所隱覆，緣、了兩因力，破無明暗，朗然圓顯也。</p> <p>此三種心開發故，名之發心也。</p>
				己二、三德涅槃	<p>二、住三德涅槃，名之為住者：</p> <p>一、法身；二、般若；三、解脫。</p> <p>此三不縱不橫，如世伊字，名秘密藏。</p> <p>真實心發，即是法身；</p> <p>了因心發，即是般若；</p> <p>緣因心發，即是解脫。</p> <p>三心既發，同世伊字。</p> <p>假名行人以不住法，住此三心，即是住於三德涅槃秘密之藏，故言初發心住也。</p> <p>若住三德之理，即是住不思議解脫，即是住於大乘，以不住法，住於般若，即是住首楞嚴三昧。</p> <p>修持於心，猶如虛空，即是住法性，即是住實相，即是住如如，即是住如來藏，即是住中道第一義諦，即是住法界，即是住畢竟空，即是住大慈大悲，即是住十力，即是住四無畏，住十八不共法、四無礙智，住大悲三念處，住大神通，住四攝法，住諸波羅蜜、一切三昧、一切陀羅尼門。</p> <p>舉要言之，即是住真、應二身一切佛法也。</p>
				戊二、明經說不同	<p>二、明諸大乘經明初發心住名義不同者，《華嚴經》云：“初發心時，便成正覺，了達諸法真實之性，所有聞法，不由他悟。”</p> <p>是菩薩成就十種智力，究竟離虛妄，無染如虛空，清淨妙法身，湛然應一切。當知即是發真無漏，斷無明初品也。</p> <p>即是此經明一念知一切法是道場，成就一切智故。</p> <p>又即是此經明入不二法門，得無生法忍也。</p> <p>是《大品經》明從初發心即坐道場，轉法輪，度眾生。</p> <p>當知此菩薩為如佛。</p> <p>又《大品經》明菩薩從初一日行般若智慧，猶如日光，假使舍利弗、目連滿閻浮提四天下，如稻麻竹葦，智慧欲比菩薩，如滿閻浮提四天下熒光欲比日月光也。</p> <p>又即是《大品經》明阿字門，所謂一切法初不生也。</p> <p>即是《法華經》云：“為令眾生開佛知見。”</p> <p>又《法華經》說：“龍女於剎那頃，發菩提心，成等正覺，即往南方無垢世界坐道場，轉於法輪。”</p> <p>即是《大涅槃經》云：“發心畢竟二不別，如是二心前心難。”</p> <p>即是《涅槃經》：“復有一行是如來行，所謂大乘《大般涅槃》。”</p> <p>初住分證真涅槃也。</p> <p>如此等諸大乘經，悉是圓教明初發心住也。</p>

表 7-6: (8 表) 乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十一】(6/6)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六 乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五	丙二、正明圓教辨位分七	丁二、十住分四	戊三、略辨功德	<p>三、明初發心功德。發心功德無量無邊，非是凡夫、二乘所測，不可宣說。</p> <p>今採大乘經意，略以十種法門稱述初住圓滿功德：</p> <p>一者、住圓滿清淨菩提之心，即是生無生法忍、無緣慈悲、無作誓願普覆法界；</p> <p>二、於一念中，成就一切萬行、諸波羅蜜；</p> <p>三、得一切種智，圓斷法界見思無明；</p> <p>四、得佛眼圓見十法界三諦之法；</p> <p>五、圓入一切法門，所謂約二十五三昧，入王三昧，一切三昧悉入其中，冥益眾生，八番破二十五有；</p> <p>六、成就菩薩圓滿業，能顯一切神通，所謂三輪不思議化彌滿十法界，顯益眾生，八番利益二十五有；</p> <p>七、能成就眾生，開權顯實，入一乘道；</p> <p>八、能嚴淨一切佛土，如〈佛國品〉所明；</p> <p>九、能起法界三業，供養一切十方諸佛，得圓滿陀羅尼，受持一切佛法，如雲持雨；</p> <p>十、能從一地具足一切諸地功德，心心寂滅，自然流入薩般若海。</p>
				<p>故《華嚴經》明初住菩薩所有功德，三世諸佛嘆不能盡，佛若具足說，一切凡夫人聞，迷亂心發狂。</p> <p>此乃不可思議難解之事，諸大乘了義經之所稱說，豈同通教所明十住功德比格？</p> <p>此明初住與別教初地智斷功德、神通變化用，一往是齊，而經論所說，或深或淺，意有所在。</p>
				<p>四、類釋九住者，如此初住三觀現前，無功用心，念念斷法界無量品無明不可稱計，</p> <p>一往大分，略為十品智斷，即是十住，故《仁王經》雲：“入理般若名為住。”</p> <p>即是十番進發無漏真明，同入中道佛性第一義諦之理，以不住法，從淺至深，住佛三德涅槃之理，即是十品住一切佛法，故名十住地。</p>
		丁三、十行		<p>三、明十行者，即於佛性第一義諦無漏真明，一心具一切行，念念進趣，流入平等法界海故，破十品無明，成十品智斷，一切諸行、諸波羅蜜不可思議，增長出生自行化他功德，與虛空法界等，故名十行也。</p>
		丁四、十回向		<p>四、明十回向者，無功用、不可思議、無漏真明念念開發增長，一切法界願行、事理和融，心心寂滅，自然回入平等法界薩婆若海，又進破十品無明，證十品智斷，故名十回向也。</p>
		丁五、十地		<p>五、明十地者，無漏真明入無功用道，猶如大地，能生一切佛法，荷負法界眾生，普入三世佛地，廣大如法界，究竟如虛空，又進破十品無明，成就十品智斷，約此以明十地也。</p>
		丁六、等覺地		<p>六、明等覺地者，觀達無始無明源本，邊際智滿，畢竟清淨，斷最後窮源微細無明，登中道山頂，與無明父母永別，是名有所斷者，名有上士也。</p>
		丁七、妙覺地		<p>七、明妙覺地者，究竟解脫無上佛地，故言無所斷者，名無上士。</p> <p>此即是三德不縱不橫，究竟後心大涅槃也。</p> <p>是大涅槃名諸佛法界，豎深橫闊，能用二十五三昧普化眾生，隱顯十番利物，究竟周普。</p> <p>譬如大樹，其根若深入，枝條亦大。</p> <p>若實相智慧窮源盡性，化用之功則彌滿法界，無方大用究竟圓極也。</p> <p>故《大智度論》雲：“智度大海佛從來，智度深海佛窮底也。”</p> <p>《大品經》雲：“過茶無字可說。”</p> <p>《涅槃經》雲：“不生不生不可說也。”</p> <p>若作如此而辨位者，皆是寂滅真如，平等法界，不思議，無次位之次位也。</p>

表 7-7: (8 表) 乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十二】(1/10)

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五	<p>第三、引眾經論證誠明圓教位者，《大涅槃經》明月愛三昧，從初一日至十五日，光明漸漸增長；又從十六日至三十日，光明漸漸減盡。</p> <p>月光漸漸增長，譬智德十五摩訶般若光明；漸漸減盡，譬十五斷德、無累解脫無明漸漸減盡也。</p> <p>十五種智斷者，三十心為三智斷，十地為十智斷，等覺為一智斷，妙覺為一智斷，合為十五智斷，故從初一日至十五日，故以月為譬也。</p> <p>月體即譬法身，法身是一，光明漸增譬般若智德不生而生，光明漸減譬解脫斷德不滅而滅。</p> <p>故《涅槃經》明從初實安置諸子秘密之藏三德涅槃，然後我亦當於此秘藏藏而般涅槃。此最後究竟涅槃名為不生不生，般若畢竟不生不滅，更無惑可滅也。</p>
		<p>問曰：若是圓位頓悟，一證即便應究竟，何得引月愛三昧十五日月喻？</p> <p>答曰：一向無淺深，已如前破，但證位是諸佛境界，凡夫未識，豈可定執？</p> <p>今借十五日月喻者，此約不可喻中而論喻耳。</p> <p>故《涅槃經》雲：“又解脫者，名無譬喻，無譬喻者，即真解脫。”</p> <p>譬如面，譬如滿月，實非無有五根相同彼月也。</p>
		<p>問曰：何得知月喻譬地位？答曰：《勝天王般若》具出此義。</p> <p>問曰：若約佛性中道為無明所覆，何得定有四十二品？</p> <p>答曰：此義前已略明，無明雖無所有，不有而有，不無淺深階品，一往大分為四十二品，然論品數，實自無量無邊不可說示。</p> <p>故《大智論》雲：“無明品類，其數甚多，是故處處說破無明三昧。”</p> <p>又云：“法愛難盡，處處重說般若也。”</p>
		<p>《法華經》雲：“諸佛為一大事因緣故，出現於世，為令眾生開佛知見，示佛知見，悟佛知見，入佛知見道故。”</p> <p>此之四義，南嶽師解雲：</p> <p>“開佛知見即是十住，示佛知見即是十行，悟佛知見即是十回向，入佛知見即是十地及等覺地。皆言‘佛知見’者，悉得一切種智也，皆言‘佛知見’者，悉得佛眼也。”</p> <p>又法句雲：“是為諸佛一大事因緣者，同入一乘諸佛實相也。”</p> <p>又云：“唯佛與佛乃能究盡諸法實相。”</p> <p>又〈火宅品〉諸子門外索車，長者各賜諸子等一大車。</p> <p>是時，諸子乘此寶車遊於四方，嬉戲快樂，自在無礙，直至道場。</p> <p>言“四方”者，即譬開、示、悟、入之四位也。</p> <p>“直至道場”，即究竟盡諸法實相妙覺極位。如此皆是明圓位之異名也。</p> <p>《大品經》明“阿字等”四十二字門，南嶽師解雲：“此是諸佛之密語，表四十二心之位。</p> <p>若學問人多疑此語，謂《大智論》無此釋，然龍樹釋《大品經》，論有千卷，什師並略，何必無此釋也？”</p> <p>今謂此解，深應冥會。所以然者，經說初阿，後茶，中有四十。</p> <p>二字：初阿字門亦具四十二字，後茶字門亦具四十二字。</p> <p>《華嚴經》雲：“從初一地具足一切諸地功德。”詳此義意，極似相關。</p>
		<p>又《大品經》雲：“若聞初阿字門，則解一切義，所謂一切法初不生故。”此豈非圓教菩薩初得無生法忍之位也？</p> <p>“過茶無字可說”，此豈非是妙覺極地無上無上無過，不可過此字，有法而可說也？</p> <p>又《大品經·廣乘品》說一切法門竟，即說四十二字，豈非是圓教菩薩從初發心得諸法實相，具一切佛法，故名阿字；至妙覺地，窮一切諸法源底，故名茶字。</p> <p>作此解釋圓教之位，極似分明。</p> <p>又四十二字門後即說十地，此即是顯別教方便之次位也。</p> <p>又次十地說三乘共十地，即是顯通教方便之位也。</p> <p>經文三處宛然，比決圓、別、通三教，顯在《大品經》文也。</p> <p>故《大品經》雲：“是乘從三界出，到薩婆若中住。”</p> <p>又〈三慧品〉雲：“菩薩從初發心修習三慧，至坐道場。”</p> <p>《仁王般若經》雲：“三賢十聖忍中行，唯佛一人能盡源。”</p> <p>前所引《思益》《楞伽》等經，明寂滅真如有何次位，即是無次位之次位也。</p>

表 7-8：（8 表）乙四、約圓教明位釋淨無垢稱義者分五【卷第十二】（2/10）

甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	丙三、引眾經論證	<p>又《瓔珞經》雲： “三賢菩薩心心寂滅，自然流入薩婆若海。” 《華嚴經》明四十一位既是圓頓之教，明圓位之意甚自分明，但有時開別教方便之說，事相隔別，似如淺近，故十地論師作教道、證道二道明義，或作地相、地實二種明義，正是為修行別教方便事相之文也。 又云：“一切無礙人，一切道出生死也。” 《智度論》雲：“菩薩從初發心觀涅盤行道，乃至坐道場。” 又云： “菩薩從初發心，觀諸法實相慧，名為般若波羅蜜，至佛心中，變名一切種智。譬如入海，有始入者，有後入者，有至半者，有到彼岸者，皆名入海。 菩薩亦爾，從初發心觀諸法實相，實相雖一，而觀智不無淺深之殊也。”</p>
	丙四、料簡	<p>第四、料簡。 問曰：何不依大乘經論對諸法門明位？ 答曰： 今引此等經論釋成圓教次位者，此約不思議平等法界，辨不思議非次位之次位也。若別對法門，尋者若不得意，多別解別執，則失圓通中道之正意，不思議諸佛菩薩之次位也。 是事非凡夫所知，正可仰信而已，故《華嚴經》雲： “諸地不可說，何況以示人。” 所以然者，且置大乘，懺悔發初隨喜，一信心獲一旋陀羅尼門，已不可向一切人說，雖複種種分別，亦不可解，何況圓教四十二字法門，二乘尚不聞其名，豈有凡夫而能說也？ 且置是事。 如聲聞法中學四念處，發暖法時，亦不可向一切外凡未證者說，設種種因緣而解說者，終不可能解，豈況圓教諸佛菩薩位行而可知可說也？ 且置是事。 如世凡人坐禪，發禪五支功德，尚不可為未證者說，設方便巧說，未證之者亦不能解，豈況諸佛菩薩地位法門而可分別也？ 末代法師多取經論方便所明斷伏對諸法門，釋大乘賢聖地位云云。 今意不爾。所以者何？ 如水性冷，飲者方知。 心無實行，何用問為？ 是以今辨四教四位者，出諸經論，此乃諸佛權實法門，於四不可說中用四悉檀而說。 此是諸佛大菩薩境界，非諸小菩薩、聲聞、緣覺所知，豈況末代凡夫所能解也？ 深屬一家學道說法之者，自非得證分明，慎勿偏執諸經論諸佛菩薩方便赴緣之言，空諍不思議不可測量之行位也。 普願法界眾生歸僧，息諍論，入大和合海也。</p>
	丙五、約圓教位釋淨無垢稱義	<p>第五、約圓教位釋淨無垢稱義者。 維摩大士，若是位在法身補處，即是等覺金剛無垢之位，智慧將圓，如十四日月。無明將盡，如二十九日月。 故智度論雲： 普賢文殊，亦有十力四無所畏，如十四日月。 佛亦具足十力四無所畏，如十五日月也。 法性理顯，故名為淨。 無明惑垢將盡，故稱無垢。 等覺智慧稱理圓明，稱機而照，故言淨無垢稱也。 是則位鄰妙覺。 若論圓應，乃至十方佛土現十法界身八相成道。 此土應宜現補處之形，故居無動佛所，為補處菩薩，來遊忍界，呵諸菩薩，皆稱不任問疾者，正以圓破偏也。 又說入不二法門而獨默然者，表圓教內證法門，不可說示也。</p>

表 8：（1 表）乙五、約五味譬明四教位者【卷第十二】（3/10）

科判		正文
甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙五、約五味譬明四教位者	<p>第五、約五味譬明四教位者。</p> <p>《大涅槃經》明五味譬不同，以成四教辨位不同之相也。</p> <p>經雲：</p> <p>“凡夫如乳，須陀洹如酪，斯陀含如生酥，阿那含如熟酥，阿羅漢、辟支佛如醍醐。”</p> <p>此譬意恐是顯三藏教明位也。</p> <p>經又云：</p> <p>“凡夫如乳，聲聞如酪，辟支佛如生酥，菩薩如熟酥，佛如醍醐。”</p> <p>此譬意恐是顯通教明位也。</p> <p>經又云：</p> <p>“凡夫如雜血乳，羅漢如清淨乳，辟支佛如酪，菩薩如生熟酥，佛如醍醐。”</p> <p>此譬意恐顯別教明位也。</p> <p>經又云：</p> <p>“雪山有草，名曰忍辱，牛若食者，即得醍醐。”</p> <p>忍辱草者，喻八聖道。</p> <p>乳喻十二部經，隨有能修八聖道者，即見佛性，住大涅槃。</p> <p>此即譬於圓教菩薩，從初發心即開佛知見，見佛性，住大涅槃也。</p> <p>《涅槃經》明此之四譬，譬四教明位，其義宛然。</p> <p>若不信四教明位不同者，云何消釋此五味四種譬也？</p>
		<p>今明前四教明位合此四譬，一往似如目覩，只自聖人密意難知，何可定執？</p> <p>又《涅槃經》雲：</p> <p>“譬如有人置毒於乳，乃至醍醐亦能殺人。”</p> <p>此譬應得兩用：</p> <p>若對經教五味明義，處處皆得見佛性，入涅槃也。</p> <p>此即是不定教門事在下釋。</p> <p>若是約位明殺人義，四位五味根緣不定，隨其大乘機發，即皆以如來滅度而滅度之，故同殺人之義也。</p>

表 9：（1 表）乙六、辨眾經明四教位多少不同者【卷第十二】（4/10）

科判		正文
甲四、約四教位分別淨無垢稱義者分六	乙六、辨眾經明四教位多少不同者	<p>第六、辨眾經明四教位多少不同者。</p> <p>華嚴頓教但明別、圓二教位。</p> <p>漸教之初，聲聞經但明三藏教三乘之位，若《方等》《大集》，具用四教明位，摩訶般若但明通、別、圓三教之位，若《法華經》，但明圓教一佛乘開、示、悟、入之位，《大涅槃經》亦具明四教之位，俱通大乘，明二乘如前，但通教菩薩位用別接通，明佛性四德涅槃。</p> <p>三藏二乘如前，廢三藏大乘之位，無復三阿僧祇劫伏結之因，三十四心斷結之果，入二涅槃也。</p> <p>又通教、三藏教明二乘位至大涅槃，俱引入別、圓二位也。</p>
		<p>問曰：若廢三藏佛位，何得言羅漢、辟支佛、佛如醍醐？</p> <p>答曰：三位但界內結盡，此結成往昔之義，非今涅槃之所用也。</p>

表 10-1：（3 表）甲五、明權實者分三【卷第十二】（5/10）

科判			正文
甲五、明權實者分三			<p>第五、明權實者。</p> <p>就此即為三意：一、略明權實；二、明格位；三、明興廢。</p>
	乙一、略明權實		<p>一、明權實者，權是暫用之名，實以永施為義。</p> <p>方便波羅蜜隨情近益，故名為權；</p> <p>智慧波羅蜜稱理究竟，故名為實也。</p> <p>是則三教暫赴物情，故名為權；</p> <p>圓教究竟利物，故名為實。</p> <p>分別權實應須四義：</p> <p>一、明一切非權非實；二、明一切皆權；</p> <p>三、明一切皆實；四、明一切佛法非權非實而權而實。</p>
			<p>一、明一切非權非實者，若論四不可說，無說則無四教可分，無三教即非權，無圓教則非實，是則一切佛法皆非權非實。</p> <p>二、明一切皆權者，若論四不可說，有因緣而說，是則四教皆是權巧化物也。</p> <p>故佛言：“我坐道場時，不得一法實，空拳誑小兒，以度於一切也。”</p>
			<p>三、明一切皆實者，無說而說之，必應機赴緣之益，其義皆實，故四教皆名實也。</p> <p>故《智度論》雲：“有世界、對治、為人故實，有第一義故實。”</p> <p>此即皆實不虛之義也。</p> <p>四、明一切佛法非權非實而權實者，若四不可說則無權實之可分，故言非權非實，不說而說三教即是權也，而說圓教即是實也。</p>
			<p>但一家明權實義有三種：</p> <p>一、化他權實；二、自行化他權實；三、自行權實。</p> <p>若是化他權實，前三教非但是權，就此權中，亦各說權實也。</p> <p>若明自行化他權實，即是前三教並是權用，圓教所明一向是實。</p> <p>若論自行權實，即就圓教之位辨照中道為實，雙照二諦為權也。</p>
	乙二、明格位分三		<p>第二、明格位者，即為三意：</p> <p>一、約三藏教位格後三教；</p> <p>二、約通教位格後二教；三、約別教格後圓教。</p>
			<p>一、約三藏教位格後三教者，即為三意：</p> <p>一、明三藏教位格通教；二、格別教；三、格圓教。</p>
		丁一、明三藏教位格通教	<p>一、格通教者，若論聲聞、緣覺，與通教明二乘不殊；</p> <p>若約大乘明位，此則大為殊別。</p> <p>所以者何？</p> <p>三藏教明三阿僧祇劫修行，乃至補處，即是無垢位，正得齊於通教柔順忍、信地忍、法中忍也。</p> <p>若三藏之佛，則得齊於通教佛地，正習俱盡，八相齊也。</p> <p>傍論三藏佛是析法，智力拙，通教佛是體法，故為巧。</p> <p>問曰：《智度論》雲阿羅漢地於聲聞經中名之為佛，但得二種涅槃。</p> <p>答曰：今謂皆除正使，已辦地齊。</p> <p>若取二諦滿，正習盡，二佛齊也。</p>
		丁二、格別教	<p>二、明用三藏教位格別教位者，三藏教明一生補處淨無垢稱位格別教，與鐵輪位十信第十願心齊，佛地但與別教第十回向齊，或可與初地齊也。</p> <p>此乃正意，傍論類通教可知。</p>
		丁三、格圓教	<p>三、明三藏教格圓教位者，三藏補處淨無垢稱位但與圓教五品弟子第五品齊，佛地但與鐵輪位十信後願心齊。</p> <p>正義如此，傍論亦有優劣。</p> <p>三藏佛正習俱盡，以此為勝，不明六根清淨不思議之妙用，此為劣也。</p> <p>故《華嚴經》嘆初發心住菩薩雲：“初發心以過於牟尼也。”</p>
	丙一、約三藏教位格後三教分三		

表 10-2：（3 表）甲五、明權實者分三【卷第十二】（6/10）

甲五、明權實者分三	乙二、明格位分三	丙二、約通教位格後二教分二		<p>二、明用通教位格後二教位，即為二：</p> <p>一、格別教；</p> <p>二、格圓教。</p>
			丁一、格別教	<p>一、明格別教位者，通教明補處淨無垢稱位。</p> <p>別教第十法界無量回向齊通教佛果，但與十地初歡喜地齊。</p> <p>正義如此，傍論有劣者，無相似中道智伏無明也。</p>
			丁二、格圓教	<p>二、明格圓教者，若通教明補處淨無垢稱位，但與圓教鐵輪位十信第十願心齊，通教明佛果，但與初發心住齊。</p> <p>此是一往格之。</p> <p>正論則劣初發心住，以初發心住即能顯中道法身，斷無明一品為勝也。</p>
		丙三、約別教格後圓教		<p>三、明別教格圓教位者，若別教明法身，法雲一生補處淨無垢稱位，但與圓教十住第十灌頂住齊；</p> <p>佛地斷十一品無明，但與十行初歡喜行齊。</p> <p>若依《仁王經》，開十地為三十生，是則無垢與法界無量回向位齊，佛地與十地初歡喜地齊，是則別教明一生補處。</p> <p>望圓教，若依前釋，以義往推，猶有三十一品無明；</p> <p>若依引《仁王經》，即有十一品無明。</p> <p>是則別、圓法身補處，雖通約位，無垢稱義懸殊，豈得一概而釋維摩詰之名也？</p>
				<p>問曰：</p> <p>尋至道即是一，若格前方便三教，所明補處佛果遂傳爾懸殊，此意難解。</p> <p>答曰：</p> <p>二義往釋：</p> <p>一、有教有人；</p> <p>二、有教無人。</p> <p>若是三教方便之說，因中稟教之者，即並有教有人，佛果補處及上位菩薩能說三教，此並有教無人。</p>
				<p>所以者何？</p> <p>所稟三教行人因教各獲利故，有教有人也。</p> <p>能說之教主，示現為三教之佛菩薩，令物慕果行因，因行既成，則無復化主。</p> <p>如斯乃緣感便應，緣謝便息。</p> <p>空拳誑小兒，引將還家，手中實無物也。</p> <p>三教化主亦皆如是。</p> <p>若是圓教有教有人者，因中稟教，乃至法雲有教有人，斷四十一品無明，法身補處此實非虛，妙覺法身無說之說，即是果上有教有人也。</p> <p>有教無人，因之為權；有教有人，名之為實。</p>
				<p>問曰：</p> <p>若爾，四教明果可分權實，四教因地皆有教有人，何得分其權實？</p> <p>答曰：</p> <p>今明三教之人名為權人，稟圓教之人則人教俱實，故約四教明因分權、實也。</p>
				<p>問曰：</p> <p>三教之因既立權人，三教之果何意不得辨權人也？</p> <p>答曰：</p> <p>三教行人可成圓人，無有三教之佛修因作圓佛，故非類也。</p>

表 10-3: (3 表) 甲五、明權實者分三【卷第十二】(7/10)

甲五、明權實者分三	乙三、明興廢分二	丙一、權教有興有廢	<p>第三、明興廢者，即為二意：</p> <p>一、權教有興有廢；</p> <p>二、實教興而不廢。</p>
			<p>一、明權教有興有廢者，即為三意：</p> <p>一、三藏教機起即興，機謝則廢。</p> <p>所言機興者，可發之義，名之為機，前緣有小樂欲可起，小善可生，小惡可治，偏真之解可發，故須用四悉檀於聲聞經中說因緣生滅四諦、十二因緣、六度之教，開三乘之道，聞則稱機，樂欲心起，生善斷惡。</p> <p>若是二乘，發真無漏，證有餘涅槃；</p> <p>若是菩薩，六度調心，得伏忍、柔順忍也。</p> <p>《法華經》雲：</p> <p>“小智樂小法，不自信作佛，是故以方便，分別說諸果。”</p> <p>為此機緣，雖無三藏伏結，補處菩薩淨無垢稱義，三十四心佛果住有餘涅槃之佛，為欲以四悉檀教赴此故，示現此教形聲，赴機度物，故《法華經》明長者即脫瓔珞，著弊垢衣，執持糞器，狀有所畏，語諸作人，即是三藏教興之義。</p> <p>廢者，此小欲將歇，小善已成，事惡已除，真解已發，是則四緣俱息，則三藏所說之教、能說之人俱廢也。</p>
			<p>二、明通教興廢者，興則機興，廢則機廢，機興而教興者，無生四諦樂欲將起，體假入空之善可生，迷理見思可斷，即真之解可發，故須用四悉檀說無生四諦通教，三乘聞則樂欲心起，生善斷惡。</p> <p>三乘同發即真無漏之慧，見第一義，二乘住有餘涅槃，菩薩則不滯空，慈悲入假化物，誓求佛果。</p> <p>為赴此之機緣，雖無通教斷結侵習，上地補處菩薩淨無垢稱位，一念相應慧斷習，佛果住有餘涅槃。</p> <p>為赴通教，赴此三乘根緣，示現此教形聲，悉檀赴緣逗物，故名為興。</p> <p>廢者，四機既息，緣謝，所說通教、能說之人俱廢也。</p>
			<p>三、明別教興廢者，興則機興教興，無量四諦樂欲將起，從空入假，善根可生，無量恆沙煩惱別惑見思可治，中道第一義諦真解可發，故須用四悉檀說無量四諦，起別教。</p> <p>菩薩聞則樂欲心起，生界外之善，斷界外之惡，發中道相似無漏及真無漏，求常住佛果大般涅槃。</p> <p>為赴此之機緣，雖無別教斷十品無明，法身補處菩薩斷十一品無明，究竟佛果，而示現此教形聲，用四悉檀赴物機緣，說無量四聖諦，故名別教興也。</p> <p>廢者，四十二品補處菩薩，此教佛果俱廢也。</p>
	丙二、實教興而不廢		<p>二、明圓教俱興而不廢者，若於《華嚴》《方等》《法華》《涅槃》所說圓教，赴圓機，樂欲生善斷惑，見中道第一義諦，是則從初發心至無垢地，赴四根緣，常說此教，至等覺佛，故名為興。</p> <p>故三十二菩薩文殊師利等，皆說入不二法門，即是教興之意也。</p> <p>若證妙覺，無師自悟，無法可嘆，無善可生，無惡可斷，更無深理可見，言詞相寂滅，本自無興，故無廢也。</p> <p>無廢亦得論廢者，四悉檀機盡則教息，故名廢也。</p> <p>故《大品經》雲：</p> <p>“過茶無字可說。”</p> <p>《涅槃經》雲：</p> <p>“不生不生不可說也。”</p> <p>故淨名默然杜口，不須復以言，言於無言之理，文殊稱歎表絕言也。</p> <p>是則在因，有人有教；</p> <p>至果，則教廢人存，三德涅槃湛然清淨，豈同前三教補處菩薩菩提佛果皆有教無人，教廢，人亦隨廢。</p> <p>權實之意顯在於此也。</p>

表 11：（1 表）甲六、約觀心明四教者分四【卷第十二】（8/10）

科判		正文
甲六、約觀心明四教者分四		<p>第六、約觀心明四教者。 從三觀起四教，已如前辨。 今但論即心行用，識一切教門皆從初心觀行而起。 四教既攝一切經教，若一念觀心分明，能分別一念無明因緣所生之心，四辨歷然，則一切經教大意皆約觀心通達。 就此即為四意： 一、約觀心明三藏教相；二、約觀心明通教相； 三、約觀心明別教相；四、約觀心明圓教相。</p>
	乙一、約觀心明三藏教相	<p>第一、約觀心明三藏教相者，即是觀一念因緣所生之心生滅相，析假入空，約此觀門起一切三藏教也。 若觀生滅四諦入道，即是修多羅藏，故《增一阿含》雲： “佛告諸比丘，謂一切法者，只是一法。 何等為一法？心是一法，出一切法也。” 《智度論》雲：“從初轉法輪，至大涅槃，結修多羅藏。” 此只是約心生滅說四聖諦，即是法歸法本之義也。 觀心出一切毘尼藏者，佛制戒時，問諸比丘：汝法何心作？ 若有心作，即是犯戒，有犯故有持也。 若無心作，則不名犯，犯義不成，不說持也。 故重心發戒，無心則不發戒也。 所言從心出阿毘曇藏者，四卷略說，名毘曇心，達磨波羅處中而說，名為雜心。 如此皆是約心辨毘曇。 無比法者，分別諸心、心數法，一切法不可比也。</p>
	乙二、約觀心明通教相	<p>二、約觀心明通教者，觀心因緣所生，一切法心空，則一切法空，是為體假入空，一切通教所明行、位、因、果皆從此起。</p>
	乙三、約觀心明別教相	<p>三、約觀心明別教者，觀心因緣所生，即假名，具足一切恆沙佛法，依無明阿梨耶識分別無量四諦，一切別教所明行、位、因、果皆從此起。</p>
	乙四、約觀心明圓教相	<p>四、約觀心明圓教者，觀心因緣所生，具足一切十法界，無所積聚，不縱不橫，不思議中道二諦之理，一切圓教所明行、位、因、果皆從此起。 如輪王頂上明珠，是則四教皆從一念無明心起，即是破微塵，出三千大千世界經卷之義也。</p>

表 12-1：（2 表）甲七、通諸經論分二【卷第十二】（9/10）

科判		正文
甲七、通諸經論分二		<p>第七、通諸經論。 為二： 一、明對諸經論；二、通釋此經文義。</p>
	乙一、明對諸經論分二	<p>就初四教對經論者，佛用四教，成一切頓漸諸經，論釋經，豈越四教也？ 即為二意： 一、對經；二、對論。</p>
	丙一、對經	<p>一、對經者，若《華嚴經》，但具二教所成： 一、別教；二、圓教。 所以者何？ 別教則諸菩薩宣說歷劫修行四十二心斷結行位階差，圓教明一心具足一切諸行，從初一地具足一切諸地功德。 次明漸教之初，聲聞經但具足三藏教，方等大乘及以此經具足四教，摩訶般若具足三教，除三藏教，《法華經》開權顯實，正直舍方便，但一圓教，《涅槃經》具足四教，成五味義也。 問曰：方等大乘亦具四教，何故不成五味義？ 答曰：不明聲聞作佛，五味之義不成，約不定中，得論四教也。 釋迦出世所有經教更不過此四教，攝此諸經，罄無不盡。</p>

表 12-2: (2 表) 甲七、通諸經論分二【卷第十二】(10/10)

甲七、通諸經論分二	乙一、明對諸經論分二	丙二、對論分二		二、對論者，論有二種：一者、通申經論；二者、別申經論。
			丁一、通申經論	一、通申經論者，即為二意：一、通申小乘經；二、通申大乘經。 一、通申小乘經者，如《毘曇》《成實》《毘勒》等論，並是通申小乘經論，故成實論主雲：“我今正欲論三藏中實義。” 二、通申大乘經論者，如《地持論》《攝大乘論》《唯識論》《中論》《十二門論》等，並是通申諸大乘經所明別、圓兩教也。
			丁二、別申經論	二、別申經論者，即為二意：一、別申小乘經；二、別申大乘經。 一、別申小乘經者，如《俱舍論》別申修多羅，《明瞭論》別申毘尼，《毘婆娑論》《阿毘曇論》別申佛在世說毘曇也。 二、明別申大乘經論者，如《十地論》別申《華嚴經》別、圓兩教，《大智度論》別申《摩訶般若經》通、別、圓三教，應有別申《大集》方等及此經論，不來此土，《金剛般若論》別申《金剛般若經》，《法華論》別申《法華經》一圓教，《涅槃論》別申《涅槃經》四教五味。
				論度此土不盡，如是等論申經，即是申觀心，此等諸經，今分明也。是則精修觀心，洞解一切經論。 若經論不從心出者，觀行之人既不聽不讀，何得內心通達耶？此乃有所言說，冥與經論相應，意在此也。
				第二、正明用四教，通釋此經雲文義者，即為二意： 一、釋經五義；二、通經文。
	乙二、通釋此經文義分二	丙二、通經文分三	丙一、釋經五義	一、釋此經五義者，即如前約四教位釋淨無垢稱之名，名一而義異。次辨體者，三教所詮即是思議解脫之體，圓教所明即是不思議解脫也。次明宗者，即是四教明四種四諦因果感佛國不同也。次顯用者，即是四教從淺至深，次第以深呵淺也。次判教相者，此經具明四教，與諸經有同有異，如前分別。
			丁一、通室外四品	二、用四教釋此經文者，即為三意： 一、通室外四品；二、通室內六品；三、通出室四品。 一、通室外四品者，用四教明因果不同，故釋迦現佛國有異。如身子、梵王所見不同，諸天共寶器，食隨其果報，飯色有異故，以稟四教不同故，見佛國有異也。 釋〈方便品〉正用三藏教通教。所以者何？ 說析法入空因緣生滅無常，復說如夢幻體假入空之意，是則因中用拙巧二度，破其界內愛見著心，勤修二教之法身也。 〈弟子品〉用通教、別教、圓教彈呵十大弟子及五百羅漢。 用通教彈者，如呵迦旃延，說三藏教拙度五義； 用別教折呵者，此如呵富樓那，穢食置寶器也； 用圓教者，如彈身子、善吉雲： “不起滅定，現諸威儀，不斷痴愛，起於明脫，亦不縛不解。” 並是用圓教意彈也。 四教釋〈菩薩品〉，正是用圓教呵四大菩薩，用三藏、通教、別教自行化他偏僻法，乖不思議圓頓之道。
				二、明室內，用四教釋六品經文者，大士無三教之疾，以方便現同三疾，約此辨問疾也。 〈不思議品〉正明住圓教不思議示現四教之事也。 〈觀眾生品〉即是辨不思議別、圓兩教從假入空也。 〈佛道品〉即是辨不思議圓教從空入假，行於非道，通達佛道也。 〈不二法門品〉正明圓教不思議中道正觀，入不二法門也。 〈香積品〉即是不思議圓教所明雙照二諦，法界圓融也。
			丁二、通室內六品	三、明四教通出室四品經文者，通〈菩薩行品〉，令菩薩遍行四教之行，四土化眾生也。 四教通〈見阿闍品〉者，明若依四教，修四行，發菩提心，始得生阿闍佛國也。亦用此成無動如來佛國之行，得成佛時，所有佛國如妙喜世界也。 用四教通〈法供養〉、〈囑累〉二品者，付屬天帝、彌勒，令於佛去世後，流通此經，四教利益未來弟子，令不絕也。
			丁三、通出室四品	