

# 始終心要解略鈔 科判

唐天台九祖荊溪湛然大師 述 民國十三年夏諦閒大師在紹興戒珠寺 講

釋道淨 整理 20240805 2 稿 微信 qq 973451196 校對 禁止商用篡改 法律責任必究

表 1: (1 表) 总表 始終心要 (注: 表 2 解; 表 3 略鈔)

科判					正文
原序一（表 3-1）					
原序二（表 3-1）					
引言（表 2-1）（表 3-2）					
釋題分二（表 2-2）			甲一釋文題（表 3-3 至 6）		始終心要
			甲二列人題（表 3-6）		荊溪湛然尊者原著
釋文分三	甲一總標三諦性德分二	乙一總標（表 2-2）（表 3-7）			夫三諦者，天然之性德也。
		乙二列釋分四	丙一中諦（表 2-2）（表 3-7 至 8）		中諦者，統一切法。
			丙二真諦（表 2-2）（表 3-8 至 9）		真諦者，泯一切法。
			丙三俗諦（表 2-2）（表 3-9）		俗諦者，立一切法。
			丙四結顯分二（表 3-9）	丁一顯非前後（表 2-2）	舉一即三，非前後也。
		丁二顯非造作（表 2-3）		含生本具，非造作之所得也。	
	甲二別明三惑覆障分三（表 2-3）	乙一總標（表 3-9 至 10）			悲夫！秘藏不顯，蓋三惑之所覆也。
		乙二列釋（表 3-10）			故無明翳乎法性，塵沙障乎化導，見思阻乎空寂。
		乙三結顯（表 3-11）			然茲三惑，乃體上之虛妄也。
	甲三正示三觀明修分四	乙一引徵（表 2-3）（表 3-11）			於是大覺慈尊，喟然嘆曰： 真如界內，絕生佛之假名，平等慧中，無自他之形相。
		乙二反顯（表 2-3）（表 3-11）			但以眾生妄想，不自證得，莫之能返也。
		乙三明修分四（表 2-4）	丙一初明觀法（表 3-11）		由是立乎三觀，破乎三惑，證乎三智，成乎三德。
			丙二次論修證（表 3-11 至 13）		空觀者，破見思惑，證一切智，成般若德。 假觀者，破塵沙惑，證道種智，成解脫德。 中觀者，破無明惑，證一切種智，成法身德。
			丙三明非異時（表 3-13）		然茲三惑、三觀、三智、三德，非各別也。 非異時也。天然之理，具諸法故。
			丙四明非次第（表 3-13 至 14）		然此三諦，性之自爾。 迷茲三諦，轉成三惑。 惑破藉乎三觀，觀成證乎三智，智成成乎三德。 從因至果，非漸修也。 說之次第，理非次第。
	乙四總結（表 2-4）（表 3-14）			大綱如此，綱目可尋矣！	
跋（表 3-15）					

表 2-1: (4 表) 始終心要解

科判	正文
引言	【解】登座談玄，舉筆載書。一則利於當世，一則益及將來。 皆用文字，顯第一義諦。以色聲二塵，為正教體也。
	【解】然則徒以眼見耳聞，若不以言達意，隨文入觀，不過託之空言，載之牘策而已。 須知文猶門也，言猶路也。即文以通其理，由言以了其心，始可謂之藉語言以顯實相。 從文字而起觀照，由觀照而還契實相也。
	【解】《淨名經》雲：“諸佛解脫，當於眾生心行中求”。 今之具縛凡夫，誰曰不能用觀道，使親見自心佛乎？ 爰釋臺宗九祖《心要》，以供夫學佛者。

表 2-2：（4 表）始終心要解

釋題分二	甲一釋文題	始終心要	
		<p>【解】心、即吾人現前一念之心。本非肉團，亦非緣影。以肉團乃色法，緣影即非心。的指圓明寂照，常住真心。所以無有內外、中間、過現、未來、分劑、方隅等虛妄之相也。</p> <p>【解】要、即三諦也。</p> <p>【解】迷之為三惑。見思、塵沙、無明也。</p> <p>【解】悟之為三因。正因、了因、緣因也。</p> <p>修之為三止三觀。體真止，空觀。方便隨緣止，假觀。息二邊分別止，中觀也。</p> <p>證之為三智。一切智、道種智、一切種智也。</p> <p>成之為三德。法身、般若、解脫德也。</p> <p>【解】至果成三身，法身、報身、應身也。</p> <p>【解】始終二字，賅六即，通迷悟，含修證，收因果也。</p> <p>以迷悟言，理即為始。</p> <p>以修證言，名字即為始。</p> <p>以因果言，觀行即為始。</p> <p>皆以究竟即為終也。</p> <p>言六、以事釋。不無迷悟、修證、因果、之殊。</p> <p>言即、以理明。則三惑、三因、三止、三觀、三智、三德、三身，皆即三諦。</p> <p>無二體也。</p> <p>然則迷悟本空，修證亦幻。全性起修，全修在性，始終一貫。</p> <p>迷者悟者，修者證者，皆三諦也。</p> <p>事則始終宛然，故有六。理則始終不二，故曰即。</p> <p>明於斯，乃知一心之要旨也。釋題竟。</p>	
釋文分三	甲二列入題		荊溪湛然尊者原著
	乙一總標		夫三諦者，天然之性德也。
			<p>【解】首句標。夫、發語之端也。三諦、真俗中也。</p> <p>次句嘆，謂稱性功德，具足河沙之多。雖迷不減，悟亦不增。不假修有，何待證成。故如天之自然受用，吾人日用自不知耳。</p>
	甲一總標三諦性德分二	乙二列釋分四	中諦者，統一切法。
			<p>【解】中、不偏不倚也。諦、審實不虛也。</p> <p>一切法者，一、盡際之詞。切、賅括之謂。</p> <p>略則根塵識界，廣則百界千如，處中而言，即五位百法也。</p> <p>此等諸法，原無別體，故以中諦而總統之，即自性之體大也。</p>
			真諦者，泯一切法。
			<p>【解】真者無偽，即空寂也。泯者泯合，即融會也。</p> <p>意謂一切諸法，原無自性，當體即空。不過緣會則有，緣散則無。稱真而觀，當處寂然，了不可得。</p> <p>融通會合，本來無相。即自性之相大也。</p>
			俗諦者，立一切法。
			<p>【解】俗者俗有，無法不備也。立者建立，萬象森然也。</p> <p>一切法者，天親菩薩約為五位百法。</p> <p>所謂色法十一，心法八，五十一個心所法，二十四個不相應，六個無為成百法。略則內六根，外六塵，中六識，謂三十六十八界也。</p> <p>廣則三千性相，百界千如，數繁不贅，詳見《教乘法數》。</p> <p>稱俗而觀，不捨一法。事事無礙，相相宛然。即自性之用大也。</p>
		丙四結顯分二	舉一即三，非前後也。
			<p>【解】夫法性無為，不墮諸數。須知三諦，三非定三，約義說三。</p> <p>一非定一，據理說一。說三說一，皆隨情耳。</p> <p>從通而言，一中一切中，無真無俗而不中，則三諦都統理而絕待也。</p> <p>一真一切真，無中無俗而不真，則三諦俱混合而絕相也。</p> <p>一俗一切俗，無真無中而不俗，則三諦並建立而宛然也。</p> <p>所以舉一即三而不縱，非前後也。言三即一而不橫，非並列也。</p>
		丁一顯非前後	

表 2-3：（4 表）始終心要解

釋文分三	甲一總三性德分二	乙二列釋分四	丙四結顯分二	丁二顯非造作	含生本具，非造作之所得也。
					【解】凡血氣之屬必有知，故曰含生。凡有知者必同體，故曰本具。此指真淨明妙，虛徹靈通之心。非一非三，而三而一之諦理。即前雲天然之性德者是也。既雲天然，不假造作，迷時無失，悟亦無得。故曰非造作之所得也。
	甲二別明三惑覆障分三	乙一總標			悲夫！秘藏不顯，蓋三惑之所覆也。
					【解】悲夫，嘆詞也。諦理非他，是吾人固有之真心。如衣裡明珠，不逢親友指示，其人不知。所謂懷珠作丐，故可嘆耳。不知自心之妙曰秘，含於煩惱垢中曰藏。從來未悟，雖常現前，迷不自知，故曰不顯。三惑謂見思、塵沙、無明惑也。蓋、推源之詞也。意謂，吾人固有靈妙之真心，所以秘藏不現前者，蓋是迷此一心三種妙諦。迷、即不了也。不了真諦，起見思惑。不了俗諦，起塵沙惑。不了中諦，起無明惑。以迷惑故，雖現前而不知。如眼被翳障，覲面而不相識也。然三惑無體，全依三諦為體。如人迷方，依方故有迷也。問：惑性本空，無相可得，安能覆諦。答：即以不了為覆，非同以物覆物也。
					故無明翳乎法性，塵沙障乎化導，見思阻乎空寂。
		乙二列釋			【解】此釋三惑覆三諦也。法性即中諦。前雲統一切法者，言法性也。化導指俗諦。俗諦門中，一切有情，為所化導也。空寂即真諦。謂一切法本來寂滅，終歸於空也。無明，根本惑也。塵沙，見思，枝末惑也。謂不了中諦，一中一切中，離邊無中，空有即中也。不了，即無明之異名辭耳。不知俗諦門中，一切諸法，能化所化，唯是假名，各無實體。則一假一切假，離真中無假，真中俱假也。此惑數多，如塵若沙，從喻立名也。不解諸法無生，依他而起。當體本空，則一空一切空。離俗中無空，俗中皆空也。以不解故，妄於諸法上，起見思惑，執我我所，此惑從謬解立名也。翳障阻三字，即覆之變名詞耳。
					然茲三惑，乃體上之虛妄也。
		乙三結顯			【解】然、轉語也。三惑無體，唯是假名。如空裡狂花，夢中幻境。空原無花，花由目病。夢本無境，境由心迷。乃徹底不真，故曰虛妄。體，即三諦也。
					於是大覺慈尊，喟然嘆曰：真如界內，絕生佛之假名，平等慧中，無自他之形相。
	甲三正示三觀明修分四	乙一引徵			【解】無明大夢，雖十地等覺諸大士，睡眠未醒。唯佛一人，可稱大覺。乃我本師大慈悲父，稱慈尊也。喟然，是嘆聲。曰下，是嘆言。前是祖嘆，今是佛嘆也。真如平等，都指真心妙諦。其性不妄曰真，無分劑方隅等虛妄相故。不異曰如，無生滅垢淨等差別異故。不高不低曰平，離聖解凡情見故。無黨無偏曰等，情與非情悉周遍故。界慧二字，指妙諦之範圍。範圍寬大，橫豎賅羅也。眾生諸佛，皆假名耳。自己他人，皆妄相也。妙諦性中，都無是事。故曰絕無。經雲：妙性圓明，離諸名相。本來無有世界眾生，論雲：離名字相，離心緣相，究竟平等，不可變異。此之謂也。
					但以眾生妄想，不自證得，莫之能返也。
		乙二反顯			【解】眾生、乃九界通稱。一向在迷，從來未悟，不了真心，用諸妄想，故曰不自證得。妄想、指三惑也。謂用見思，不證真諦。用塵沙，不證俗諦。用無明，不證中諦。一向隨想流轉，不能返妄歸真也。隨見思流，名六凡眾生。隨塵沙流，名二乘眾生。隨無明流，名大道心眾生。

表 2-4：（4 表）始終心要解

釋文分三	甲三正示三觀明修分四	乙三明修分四	丙一初明觀法	<p>由是立乎三觀，破乎三惑，證乎三智，成乎三德。</p> <p>【解】由是，承接之詞。承上文，接下文故。 立乎下，佛祖用大乘法藥，對治眾生之心病也。 立觀是用藥，修觀是服藥，破惑是除病，證智成德，乃見效復元也。 山家用文，三諦準《仁王經》。三觀準《瓔珞經》。 三惑準《智度論》。三智準《大品般若經》。三德準《大般涅槃經》也。</p>
			丙二次論修證	<p>空觀者，破見思惑，證一切智，成般若德。 假觀者，破塵沙惑，證道種智，成解脫德。 中觀者，破無明惑，證一切種智，成法身德。</p> <p>【解】此為不得意者，作次第說耳。其實圓頓行人，於名字位中，圓悟一諦三諦之理。於觀行位中，圓起一觀三觀之修。全性德而起修德。 相似位中，粗垢任運先落，脫四住煩惱也。 分證位中，圓破三惑，圓證三智，圓成三德。所謂一悟一切悟，一修一切修，一破一切破，一證成一切證成也。文雖次第，意在一心耳。 知諸法無性，而不起分別。於此相應，名空觀。達諸法如幻，唯是假名。 於此相應，名假觀。觀了諸法，非有非無，不一不異，若時若處，無不相應，名中觀也。於三止中，空觀，即體真止。謂體解無性，當體即真故。 假觀，即隨緣止。謂識得假名，到處可隨緣故。中觀、即息邊止。 亦名不止止。謂了非有無一異，則二邊俱可息滅，不止而止也。 一切智者，明知諸法本空，無二相也。 道種智者，明知十界種性，差別不同也。 一切種智者，明見佛性，離四句，絕百非，惑解同源，生佛莫二也。 徹照心源，名般若。究竟無縛，名解脫。一切俱是，名法身。 各具常樂我淨，故三皆稱德也。</p>
				<p>然茲三惑、三觀、三智、三德，非各別也，非異時也。天然之理具諸法故。</p> <p>【解】此為得意者，作圓融具德說耳。此本旨也。 意顯迷悟修證，破立同時。不離當念，故非各別。 同在剎那，故非異時。能破是觀，所破是惑。能證是智，所成是德。 能所不二，修證一揆。性具一宗，迴超諸說者，良在茲焉。</p>
				<p>然此三諦，性之自爾。迷茲三諦，轉成三惑。 惑破藉乎三觀，觀成證乎三智，智成成乎三德。 從因至果，非漸修也。說之次第，理非次第。</p> <p>【解】此結翻迷成悟，從性起修，成因證果，展轉相由也。 意謂迷一心而起三惑，無別有迷，即迷此三諦也。 如依方故有迷，惑東謂西也。 悟一心而為三因，無別有悟，即悟此三諦也。如悟東西之方，分明不惑也。 修一心而為三止三觀，無別有修，即依三諦而修也。 如人既不迷東西之路，可直道而行也。依真諦而修，為體真止，名空觀。 即觀一念心，當體了不可得也。依俗諦而修，為隨緣止，名假觀。 即觀一念心，當下歷歷明明也。依中諦而修，為息邊止，名中觀。 即觀一念心，當了不可得時，正歷歷明明；當歷歷明明時，正了不可得。 如是則能觀之觀，空假不二。所觀之境，真俗不二也。 證一心而為三智，無別有證，證此三諦也。 成一心而為三德，無別有成，成此三諦也。 如人就道而行，得路還家也。止觀是因，智德是果。 因果本乎一心，故非漸修。始終不離當處，故非次第，同一三諦之理耳。 大綱如此，綱目可尋矣！</p>
			丙三明非異時	
			丙四明非次第	
			乙四總結	
				<p>【解】大綱、指心要。綱目、指教眼也。教法無量，猶之彌天之網。 即以諦觀為綱，性修為目耳。三諦原一法，佛說種種名，龍樹悟之而造論。 智者證之而立宗。佛祖授受，遞代相承。 莫不教人悟乎三諦，修乎三觀，破乎三惑，證乎三智，成乎三德。 今則觀修諦顯，惑破智證，則始終之能事畢矣。 故荊溪用之為心要，說之為大綱。綱提目張，觀明道悟。 俾學者，庶免問程泣歧之嘆！故曰：綱目可尋矣！釋文竟。</p>

表 3-1：（15 表）始終心要解略鈔

科判	正文
原序一	<p>覺王御世，以法利生。古德拈椎，應機施教。  故普光明殿，知識不分於八部龍天，耆闍崛山，得記均沾於四眾弟子。  所以道迷心為生，生非定生。生原是佛，了心即佛。  佛非定佛，佛本是心。  心空也，則生佛一如。法空也，則生佛平等。空空也，則不壞假名。  心空者，真諦也。法空者，俗諦也。空空者，第一義諦也。  故曰三諦者，天然之性德也。  迷性成修，而生三惑。了性成修，而起三觀。  觀成諦顯，惑破執亡，性具之道，一以貫之矣。  吾祖湛然公之《始終心要》者，法門之妙鑰，實相之神符也。  欲登一切法空之座，離此何居？  民七戊午，本寺開辦觀宗學舍，初為諸生髮軛，即以是書為神符。  嘗曰：諸君欲登清淨法殿，入妙莊嚴縵者，宜先熟此為階梯也。  甲子夏，紹興佛學研究會，餘仍假此為開蒙。  當演講時，眾中有駱子季和，聰明過人。  聞即瞭解，隨聞隨錄。初不知其為何見解也，經一月，紹興大雲旬刊發現，首登是解。  始見鈔序，心甚異之。繼見鈔文，心竊喜之。  曾謂本社諸生曰：是著雖非疏鈔體裁，洵為演講材料，宜留意。  不數期，竟成完璧，未始非法門中之要典也。  輔講寶靜，囑方子遠凡，付板流通，公諸同志。  經雲：諸供養中，法供養最，非此之謂乎。</p> <p style="text-align: right;">釋尊應世二千九百五十一年臘月除夕日 觀宗老頭陀諦聞述於本寺之密藏居</p>
原序二	<p>經雲：人身難得，佛法難聞。  然既得人身矣，不知正思慮，遵正道，而日逐逐於五欲之中；務以彼我陵奪為快意，是人而猶未為人也。既聞法矣，不知尋文會義，通其理趣。  而徒執滯名言，以為盡沾法乳，是聞而猶未聞也。  雄之究心於竺典有年矣！向嘗粗涉臺宗之藩，見其網羅眾典，千波競翻！  如入五都，如泛大海，令人目眩神蕩，卒不能稍得旨趣。  然素稔其貫徹全藏，卓然名家，為不可不研之妙典。  特苦無師授，力難深入，而私心向慕，實未忘也。  孟夏之月，諦聞大師，來自四明。  卓錫於城之戒珠寺，出其手著《荊溪尊者始終心要解》多本，散諸徒侶。  持此書開講三日，以普法施。聽者雲集，雖極一時之盛；但甫經一日，散去過半。  至三日，竟寥寥矣。吾獨念當日世尊，於法華會上，開演一乘妙諦，一時退席者，至五千之多。其情況以視大師為何如耶！  雄於是時，參預法席，見大師口講手畫，神采煥發。妙義宏宣，圓融無礙。  由是歷耳會心，欣然有得。  舉前頃之目眩神蕩，百思而不得其要者，今則左右逢源，如盲得導。  獨惜其講僅三日，而不能時聽圓音，為可悵也。  當大師演講時，曾謂是法門要旨所在，諄諄聽者，宜切心研究，必得真實受用。  雄體大師之訓勉，且念前之困於自力，特就聽時，凡關於原文外，別有發揮者，集其心力，隨筆記錄。  唯大師稱性而談，妙義滔滔，層見疊出，有剎那已過，不及記錄者。  實於其講，不能得其萬一。退而深思，多有未饜。倘更日久，何以追索。  非即所謂聞而猶未聞乎。  竊不自揣，爰以當日法筵親聆所得，綴諸原解條下，略當分疏。  庶於大師所解之理，更為明顯。藉以備遺忘，資警發云爾。</p> <p style="text-align: right;">佛曆紀元二千九百五十一年歲次甲子仲夏季 和駱印雄謹識</p>

表 3-2：（15 表）始終心要解略鈔

科判		正文
引言		<p>【解】登座談玄，舉筆載書。一則利於當世，一則益及將來。皆用文字，顯第一義諦。以色聲二塵，為正教體也。</p> <p>【鈔】登座談玄，則法藉言宣。舉筆載書，則言賴文傳。言語所及者近，故只利於當世。文字所垂者遠，故可益及將來。世尊說法，阿難結集，歷正法像法末法，而大教炳然者，其明證也。歷代尊宿，或說法利眾，或著書明道，莫不因經文而悟證，本悟證而述作。故曰皆用文字顯第一義諦。第一義諦，即諸法實相，為究竟真理之名。深有理致曰義，審實不虛曰諦。聖智自覺所得，非言說妄想境界，唯證方知。聲入於耳，而會於心者，言也。色寓於目，而通其理者，文也。耳目為根識，聲色為塵境。塵緣識，識緣根，皆由一念無明而起。同是如來藏妙明覺性之所流出，緣起如幻，當體即性。所謂性非相不顯，故以聲色二塵，為正教體也。</p>
		<p>【解】然則徒以眼見耳聞，若不以言達意，隨文入觀，不過託之空言，載之牘策而已。須知文猶門也，言猶路也。即文以通其理，由言以了其心，始可謂之藉語言以顯實相。從文字而起觀照，由觀照而還契實相也。</p> <p>【鈔】中下根器，聞法時雖能了了，過後習氣又來，故須修習觀行，方獲實證。此聞思修三字，不可不講也。實相者，無相之相，相即是性，亦即覺體。實指其體，相指其用。一性之中，具備體用。觀照者，對一切法，了知本無自性，因緣而有，不取不捨，乃破相顯性之法。此觀照二字，與《心經》觀自在菩薩之“觀”字，及照見五蘊皆空之“照”字同義。</p>
		<p>【解】《淨名經》雲：“諸佛解脫，當於眾生心行中求”。今之具縛凡夫，誰曰不能用觀道，使親見自心佛乎？爰釋臺宗九祖《心要》，以供夫學佛者。</p> <p>【鈔】生佛同秉此心，論性德，則生佛不二。論修德，則聖凡各別。其實在凡不減，由不覺而全真成妄。在聖不增，極究竟亦不過全修在性。如結水為冰，融冰成水，同一溼性。如轉輪聖王，夢為蟻子。雖昏妄顛倒，尋羶□下。及其覺醒，依然王體。故曰諸佛解脫，當於眾生心行中求。臺宗，自北齊慧文大師，讀《中論》偈，悟三觀理，以授南嶽慧思大師。隋智者大師得其傳，棲天台山，始立五時八教，為一家宗說。時惟散說，至章安灌頂，始筆記而結集以成典籍。再傳法華智威，天宮慧威，左溪玄朗，六傳至荊溪湛然尊者。師本習儒，姓戚氏，世居晉陵荊溪，始尚以儒服講道，旋受衣戒。晚歸臺嶺，祖述所傳。著為記文，凡數十萬言。彈偏小而大宏圓頓之教，一時號中興焉。</p>

表 3-3：（15 表）始終心要解略鈔

科判		正文
釋題分二	甲一釋文題	始終心要
		<p>【解】心、即吾人現前一念之心。本非肉團，亦非緣影。以肉團乃色法，緣影即非心的指圓明寂照，常住真心。所以無有內外、中間、過現、未來、分劑、方隅等虛妄之相也。</p> <p>【鈔】現前一念之心，即是覺性。此覺乃絕待之覺，非依幻說覺。若依幻說覺，非真覺也。以其因塵而有，亦名為幻，屬生滅法。言心而必言性者，表其非生滅也。肉團有形質，無靈知。凡夫以心居一身之中，血脈相關，遂以為此肉團，有了別作用。但人於睡眠，或死亡時，此肉團未嘗不在，何以知覺全失。於此可見，緣影託塵而有。於色聲香味觸法境上，現起能緣影子，是虛妄分別想。離塵即無，故以緣影稱之。其實為妄想而已。緣起無性，不為境轉，曰覺。體用周遍，自在無礙，曰圓。應物隨情，淨虛不滯，曰明。唯其緣起無性，淨虛不滯，故曰寂。唯其體用周遍，應物隨情，故曰照。</p>

表 3-4：(15 表) 始終心要解略鈔

釋 題 分 二	甲 一 釋 文 題	<p>肉團具形色，故有內外方隅之判。緣影屬六塵，故有過現未來三際生滅之相。具質礙，即不能圓通周遍。有生滅，即不能常住不動。</p> <p>心本無念，對無知而假名為念。不念取捨，憎愛，苦樂。即是一切處無心。不生憶著，是為無念。無念者，無邪念，非無正念也。</p> <p>無正念，則有寂而無照，何以為覺！不幾類於肉團之冥頑不靈乎？</p> <p>須知無念而念，斯為真念。真心本無住，對生滅，而假名為住。</p> <p>不住善惡，有無，內外。祇此不住一切處，即是真住處也。</p> <p>若有所住，則住此離彼，何以為圓？不幾類於緣影之逐塵而馳乎？</p> <p>須知無住為住，斯為常住。圓明、寂照、常住、皆所以表現前一念之體用也。</p> <p>此現前一念心性，果非妄心。然亦不離妄心，而別有真心。迷者為妄，如水成冰。悟者為真，如冰還成水。溼性是同，堅流似異，故曰真妄同源，生佛不二。</p> <p>然理悟者暫，事迷者常。不經大徹大悟，實在解脫以後，不能作如是和會，而廢功修。具縛凡夫，日處迷惑之中，而欲覓此一念心性，倘不依法修治。</p> <p>即使有得，亦非真心。以其不能離念，從作意而知。</p> <p>是前塵分別虛妄相想，即上文所謂緣影心，於六塵境上，屬法塵。</p> <p>於六根門頭，屬意根。雖無生滅之相，而有生滅之影也。</p>
		<p>【解】要、即三諦也。</p> <p>【鈔】依《大乘起信論》，表立三義：</p> <p>一、如來藏如實空義。空、即自心寂體。能泯一切法，此真諦理也。</p> <p>二、如來藏如實不空義。不空，即自心照體。能立一切法，即俗諦理也。</p> <p>三、如來藏如實空不空義。空不空，即自心寂照不二，常住圓明。</p> <p>能統一切法，即中諦理也。</p>
		<p>【解】迷之為三惑。見思、塵沙、無明也。</p> <p>【鈔】按《大乘起信論》中，說染法本末五重，初唯一心為本源，二依此一心，開出二門。</p> <p>一、心真如門，所謂心性不生不滅。</p> <p>二、心生滅門。謂如來藏與生滅和合，名阿賴耶識。</p> <p>三依此識，復開二義：</p> <p>一者覺義，謂心體離念等。</p> <p>二者不覺義，謂不如實知真如法一故，不覺心動等。</p> <p>四依不覺故。生三種細相，一無明業相。依不覺故心動，說名為業。</p> <p>覺則不動，動則有苦，果，離因故。二能見相。依動故能見，不動則無見。</p> <p>斯於無生，妄見生滅。起心動念，而有轉相，此妄心也。三境界相。</p> <p>以依能見故，境界妄現，離見則無境界。此是俱生法執。</p> <p>然妄心妄境，種子極細，非菩薩不見，是為根本無明。故名三細。</p> <p>由此而有六種粗相：</p> <p>一智相。依於境界，心起分別，愛與不愛故。是為分別法執，此尚屬根本無明。</p> <p>二相續相。依於智故，生其苦樂。舉心起念，相應不斷故。自此流出，有枝末無明矣。</p> <p>三執取相。依於相續緣念境界，住持苦樂，心起著故。乃思惑也。是為俱生我執。</p> <p>四計名字相。依於妄執分別，假立名言相故。乃見惑也。是為分別我執。</p> <p>五起業相。依於名字，尋名取著，動於身口，造種種業故。</p> <p>六業系苦相。以依業報，受輪迴苦，不得自在故。</p> <p>古德雲：“無明為因生三細，境界為緣長六粗”。此細相粗相，相生之次第也。</p> <p>夫真如不守自性，迷妙明為無明。由因中痴，而生三細，為根本無明。</p> <p>由緣中痴，而生六粗，為枝末無明。由根本無明，而生枝末無明。枝無明，思惑也。</p> <p>末無明，見惑也。於是迷頭認影，炫亂反覆，日顛倒於森羅萬象之中。</p> <p>廣之百界千如，三千性相，層見疊出。</p> <p>一如空中之塵，恆河之沙，紛擾不了，而為塵沙惑矣。</p> <p>推原其故，最初皆由一念不覺而起。故《起信論》五重染法，以一心為本源。</p> <p>而本文原解，亦以迷之為三惑。迷者，迷此一念不覺之心，非心外別有三惑。</p> <p>譬如洪濤細浪，無非海水之變現相用而已。若論無明，境界極細，是黑闇之義。</p> <p>不在內，不在外，不在中間，乃一假名。</p>

表 3-5：（15 表）始終心要解略鈔

釋 題 分 二	甲 一 釋 文 題	<p>今試問心在何處，自內至外，自頂至足，遍尋不得。 祇有黑漆漆地，即無明也。 煩惱一起，無明即現，是為枝末無明。 若根本無明，則大而無外，小而無內，遍一切處。 枝末無明無體，而尚有根。 根本無明，並根無之。謂之根本無明者，因其為枝末無明之根本，非其有根也。 然則根本無明，從何處來？並無來處。 一念不覺，即是無明。真智一照，無明即斷。 如燈能破闇，全體即是如來大光明藏矣。故無明無體，真如無相。 非離無明，別有真如。在未悟以前，內而身心，外而世界，儼然是真。 及至大悟以後，方知一切身心世界，並無實體。如夢既覺，了不可得。 若論其要，不出唯識家之三自性：一圓成實性。二依他起性。三遍計執性。 相不自相，依性而起，緣會而有，即依他起性。不覺為因，展轉變現為緣。 非有而有，由是起分別愛憎，即遍計執性。然既依他起，本無自性。 諸有如幻，當體即空，唯是一心，心外無法，本無分別，有何執取？ 則當體即成圓成實性矣。 故知最初無明，是依他起性，執之為遍計執性。遍計，惑也。 由惑而造業，故受輪迴之苦。 其病在一執字，若能不執，則無明性空，我法二執皆破，何來三惑？ 但凡夫離依他起性，固無心可言。須知依他，即是圓成。 然必待一念不生，寸絲不掛，斯為真心顯露，本體全彰。證到自知，此固難以言傳也。</p>
		<p>【解】悟之為三因。正因、了因、緣因也。 修之為三止三觀。體真止，空觀。 方便隨緣止，假觀。息二邊分別止，中觀也。 證之為三智。一切智、道種智、一切種智也。 成之為三德。法身、般若、解脫德也。 【鈔】正因、對圓成實性。緣因、對依他起性。 了因、對遍計執性。圓成實有，依他如幻，遍計本空。因該果海，果徹因源。 能悟及此，當體即佛。故亦名三因佛性。 三止三觀，是因病立方，用藥之法也。 三智三德，是修證所得之果也。義詳下文，茲姑不贅。</p>
		<p>【解】至果成三身，法身、報身、應身也。 【鈔】三身之義有二： 一依法相宗，以出纏真如為體。 但是凝然不變之性，在纏名如來藏，出纏與無為功德為所依，故名法身。 報身者，酬因名報。謂諸佛菩薩，藏識具有菩提種子，在因中時，障覆不現。 由聖道力，斷障破惑，令從種起。直至等覺位後，解脫道中，轉賴耶識成圓鏡智。 於色究竟天，坐華王座。十方諸佛，流光灌頂。根塵相好，徹周法界。 受用法樂，不對機宜，名自報身。即以真無漏五蘊為體，復由依定起用。 應十地機，令他受法樂，名他報身。二報開合，隨時說異。應身者，變現為義。 依前報身後得智中，起大悲心。依大悲心，現三類身。 一者，千丈大化身，應地前機，說大乘法。 二者，丈六小化身，應二乘機，及諸凡夫，說三乘法。 三者，隨類化身，謂猿中現猿，鹿中現鹿等。 此他報身，及三類化身，皆以無漏五蘊為體。 二依法性宗所說，三身依體、相、用、三大而立。 《起信論》雲： 一者體大。謂一切法，真如平等，不增減故。謂性體當相，即法身也。 二者相大。謂如來藏，具足無量性功德，依不空藏性德本具。 修行出障，與此相應，名報身也。三者用大。能生世間，出世間，善因果故。 謂佛以如幻三昧，隨類各應，名化身也。 法身，中諦所證。報身，真諦所證。化身，俗諦所證。</p>



表 3-6: (15 表) 始終心要解略鈔

釋 題 分 二	甲 一 釋 文 題	<p>【解】始終二字，賅六即，通迷悟，含修證，收因果也。以迷悟言，理即為始。以修證言，名字即為始。以因果言，觀行即為始。皆以究竟即為終也。言六、以事釋。不無迷悟、修證、因果、之殊。言即、以理明。</p> <p>則三惑、三因、三止、三觀、三智、三德、三身，皆即三諦。無二體也。</p> <p>然則迷悟本空，修證亦幻。全性起修，全修在性，始終一貫。</p> <p>迷者悟者，修者證者，皆三諦也。事則始終宛然，故有六。</p> <p>理則始終不二，故曰即。明於斯，乃知一心之要旨也。釋題竟。</p> <p>【鈔】六即者，凡夫只具性德，而無修德，名理即。</p> <p>初發心人，聞覺性之名，而未悟理，為名字即。從此修觀行，為觀行即。</p> <p>修之相似解發，為相似即。由是本覺佛性，分分而顯，以分破力故，名分證即。</p> <p>待至由等覺，而契妙覺，斷盡無明，為究竟即。始則因不覺而迷三諦，成三惑。</p> <p>繼則修三止三觀，以對治三惑，而顯三諦。即以悟三因，而證三果。</p> <p>從所證之位次言，由淺而深，故分為六。</p> <p>約所顯之理體論，迷悟同源，位位不二，故名為即。</p> <p>即不妨六，六處常即，故得六而復即也。由此言之，可知所修者，是修幻，而非修性。</p> <p>以本體具足，不加修為故。</p> <p>《圓覺經》所謂諸幻盡滅，覺心不動，離幻即覺，亦無漸次等語，皆足證始終一貫之理。</p>
	甲二列人題	荊溪湛然尊者原著

表 3-7: (15 表) 始終心要解略鈔

科判		正文
釋 文 分 三	乙 一 總 標	夫三諦者，天然之性德也。
		<p>【解】首句標。夫、發語之端也。三諦、真俗中也。</p> <p>次句嘆，謂稱性功德，具足河沙之多。雖迷不滅，悟亦不增。</p> <p>不假修有，何待證成。故如天之自然受用，吾人日用自不知耳。</p> <p>【鈔】含生同具，本諸天然。應物無方，備足眾德。</p> <p>聖凡判乎迷悟，歸元初無二致。不假修有，因修而顯。不待證成，須證方知。</p>
	甲 一 總 標 三 諦 性 德 分 二	中諦者，統一切法。
		<p>【解】中、不偏不倚也。諦、審實不虛也。一切法者，一、盡際之詞。</p> <p>切、賅括之謂。略則根塵識界，廣則百界千如，處中而言，即五位百法也。</p> <p>此等諸法，原無別體，故以中諦而總統之，即自性之體大也。</p> <p>【鈔】《大智度論》曰：一切法，略說有三種。</p> <p>一者有為法，二者無為法，三者不可說法。</p> <p>天親菩薩，因世尊謂一切法無我，一言，而造論，建立百法。</p> <p>其中色法十一，心法八，心所法五十一，不相應法二十四。</p> <p>此九十四法，皆從眾生心中，造作而出，概屬有為。</p> <p>後立無為法六，寂寞恬虛，湛然常住，隨順法性，無所造作，故屬無為。</p> <p>合之成百法，即以明一切法三字也。下列二種無我，既以明無我二字。</p> <p>意顯以前百法，皆因有我而出，不但九十四有為法，難免我法二執之縈擾。</p> <p>即後之六種無為法，猶於微細我法二執，未能雙忘。蓋有我，即是無明。</p> <p>既住在無明裡，故一一法都非真常。</p> <p>必無我方顯性靈，既會歸性靈上，故一一法皆成妙諦。</p> <p>由是會八識成一識，復化一識為八識。</p> <p>分之合之，皆是二空妙境，全顯一真法界。</p> <p>即《智度論》所謂不可說法矣。</p> <p>以上所述，百法分為五位。</p> <p>其中以八種心法為主，五十一心所法，是依心所起，為心家本有法，離心不能獨生。十一色法，為心之影象。</p> <p>心生則生，心滅則滅，亦非心外之物。</p> <p>二十四不相應法，皆是心境互相交涉所成之假相，非是離心而有。</p> <p>心識中含有染淨二分，六無為法，乃是淨分所顯，亦為心家固有之法。</p>

表 3-8：（15 表）始終心要解略鈔

釋文分三	甲一總標三諦性德分二	乙二列釋分四	丙一中諦	<p>雖開百法，實唯八法，而心體圓明，本無可表。所表唯識，由是立為八識（眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿賴耶。）八識以阿賴耶識為主。</p> <p>發之於外，必因眼、耳、鼻、舌、身、意、六識而顯。</p> <p>但六識依根而生，接塵而起。色、聲、香、味、觸、法、為六塵。</p> <p>故以六根六塵六識，為十八界。以此十八種類，各有界限、作用、不同也。</p> <p>界雖十八，實唯六識。而六識實唯一識，一識仍不出一心。</p> <p>吾人現前一念之心，全真成妄，全妄成真，終日不變，終日隨緣。</p> <p>夫不隨佛界之緣，而唸佛界，便念九界。不念三乘，便念六凡。</p> <p>不念人天，便念三途。不念鬼畜，便念地獄。以凡在有心，不能無念。</p> <p>凡起一念，必落十界中之一界。更無有念出十界外者，以十法界更無外故。</p> <p>故每起一念，即為一受生之緣。</p> <p>若此心能與平等大慈大悲，依正功德，以及萬德洪名相應，即唸佛法界也。</p> <p>能與菩提心，六度萬行相應，即念菩薩法界也。</p> <p>以無我心，與十二因緣相應，即念緣覺法界也。</p> <p>以無我心觀察四諦，即念聲聞法界也。</p> <p>或與四禪八定，以及上品十善相應，即念天法界也。</p> <p>若與五戒相應，即念人法界也。</p> <p>若修戒善等法，兼懷嗔慢勝負之心者，即落阿修羅法界。</p> <p>若以緩軟心，念下品十惡，即墮畜生法界。</p> <p>或以緩急相半心，與中品十惡相應，便墮餓鬼法界。</p> <p>若以猛熾心，與上品十惡相應，即墮地獄法界。此十法界，本於一真。</p> <p>由一真法界，而開為十法界。而十法界，仍不出一心之所造。</p> <p>隨起一心，必落一界。而一界顯起，九界冥伏。</p> <p>非是沒有，所謂心無二用，善起必惡伏，既伏亦必理具。</p> <p>故知一念雖落一界，而一念之中，實具足十界。</p> <p>以一一界必各互含，是則十界，即有百界。</p> <p>一界各具十如（十如者，即《法華經》所謂如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是果、如是報、如是本末究竟等是也。）則百界即有千如。</p> <p>介爾一心，炳然頓具。惟一念體圓，名為理具。隨起一念，即名事造。</p> <p>而理必有事，斷無事外之理。事必有理，斷無理外之事。</p> <p>而其實皆圓具於一念心中，所謂無不從此法界流，無不還歸此法界也。</p> <p>推原百界，起於十界，而十界本於一真。</p> <p>由真如不守自性，開為根塵識十八界，因根塵識相接，而百法齊開。</p> <p>因此而一法界，開為十法界。十界既具，百界朗列。由微至著，自簡而繁。</p> <p>輾轉相因，可得而數焉。故曰略則根塵識界，廣則百界千如。</p> <p>處中而言，即五位百法也。</p> <p>但非八種心識，則十八界與百法，均不成立，二者不立，即十法界之義不成。</p> <p>而八種心識，仍不外乎一念心性。</p> <p>一念之所包者廣，故曰體大，此中諦理也。</p>
				<p>真諦者，泯一切法。</p>
		丙二真諦		<p>【解】真者無偽，即空寂也。泯者混合，即融會也。</p> <p>意謂一切諸法，原無自性，當體即空。不過緣會則有，緣散則無。</p> <p>稱真而觀，當處寂然，了不可得。融通會合，本來無相。即自性之相大也。</p> <p>【鈔】《中觀論》雲：“未曾有一法，不從因緣生。是故一切法，無不是空者”。</p> <p>又云：“因緣所生法，我說即是空”。</p> <p>《起信論》雲：“一切諸法，唯依妄想，而有差別。若離心念，即無一切境界”。</p> <p>意謂法若實有，則不假因緣。既假因緣，即無自性。</p> <p>且法既因緣生，故即法即空。如百法中八種心法，緣阿賴耶識而起。</p> <p>輾轉引起一切，流為百界。苟非無始以來，晦昧真性。</p> <p>則一切法，泯然無跡，渾是一真法界。是知一切法，因無明而起。</p> <p>無無明，則無一切法。謂之曰空，其理皎然。但雖言空，不礙緣起。</p>

表 3-9：（15 表）始終心要解略鈔

釋文分三	甲一總標三諦性德分二	乙二列釋分四	丙二真諦	<p>異於幻空不實，是故曰真。  《金剛經》雲：“如來說一切諸相，即是非相”。  又云：“所言法相者，如來說即非法相，是名法相”。  是知無相之相，其相斯大，此真諦理也。</p>
			俗諦者，立一切法。	
			丙三俗諦	<p>【解】俗者俗有，無法不備也。立者建立，萬象森然也。  一切法者，天親菩薩約為五位百法。  所謂色法十一，心法八，五十一個心所法，二十四個不相應，六個無為成百法。  略則內六根，外六塵，中六識，謂三十六十八界也。  廣則三千性相，百界千如，數繁不贅，詳見《教乘法數》。  稱俗而觀，不捨一法。事事無礙，相相宛然。即自性之用大也。  【鈔】一念心起，具足百界。  而其中即含三千性相，所謂國土世間一千，山河大地日月星辰是也。  五陰世間一千，染淨一切色心是也。  眾生世間一千，四聖六凡假質是也。一念心起，三千性相一時起。  一念心滅，三千性相一時滅。念外無一毫法可得，法外無剎那念可得。  一念之間，具足諸法。剎剎塵塵，無餘無欠。  繁興大用，橫遍豎窮，此俗諦理也。</p>
			丁一顯非前後	<p>舉一即三，非前後也。  【解】夫法性無為，不墮諸數。須知三諦，三非定三，約義說三。  一非定一，據理說一。說三說一，皆隨情耳。  從通而言，一中一切中，無真無俗而不中，則三諦都統理而絕待也。  一真一切真，無中無俗而不真，則三諦俱混合而絕相也。  一俗一切俗，無真無中而不俗，則三諦並建立而宛然也。  所以舉一即三而不縱，非前後也。言三即一而不橫，非並列也。  【鈔】三諦不出一心，而一心本具寂照。  寂中有照，寂而非寂，則真諦即是中俗。  照中有寂，照而非照，則俗諦即是真中。寂而常照，三千宛爾。  照而常寂，三際泯然，是中諦亦即真俗。故曰舉一即三，非前後也。  《止觀·五》雲：介爾一心，三千具足。亦不雲一心在前，一切法在後。  亦不言一切法在前，一心在後。  《輔行·五》中雲：言介爾者，謂剎那心，無間相續，未曾斷絕。  才一剎那，三千具足，即此意也。</p>
	甲二別明三惑覆障分三	乙一總標	丁二顯非造作	<p>含生本具，非造作之所得也。  【解】凡血氣之屬必有知，故曰含生。凡有知者必同體，故曰本具。  此指真淨明妙，虛徹靈通之心。非一非三，而三而一之諦理。  即前雲天然之性德者是也。  既雲天然，不假造作，迷時無失，悟亦無得。故曰非造作之所得也。</p>
				悲夫！秘藏不顯，蓋三惑之所覆也。
				<p>【解】悲夫，嘆詞也。諦理非他，是吾人固有之真心。  如衣裡明珠，不逢親友指示，其人不知。所謂懷珠作丐，故可嘆耳。  不知自心之妙曰秘，含於煩惱垢中曰藏。  從來未悟，雖常現前，迷不自知，故曰不顯。  三惑謂見思、塵沙、無明惑也。蓋、推源之詞也。  意謂，吾人固有靈妙之真心，所以秘藏不現前者，蓋是迷此一心三種妙諦。  迷、即不了也。不了真諦，起見思惑。不了俗諦，起塵沙惑。  不了中諦，起無明惑。以迷惑故，雖現前而不知。  如眼被翳障，覲面而不相識也。  然三惑無體，全依三諦為體。如人迷方，依方故有迷也。  問：惑性本空，無相可得，安能覆諦。  答：即以不了為覆，非同以物覆物也。</p>

表 3-10：（15 表）始終心要解略鈔

釋 文 分 三	甲 二 別 明 三 惑 覆 障 分 三	乙 一 總 標	<p>【鈔】《法華經·五百弟子受記品》雲：          “譬如有人，至親友家，醉酒而臥。是時親友，官事當行，以無價寶珠，系其衣裡，與之而去。其人醉臥，都不覺知。起已遊行，到於他國。          為衣食故，勤力求索，甚大艱難。若少有所得，便以為足。          於後親友，會遇見之，而作是言：咄哉丈夫！何為衣食，乃至如是。          我昔欲令汝得安樂，五欲自恣，於某年日月，以無價寶珠，系汝衣裡。          今故現在，而汝不知。勤苦憂惱，以求自活，甚為痴也。          汝今可以此寶貿易所須，常可如意，無所乏短”。          此喻眾生本具佛性，不用佛法對治，終難顯發。          及既顯發，亦是本有之物，非從外得。特溺身五欲之場，逐境移情，不知自返。          三惑蘊結，甘受輪轉，反不明自身本可成佛，而以退居下流為得計。          與懷珠作丐，又何以異？秘藏者，即《楞嚴》所謂如來藏妙真如性。          本體不失曰“藏”，染汙不明曰“秘”。          在大徹大悟之人，則其本具全體大用，炳然齊彰。觸處洞然，實無所謂秘藏。          唯其迷於三惑，遂致隱而不露。故不了真諦，則心隨境遷，為物所轉。          譬彼病目，生空中華，認為真有，炫亂於前，執取於後。          而見思惑以起，不了俗諦。則不知吾性周遍，具足恆沙，本有如是妙明。          譬諸幻師，種種變現。皆由己作，詫為新得。昏昏擾擾，隨處顛倒。          而塵沙惑以起。不了中諦，於無我中，橫計為我。因起二執，遂生二障。          眾過繁興，而無明惑以起。然三惑全依三諦，如以繩為蛇，無別有蛇。          不過因迷悟變現而異，故曰即以不了為覆。</p>
			<p>故無明翳乎法性，塵沙障乎化導，見思阻乎空寂。</p>
		乙 二 列 釋	<p>【解】此釋三惑覆三諦也。法性即中諦。前雲統一切法者，言法性也。          化導指俗諦。俗諦門中，一切有情，為所化導也。空寂即真諦。          謂一切法本來寂滅，終歸於空也。無明，根本惑也。塵沙，見思，枝末惑也。          謂不了中諦，一中一切中，離邊無中，空有即中也。不了，即無明之異名辭耳。          不知俗諦門中，一切諸法，能化所化，唯是假名，各無實體。          則一假一切假，離真中無假，真中俱假也。此惑數多，如塵若沙，從喻立名也。          不解諸法無生，依他而起。當體本空，則一空一切空。離俗中無空，俗中皆空也。          以不解故，妄於諸法上，起見思惑，執我我所，此惑從謬解立名也。          翳障阻三字，即覆之變名詞耳。          【鈔】無明由於不覺，法性即是真如。無明無性，以真如為體。          真如為染淨依，隨緣不變，能生萬法。卻煩惱已，乃得見之。          若一念不覺，則全真成妄。而本具之法性，不能自顯。          即可知無明翳乎法性，以真如為諸法之性，故統一切法。          塵沙由於觸境生著，能了知萬法唯識，則百界千如，無法可得。          身入塵勞，便成解脫。淫坊酒肆，即是道場。不能了此，則事事纏縛，自他兩失。          即可知塵沙障乎化導，悟俗諦，斯隨處可以行化。故立一切法。          見思起於執有，不知法從緣起，本無自性。以其無性，當體即空。          所言一切法，即非一切法。離心意識，實相乃證。          若知見立知，則病隨藥轉，惑業熾然。          即可知見思阻乎空寂，以依他起，故泯一切法。          依無明而不了，故不了為無明之異名詞。能化者諸佛，所化者眾生。          自世尊說世諦因緣，及破相顯性，以至法華開權顯實，授記成佛，皆藥隨病轉。          實際理地，不立一法。故曰說法四十九年，未曾說著一字。          又曰：若言如來有所說法，即為謗佛。          又曰：如是滅度無量無邊眾生，實無有一眾生如來度者。此即能化之假。          又曰：眾生眾生者，如來說非眾生。          又曰：如來普觀法界一切眾生，具有如來智慧德相。此即所化之假。          一切法無自性，故曰空。一切法有形相，故曰假。          然非離假而有空，非離空而有假，因假說空，因空說假。          然則空假亦是對待，既是對待，兩不可執，當體即中。          但中對二邊而立，離邊無中，則中即空假也。          故曰一中一切中，一假一切假，一空一切空。</p>

表 3-11：(15 表) 始終心要解略鈔

釋 文 分 三	甲 二 別 明 三 惑 障 分 三	乙 三 結 顯	然茲三惑，乃體上之虛妄也。
			【解】然、轉語也。三惑無體，唯是假名。如空裡狂花，夢中幻境。空原無花，花由目病。夢本無境，境由心迷。乃徹底不真，故曰虛妄。體，即三諦也。 【鈔】三惑，依不了三諦而起，故以三諦為體。所言惑者，特從謬解立名耳。
	乙 一 引 徵		於是大覺慈尊，喟然嘆曰：真如界內，絕生佛之假名，平等慧中，無自他之形相。
			【解】無明大夢，雖十地等覺諸大士，睡眠未醒。唯佛一人，可稱大覺。乃我本師大慈悲父，稱慈尊也。喟然，是嘆聲。曰下，是嘆言。前是祖嘆，今是佛嘆也。真如平等，都指真心妙諦。其性不妄曰真，無分劑方隅等虛妄相故。不異曰如，無生滅垢淨等差別異故。不高不低曰平，離聖解凡情見故。無黨無偏曰等，情與非情悉周遍故。界慧二字，指妙諦之範圍。範圍寬大，橫豎賅羅也。眾生諸佛，皆假名耳。自己他人，皆妄相也。妙諦性中，都無是事。故曰絕無。經雲：妙性圓明，離諸名相。本來無有世界眾生，論雲：離名字相，離心緣相，究竟平等，不可變異。此之謂也。 【鈔】《華嚴經》雲：佛子！無一眾生，而不具有如來智慧德相。但以妄想執著，而不證得。真如是體，平等是相，橫羅豎賅是用。十地：一歡喜地，二離垢地，三發光地，四焰慧地，五難勝地，六現前地，七遠行地，八不動地，九善慧地，十法雲地。以上十地，地地各斷一品無明，證一分中道。更斷一品無明，入等覺位，始名一生補處。猶有一品無明，故有一生。過此一生，即補妙覺之處矣。
			但以眾生妄想，不自證得，莫之能返也。
			【解】眾生、乃九界通稱。一向在迷，從來未悟，不了真心，用諸妄想，故曰不自證得。妄想、指三惑也。謂用見思，不證真諦。用塵沙，不證俗諦。用無明，不證中諦。一向隨想流轉，不能返妄歸真也。隨見思流，名六凡眾生。隨塵沙流，名二乘眾生。隨無明流，名大道心眾生。 【鈔】眾生通於九界。菩薩因情識尚在，無明未盡，故名大道心眾生。羅漢喜涅槃，菩薩上求佛道，仍是法愛。無明未盡，不出變易生死，直至成佛，方破微細無明，而愛能永斷。若博地凡夫，則苦惱眾生耳。又世間六凡，有枝末無明。出世三聖，有根本無明。故同名眾生。具五陰曰眾，發生四大曰生。
	甲 三 正 示 三 觀 明 修 分 四	乙 二 反 顯	由是立乎三觀，破乎三惑，證乎三智，成乎三德。
			【解】由是，承接之詞。承上文，接下文故。立乎下，佛祖用大乘法藥，對治眾生之心病也。立觀是用藥，修觀是服藥，破惑是除病，證智成德，乃見效復元也。山家用文，三諦準《仁王經》。三觀準《璣珞經》。三惑準《智度論》。三智準《大品般若經》。三德準《大般涅槃經》也。
		乙 三 明 修 分 四	空觀者，破見思惑，證一切智，成般若德。 假觀者，破塵沙惑，證道種智，成解脫德。 中觀者，破無明惑，證一切種智，成法身德。
			【解】此為不得意者，作次第說耳。其實圓頓行人，於名字位中，圓悟一諦三諦之理。於觀行位中，圓起一觀三觀之修。全性德而起修德。相似位中，粗垢任運先落，脫四住煩惱也。分證位中，圓破三惑，圓證三智，圓成三德。所謂一悟一切悟，一修一切修，一破一切破，一證成一切證成也。文雖次第，意在一心耳。知諸法無性，而不起分別。於此相應，名空觀。達諸法如幻，唯是假名。於此相應，名假觀。觀了諸法，非有非無，不一不異，若時若處，無不相應，名中觀也。

表 3-12：（15 表）始終心要解略鈔

釋文分三	甲三正示三觀明修分四	乙三明修分四	丙二次論修證	<p>於三止中，空觀，即體真止。謂體解無性，當體即真故。假觀，即隨緣止。謂識得假名，到處可隨緣故。中觀、即息邊止。亦名不止止。</p> <p>謂了非有無一異，則二邊俱可息滅，不止而止也。</p> <p>一切智者，明知諸法本空，無二相也。</p> <p>道種智者，明知十界種性，差別不同也。</p> <p>一切種智者，明見佛性，離四句，絕百非，惑解同源，生佛莫二也。</p> <p>徹照心源，名般若。究竟無縛，名解脫。一切俱是，名法身。</p> <p>各具常樂我淨，故三皆稱德也。</p> <p>【鈔】舉一備三，無有偏缺，故名圓。唯其舉一備三，不由漸次，故名頓。謂一切眾生，皆有佛性。有佛無佛，性相常住。</p> <p>又一色一香，無非中道等言，或從善知識，及從經卷，聞見此言，為名字即。</p> <p>《妙宗》雲：名字即佛，修德之始，聞前理性，能詮名也。</p> <p>異於全不聞者，故云乎爾。若但聞名口說，如蟲食木。</p> <p>偶得成字，是蟲不知是字非字，必須心觀明瞭，理慧相應，行如所言，言如所行，是謂觀行即。由圓觀力，相似解發。</p> <p>如鑽木取火，暖相先現。如消堅冰，漸令溼潤。</p> <p>如□似金，若瓜比瓠，故名相似即。因相似觀力，分破分見。</p> <p>如木出火，還燒於木。如冰成水，還泮餘冰。故名分證即。</p> <p>圓道滿足，惑無不破，德無不顯。如火出木盡，如冰盡水澄，故名究竟即。</p> <p>約修行位次，從淺至深，故名為六。約所顯理體，位位不二，故名為即。</p> <p>是故深識六字，不濫上聖而增慢。委明即字，不生自屈而甘劣。</p> <p>三諦為性德，止觀為修德。一念豁破無明，是為圓破。</p> <p>一悟一切悟者，圓悟也。一破一切破者，圓破也。</p> <p>一證成一切證成者，圓證也。隨舉其一，三者鹹得，非圓而何？</p> <p>四住即四住地：一見愛住，二欲愛住，三色愛住，四無色愛住。</p> <p>脫四住煩惱，能出三界生死。</p> <p>《大乘止觀》雲：所言止者，謂知一切法，從本以來，性自非有，不生不滅。但以虛妄因緣故，非有而有。然彼有法，有即非有，唯是一心，體無分別。</p> <p>作是觀者，能令妄想不流，故名為止。一止皆具三止，而止中有觀。</p> <p>知一切法之知字，即觀也。</p> <p>知得如此，則不起三惑，妄想遂得不流，亦即是止。</p> <p>又云所言觀者，雖知本不生今不滅，而以心性緣起，不無虛妄世用。</p> <p>猶如幻夢，非有而有，故名為觀。</p> <p>雖知本不生今不滅，即第一義諦，即圓成實性。</p> <p>此知字，即從上文知一切法之知字而來。圓成實隨緣而起，故有依他起性。</p> <p>然緣生而本體未嘗生，緣滅而本體未嘗滅。</p> <p>前無始，後無終，中間無現在，此即不生不滅也。</p> <p>法雖不生不滅，而隨染緣，以起世用，非有而有，乃為遍計執性。</p> <p>識得此理，故名為觀。一觀皆具三觀，而觀中有止。</p> <p>作如是觀，則妄想不流，亦即是止。息二邊分別止，二邊、指一切對待法言。</p> <p>如空有、我無我、常無常、大小、高下、長短、親疏等：</p> <p>凡有對待，皆是二邊。</p> <p>對待法本無實體，皆由比較而生，如大小對待也。大非真大，因小見大。</p> <p>小非真小，因大見小是也。今對於一切境，不起分別，故謂之息。</p> <p>不著空有，不偏一法，無邊可止，即邊即中，並無二邊，有何可止。</p> <p>蓋不期止而自止，故可謂之不止止。凡舉一對，便成四句。</p> <p>且就有無言之，若雲有，是增益謗。若雲無，是損減謗。</p> <p>若雲亦有亦無，是相違謗。若雲非有非無，是戲論謗。既俱有過，故須遠離。</p> <p>他如一異、斷常等，例此應知。</p> <p>上四句中，每句演有、無、亦有亦無、非有非無四句，便成十六句。</p> <p>十六句中，有過去、現在、未來三世，共成四十八句。</p> <p>每句分已起、未起，便成九十六句。</p>
------	------------	--------	--------	--

表 3-13：(15 表) 始終心要解略鈔

釋文分三	甲三正示三觀明修分四	乙三明修分四	丙二次論修證	<p>帶根本四句，即成百句，皆無實義，故云非也。          由破我執之功，則四句百非，纖毫不起矣。          一切智，即無師智。          據《大乘止觀》意，謂無師智，了達十界一相不由他悟故。          又謂三智一心中得，不從他授故。道種智，即自然智。          了達三千性相，無量差別，不由作意故。          謂一心法爾，具足三智，能與聖道為因故。          一切種智，即無礙智，了達一切無相。無相無不相。          一一相中，具見一切諸法真實之相，究盡邊底，無障蔽故。          三諦並中，無隔礙故。由是推之，證一即三，三而一者也。          《起信論》雲：諸佛如來，離於見相，無所不遍，心真實故。          即是諸法之性，自體顯照，一切妄法，有大智用。          無量方便，隨諸眾生，所應得解，皆能開示種種法義，是故名一切種智。          《仁王經》雲：滿足無漏界，常淨解脫身。寂滅不思議，名為一切智。          蓋自體顯照一切妄法，有大智用。離於見相，無所不遍。          及寂滅不思議，皆一切智也。隨諸眾生，所應得解。          開示種種法義，及滿足無漏界，常淨解脫身，即道種智也。          合二說觀之，不愈可明，一智備具三智，一證一切證之理乎。          法身德為本覺，正因性。般若德為始覺，了因性。          解脫德為究竟覺，緣因性。          且法身為覺滿，般若為自覺，解脫為覺他。覺滿則體大，更無可上。          自覺則相大，不可相見。覺他則用大，放光現化。體相用，本是圓成。          體則離過絕非，相則豎窮橫遍，用則具足恆沙。          成此三德，則可以作三十二應，隨類現身，而果成三身矣。          自古不變曰常，從來無苦曰樂。隨處自在曰我，隨地不染曰淨。</p>
			丙三明非異時	<p>然茲三惑、三觀、三智、三德，非各別也。非異時也。天然之理，具諸法故。          【解】此為得意者，作圓融具德說耳。此本旨也。意顯迷悟修證，破立同時。          不離當念，故非各別。同在剎那，故非異時。能破是觀，所破是惑。          能證是智，所成是德。能所不二，修證一揆。          性具一宗，迴超諸說者，良在茲焉。          【鈔】夫因迷諦成惑，復因修觀而顯覺。能了本覺之理，即成始覺。          不有始覺，何至究竟？極其究竟，始知吾心不離當處，本自明覺。          一而三，三而一，皆不出一心之妙，是謂圓證圓成，故曰能所不二，同在剎那，此所以為始終心要也。</p>
			丙四明非次第	<p>然此三諦，性之自爾。迷茲三諦，轉成三惑。          惑破藉乎三觀，觀成證乎三智，智成成乎三德。          從因至果，非漸修也。說之次第，理非次第。          【解】此結翻迷成悟，從性起修，成因證果，展轉相由也。          意謂迷一心而起三惑，無別有迷，即迷此三諦也。          如依方故有迷，惑東謂西也。悟一心而為三因，無別有悟，即悟此三諦也。          如悟東西之方，分明不惑也。          修一心而為三止三觀，無別有修，即依三諦而修也。          如人既不迷東西之路，可直道而行也。依真諦而修，為體真止，名空觀。          即觀一念心，當體了不可得也。依俗諦而修，為隨緣止，名假觀。          即觀一念心，當下歷歷明明也。依中諦而修，為息邊止，名中觀。          即觀一念心，當了不可得時，正歷歷明明；當歷歷明明時，正了不可得。          如是則能觀之觀，空假不二。所觀之境，真俗不二也。          證一心而為三智，無別有證，證此三諦也。          成一心而為三德，無別有成，成此三諦也。          如人就道而行，得路還家也。          止觀是因，智德是果。因果本乎一心，故非漸修。          始終不離當處，故非次第，同一三諦之理耳。</p>

表 3-14: (15 表) 始終心要解略鈔

釋文分三	甲三正示三觀明修分四	乙三明修分四	丙四明非次第	<p>【鈔】止觀雖分為三，其實修一含三，即如修體真止、空觀，隨處皆用此工夫，即是方便隨緣止、假觀也。又對外遇境，不起分別，則息有。</p> <p>對內不以靜為究竟，則息空。即是息二邊分別止、中觀也。</p> <p>任修其一，三者具足。</p> <p>所觀一念心，即現前一念之心，亦即無念無住之圓成實性也。</p> <p>當此前念已滅，後念未生。中間孤孤一念，為能觀之智。</p> <p>觀此本性無念之境，初次用功，未忘能所。久久境智一如，能所兩忘矣。</p> <p>然切不可將已滅之前念，為所觀之境，是為至要！</p> <p>但以智觀境，此智並非真智，仍是情識。特下手時，不能不借之以為用耳。</p> <p>若欲知修證功夫得否，三惑斷否，自己亦可試驗。</p> <p>即如平日臨事之時，境界當前，對於順境，能不起貪慕否？</p> <p>對於逆境，能不起嗔惡否？對於眷屬，能不起愛戀否？</p> <p>對於他人，能不起輕慢否？貪嗔愛慢，為根本煩惱。諂曲嫉妒，是小隨煩惱。</p> <p>若根本雖除，而微細之相，難保不生，尤須注意！</p> <p>果其貪嗔痴慢等，對境不生，便是功夫得力。</p> <p>果其彼我恩愛等，一切寂滅，便是惑業已斷也。</p>
				大綱如此，綱目可尋矣！
		乙四總結	<p>【解】大綱、指心要。綱目、指教眼也。教法無量，猶之彌天之網。</p> <p>即以諦觀為綱，性修為目耳。三諦原一法，佛說種種名，龍樹悟之而造論。</p> <p>智者證之而立宗。佛祖授受，遞代相承。</p> <p>莫不教人悟乎三諦，修乎三觀，破乎三惑，證乎三智，成乎三德。</p> <p>今則觀修諦顯，惑破智證，則始終之能事畢矣。</p> <p>故荊溪用之為心要，說之為大綱。綱提目張，觀明道悟。</p> <p>俾學者，庶免問程泣歧之嘆！故曰：綱目可尋矣！釋文竟。</p> <p>【鈔】釋論下雲：除諸法實相，餘皆魔事。</p> <p>是故諸大乘經，同以實相為印，為經正體。</p> <p>今三諦即是實相正印，但有異名，更無異體。</p> <p>佛說種種名，如《華嚴》名一真法界，《維摩》名不思議解脫，《般若》名一切種智，《法華》名一乘實相，《涅槃》名常住佛性，《楞嚴》名如來藏妙真如性等是也。</p> <p>龍樹菩薩，造《中論》五百偈，破二邊之見，顯中道之理。</p> <p>至北齊有慧文大師，因《中論》偈雲：“因緣所生法，我說即是空。亦名為假名，亦名中道義”。</p> <p>遂悟入三觀旨趣。一傳南嶽思大師，再傳天台智者大師，因以立宗焉。</p> <p>（駱印雄鈔、大光標科參梓）</p>	

表 3-15: (15 表) 始終心要解略鈔

跋	<p>《始終心要》者，乃臺宗九祖荊溪尊者之傑著。文略而義廣，詞簡而意幽。</p> <p>誠山家提綱挈領之要典。故諦老人既述解於前，複頻講於後，良有深意存焉。</p> <p>餘出家之第二年，戊午秋，入觀宗學舍，開始即聞斯《心要》。</p> <p>而此後聽經，無不明解無滯。是誠大綱有在，綱目瞭然。</p> <p>去夏老人蒞紹，亦為啟迪初機起見，闡弘《心要》。</p> <p>有現居士身者，為大雲報社編輯之駱君印雄，聞法會心，獨欣然有得。</p> <p>復從事記錄，及諸徵引，述成略鈔，揭載於大雲旬刊。</p> <p>餘見而珍之，惟恐久後散失，不特埋沒老人與駱君之苦心，似亦非尊重法流之道。</p> <p>是以倩人按期抄錄成本，以備付印流通。適有方君志梵，青年耆德，篤信佛乘。</p> <p>既已宏刊《皇懺》、《隨聞錄》於前矣，茲偶將此鈔相告。</p> <p>誰知方君初觀老人，亦蒙授《心要解》。三複研讀，頗有契悟。</p> <p>今復睹駱君之略鈔，益見心要顯微。</p> <p>不禁喜躍無量，且以日久復歸磨滅為慮，毅然獨任印資付梓，以供諸世。</p> <p>餘念諦老人之婆心妙舌，固垂不朽。而兩居士不先不後，無獨有偶之熱誠，尤覺難能可貴。</p> <p>愧餘不文，何足嘆美於萬一。第歡欣之餘，難安緘默，略述緣起，聊致欽崇云爾。</p> <p>民國乙丑歲暮觀宗學社 實靜 跋</p>
---	---