

《摄大乘论世亲释》讲记 科判

无着菩萨 造论 世亲菩萨 解释 三藏法师玄奘 奉诏译 智敏上师 讲解

释道净 整理 20240803 2 稿 微信 qq 973451196 校对 禁止商用篡改 法律责任必究

表 0-1: (12 表) 总表 (注: 上为【上】; 第一讲为【1】; 卷一为【卷一】。下同)

(参考 2018 版本校对)

科判					
简介分三【上】	一 《摄大乘论讲记·悬论》分五【1】	(一) 释题 (表 0-7)			
		(二) 本论与释论及翻译 (表 0-7)			
		(三) 本论的组织 (表 0-7 至 8)			
		(四) 摄论与阿毘达磨大乘经的关系 (表 0-8)			
		(五) 摄论在无着师资学中的地位 (表 0-9)			
	二 论主释主译主简介分三【2】	(一) 无着菩萨简介 (表 0-9 至 10)			
		(二) 世亲菩萨简介 (表 0-10)			
		(三) 玄奘法师简介 (表 0-11)			
	三 《摄大乘论世亲释》序分三	(一) 摄论旨意 (表 0-11)			
		(二) 略说要义【3】(表 0-12)			
		(三) 论释译本 (表 0-12)			
全文分十二	总标纲要分第一分三	【上】	【3 至 5】	【卷一】	(表 0-2) (表 1-1 至 4)
	所知依分第二分二		【5 至 14】	【卷一至三】	(表 0-2 至 3) (表 2-1 至 16)
	所知相分第三分六	【中】	【14 至 21】	【卷四至五】	(表 0-3 至 4) (表 3-1 至 12)
	入所知相分第四分二		【22 至 25】	【卷六】	(表 0-4) (表 4-1 至 6)
	彼入因果分第五分二		【25 至 27】	【卷七】	(表 0-4) (表 5-1 至 5)
	彼修差别分第六分五	【下】	【28 至 29】		(表 0-4) (表 6-1 至 3)
	增上戒学分第七分三		【30】	【卷八】	(表 0-5) (表 7)
	增上心学分第八分二		【30 至 31】		(表 0-5) (表 8-1 至 3)
	增上慧学分第九分五		【31 至 34】	【卷八至九】	(表 0-5) (表 9-1 至 7)
	彼果断分第十分二		【34】	【卷九】	(表 0-6) (表 10)
	彼果智分第十一分三		【35 至 41】	【卷九至十】	(表 0-6) (表 11-1 至 14)
	结说		【41】		(表 0-6) (表 11-14)

表 0-2: (12 表) 总表

总标纲要分 第一分三 【卷一】	甲一世亲序颂 分二	乙一皈敬序分 三	丙一礼赞三宝分三（表 1-1）		丁一礼赞佛宝		
					丁二礼赞法宝		
			丙二伤叹德减起失（表 1-1）		丁三礼赞僧宝		
			丙三赞无着师（表 1-2）				
			乙二发起序（表 1-2）				
			甲二成立大乘是佛说分四	乙一略标【4】（表 1-2）			
				乙二显大乘殊胜（表 1-3 至 4）			
				乙三显大乘真是佛语【5】（表 1-4）			
				乙四重颂（表 1-4）			
			甲三摄大乘义究竟尽（表 1-4）				
甲一从圣中安立阿赖耶识分二	乙一释名以证本识有体分五	丙一阿赖耶教分二（表 2-1）			丁一引经证		
					丁二释名义		
		丙二阿陀那教分二		丁一引经证（表 2-1 至 2）			
				丁二释名义（表 2-2）			
		丙三心教分三	丁一引教（表 2-2）				
			丁二释意分三【6】	戊一释二种意（表 2-2）			
				戊二染污意存在之理证（表 2-2）			
				戊三辨染污意是有覆无记性【7】（表 2-3）			
		丁三释心（表 2-3）					
		丙四声闻异门教【卷二】（表 2-4）					
		丙五总结成立（表 2-4）					
		乙二遮异释（表 2-4）					
		所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四	乙一安立阿赖耶识相分六	丙一三相（表 2-5）		
					丙二熏习【8】（表 2-5）		
					丙三本识与种子之同异（表 2-5）		
					丙四本识与杂染法更互为缘（表 2-5）		
丙五本识与杂异诸法为因（表 2-6）							
丙六大乘甚深缘起分四	丁一二种缘起【9】（表 2-6）						
	丁二种子（表 2-6 至 7）						
	丁三明第三能受用缘起（表 2-7）						
	丁四三种缘起具有四缘（表 2-8）						
乙二抉择赖耶为染净依分八	丙一总标（表 2-8）						
	丙二烦恼杂染非赖耶不成分三【10】			丁一转识为烦恼熏习不成（表 2-8）			
				丁二离欲后退烦恼杂染不成（表 2-8）			
				丁三对治识生烦恼杂染不成（表 2-9）			
	丙三业杂染非赖耶不成（表 2-9）						
	丙四生杂染非赖耶不成分三【卷三】			丁一约生位辨分二	戊一约非等引地辨分四		己一结生相续不成（表 2-10）
							己二执受根身不成（表 2-10）
					己三识与名色互依不成（表 2-11）		
		己四识食不成【11】（表 2-11）					
戊二约等引地解分三（表 2-11）		己一结生心种子不成					
		己二染善心种不成					
		己三出世心异熟不成					
丁二约死位辨（表 2-11）							
丁三结（表 2-11）							
丙五世间清净非赖耶不成（表 2-12）							

表 0-3: (12 表) 总表

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四	乙二抉择赖耶为染净依分八	丙六出世清净非赖耶不成分二	丁一约出世心辨分二	戊一闻熏习非赖耶不成（表 2-12）	
					戊二辨闻熏分四【12】	己一因（表 2-12）
						己二所依（表 2-12）
						己三品类（表 2-13）
				丁二约灭定识辨分二	己四体性与作用（表 2-13）	
					戊一辨灭定识非赖耶不成【13】（表 2-13 至 14）	
					戊二附论色心无间生为种不成（表 2-14）	
				丙七结成赖耶（表 2-15）		
				丙八别释转依非赖耶不成（表 2-15）		
				乙三成立赖耶差别分三	丙一总标（表 2-15）	
					丙二三种差别（表 2-15）	
					丙三四四种差别分五	丁一总标（表 2-15）
丁二引发差别（表 2-15）						
丁三异熟差别（表 2-15）						
丁四缘相差别（表 2-15）						
丁五相貌差别分六【14】（表 2-16）	戊一总标					
	戊二共不共相与有受生无受生相					
	戊三粗重轻安相					
	戊四有无受尽相					
	戊五譬喻相					
	戊六具足不具足相					
乙四辨赖耶是无覆性（表 2-16）						

全文分十二	所知相分第三分六【中】【卷四】	甲一出体相分二	乙二广成唯识分三	丙一明一切无义成唯识分二	丁二辨唯识无义分三	丁一出十一识体以摄法（表 3-1）			
						戊一譬喻显示（表 3-1）			
						戊二教理比知（表 3-2）			
						戊三通释妨难分四（表 3-2）	己一有色非识疑		
							己二色相坚住疑		
							己三自性和合疑		
							己四差别影现疑		
						丙二安立三相成唯识分二	丁一约转识能所成唯识分二	戊一约多识论者说（表 3-3）	
								戊二约一意识者说分二	己一约一意识成立唯识（表 3-3 至 4）
							己二引经证成一意识【16】（表 3-4）		
							丁二约本识因果成唯识（表 3-5）		
						丙三成就四智成无义（表 3-5）			
		甲二释名义分二				乙一正释三性【17】（表 3-5）			
						乙二别辨徧计所执性（表 3-6）			
		甲三辨一异（表 3-6）							
		甲四辨品类分三				乙一总辨三性品类（表 3-6）			
						乙二别辨徧计品类（表 3-6）			
						乙三广辨十种分别（表 3-6 至 7）			
		甲五释妨难分三【18】				乙一异门无别难（表 3-7）			
						乙二名不称体难【卷五】（表 3-8）			
						乙三依他都无难（表 3-8）			

表 0-4: (12 表) 总表

所知相分第三分六	甲六通契经分三	乙一依三性通大乘经分四	丙一通方广教分二		丁一正释三性（表 3-8）		
					丁二依他八喻（表 3-9）		
			丙二通梵问经【19】（表 3-9）				
			丙三通阿毗达磨大乘经（表 3-10）				
			丙四通余经分二（表 3-10）		丁一长行		
				丁二偈颂			
		乙二依四意趣四秘密决了一切佛言（表 3-10 至 11）					
		乙三由三相造大乘法释分二【20】	丙一总标（表 3-11）				
			丙二别释分三	丁一说缘起（表 3-11）			
				丁二说从缘所生法相（表 3-11）			
				丁三说语义分二		戊一说德处（表 3-11）	
				戊二说义处【21】（表 3-12）			
入所知相分第四分二	甲一长行分十一【22】 【卷六】	乙一能入观体（表 4-1）					
		乙二谁能悟入（表 4-1）					
		乙三何处能入（表 4-1）					
		乙四由何能入分三	丙一总标（表 4-1）				
			丙二别释三练磨心（表 4-1 至 2）				
			丙三别释断四处（表 4-2）				
		乙五由何云何而得悟入分二【23】（表 4-3）		丙一由此悟入			
				丙二如是悟入			
		乙六何所悟入如何悟入分二（表 4-3）		丙一何所悟入			
				丙二如何悟入			
		乙七悟入所知相【24】（表 4-3 至 4）					
		乙八悟入义利（表 4-4）					
		乙九悟入依止（表 4-4）					
		乙十云何修道（表 4-4）					
	乙十一现观差别（表 4-5）						
	甲二偈颂分三		乙一本论自颂（表 4-5）				
			乙二引分别瑜伽论颂【25】（表 4-5）				
			乙三引大乘庄严经论颂（表 4-5 至 6）				
	彼入因果分第五分二【卷七】	甲一总明因果（表 5-1）					
		甲二十门分别分二【26】	乙一长行分十	丙一数（表 5-2）			
丙二相分二（表 5-2）				丁一六种最胜			
				丁二四句分别			
丙三次第（表 5-2）							
丙四训词（表 5-2 至 3）							
丙五修习分二【27】（表 5-3）				丁一总辨五种修			
				丁二别辨作意修			
丙六差别（表 5-4）							
丙七相摄（表 5-4）							
丙八所治（表 5-4）							
丙九胜利（表 5-4）							
丙十抉择（表 5-5）							
乙二结颂（表 5-5）							
彼修差别分第六分五【下】【28】		甲一建立十地（表 6-1）					
		甲二十地名义（表 6-2）					
		甲三辨得差别【29】（表 6-2）					
		甲四辨修习分二	乙一修止观（表 6-2）				
			乙二修十度（表 6-3）				
甲五修习位时分二（表 6-3）		乙一长行					
		乙二偈颂					

表 0-5: (12 表) 总表

全文分十二	增上戒学分第七分三【30】【卷八】(表 7)			甲一出戒说处			
				甲二辨四殊胜分六	乙一总标		
					乙二差别殊胜		
					乙三共不共学处殊胜		
					乙四广大殊胜		
					乙五甚深殊胜		
					乙六结		
				甲三指余广说			
	增上心学分第八分二	甲一标差别 (表 8-1)					
		甲二辨差别分六	乙一所缘差别 (表 8-1)				
			乙二种种差别 (表 8-1)				
			乙三对治差别 (表 8-1)				
			乙四堪能差别 (表 8-1)				
			乙五引发差别 (表 8-1)				
			乙六作业差别分三	丙一引发神通业 (表 8-1)			
		丙二引发难行业分二【31】		丁一正明十种难行 (表 8-1)			
				丁二广辨随觉难行分三 (表 8-2)	戊一约六度释		
					戊二约十恶释		
			戊三约甚深佛法释				
		丙三引发四种业 (表 8-3)					
增上慧学分第九分五	乙一标 (表 9-1)						
	甲一安立相分二	乙二释分二	丙一略释自性 (表 9-1)				
			丙二别释诸门分十六	丁一自性 (表 9-1)			
				丁二所依 (表 9-1)			
				丁三因缘 (表 9-1)			
				丁四所缘 (表 9-1)			
				丁五行相分二 (表 9-2)			
				戊一正释			
				戊二通疑难【32】			
				丁六任持 (表 9-2)			
				丁七助伴 (表 9-2)			
				丁八异熟 (表 9-2)			
				丁九等流 (表 9-2)			
				丁十出离 (表 9-2)			
				丁十一至究竟 (表 9-2)			
				丁十二加行无分别后得胜利分三 (表 9-3)			
				戊一加行无分别胜利			
				戊二根本无分别胜利			
			戊三后得无分别胜利				
			丁十三差别 (表 9-3)				
			丁十四无分别后得智喻 (表 9-3)				
			丁十五无功用作事 (表 9-3)				
			丁十六甚深【33】(表 9-4)				
			甲二辨差别【卷九】(表 9-5)				
			甲三引经证分二 (表 9-6)			乙一阿毗达磨大乘无义教	
						乙二引般若波罗蜜多非处教	
			甲四显殊胜 (表 9-7)				
	甲五释疑难【34】(表 9-7)						

表 0-6: (12 表) 总表

彼果断分第十分二（表 10）	甲一长行分二		乙一出体相			
			乙二辨差别分二	丙一正辨差别 丙二简别失德		
	甲二偈颂分二		乙一转依解脱义			
			乙二涅槃无住义			
全文分十二	彼果智分第十一分三【35】	甲一出体性（表 11-1）				
		乙二广释分十	乙一颂标（表 11-1）			
			丙一相分五	丁一转依相（表 11-1）		
				丁二白法所成相（表 11-1）		
				丁三无二相（表 11-2）		
				丁四常住相（表 11-2）		
				丁五不可思议相（表 11-2）		
			丙二证得【36】（表 11-2）			
			丙三自在（表 11-2 至 3）			
			丙四依止（表 11-3）			
			丙五摄持（表 11-4）			
			丙六差别（表 11-4）			
			丙七德分二	丁一众德相应【37】【38】（表 11-4 至 8）		
				丁二六德相应（表 11-8）		
			丙八甚深分十二【卷十】	丁一生住业住甚深（表 11-9）		
				丁二安立数业甚深（表 11-9）		
				丁三现等觉甚深（表 11-9）		
				丁四离欲甚深（表 11-9）		
				丁五断蕴甚深（表 11-9）		
				丁六成熟甚深【39】（表 11-10）		
				丁七显现甚深（表 11-10）		
				丁八示现等觉涅槃甚深（表 11-10）		
				丁九住甚深（表 11-10）		
				丁十显示自体甚深（表 11-10）		
				丁十一断烦恼甚深（表 11-10）		
				丁十二不可思议甚深（表 11-10）		
			丙九念分二	丁一正明七念（表 11-11）		
				丁二别释净土分三【40】	戊一具引经文（表 11-11）	
					戊二十八圆满（表 11-11）	
			戊三总明四德（表 11-12）			
			丙十业（表 11-12）			
			甲三释妨难分八	乙一释说一乘（表 11-13）		
				乙二释同时有多佛（表 11-13）		
				乙三释法身涅槃不涅槃【41】（表 11-13）		
				乙四释受用身非自性身（表 11-13）		
			乙五释变化身非自性身（表 11-14）			
			乙六解二身常（表 11-14）			
			乙七释化身非毕竟住（表 11-14）			
			乙八释成佛要作功用（表 11-14）			
			结说（表 11-14）			

表 0-7: (12 表) 简介分三【上】【1】

科判		正文
简介分三【上】【1】	《摄大乘论讲记·悬论》分五	<p>在未讲论文之前，本论的题目，先得略为解说。</p> <p>「摄」，是含摄、统摄的意思，这可从两方面来说：一以总摄别，二以略摄广。本论以简要的十种殊胜，广摄一切大乘法，这就叫以略摄广。如来说法，每因听众的不同，这里讲波罗蜜多，那里讲十地，现在总举十义，把大乘经中各别的法门，总摄起来，这就叫以总摄别。</p> <p>「乘」就是车乘，能运载人物从此到彼，有能动能出的作用。众生迷失在生死的旷野中，随着轮回的迷道而乱转，众苦交迫，没有能力解脱。如来就以各种的法门，把众生从苦迫的旷野中运出来。这能令众生离苦的法门，譬喻它叫「乘」。但因运载的方法与到达的目的不同，就有大小乘的差别。小乘就是声闻乘、缘觉乘，大乘就是菩萨乘。</p> <p>「大」，梵语摩诃，含有大、多、胜三义。实际只是一个大义，不过一从多显大，一从胜显大而已。所以这大字，只要从量多质胜所显的含容大与殊胜大去说明。一含容大。龙树菩萨的大智度论曾作这样解释：大乘可以含容小乘，能容纳它，所以是大。譬如小乘所走的路，只有三百由旬，大乘的行程则有五百由旬，所以小乘三百由旬的终点，不过是大乘五百由旬行程里的一个中站而已，除此，大乘还有它更远的目的。这样，大乘不一定离开小乘，而是能含容小乘，内容比小乘更广博的佛法。因此，般若经说：『菩萨遍学一切法门』，『二乘若智若断，皆是菩萨无生法忍』。</p> <p>二殊胜大。无着菩萨等一系大都偏重这一点：大乘的思想小乘中没有，这部分独有的思想，要比小乘来得殊胜。这多在大乘不共小乘的意义上发挥，所以大乘好像是小乘以外的另一种殊胜的佛法。殊胜是什么？就是摩诃。殊胜义是大义，所以大乘亦名胜乘，小乘亦可名劣乘。这样，大小乘的差别，不单是量的广狭，而且是质的胜劣。本论是属于这殊胜大一系的作品（以上约偏胜说）。殊胜就是摩诃。</p> <p>现在就以本论所说的十种殊胜来解释。十种殊胜，依一般说，可分为境行果三类：一、二是境的殊胜；三至八，是行的殊胜；九、十是果的殊胜。境行果都是殊胜的，都是大的，不共小乘的。而这殊胜的境行果法，可以运载众生出离苦海，所以叫大乘。</p>
	(一) 释题	<p>本论是无着菩萨造的，从世亲、无性两种释论所依的本论考察起来，已有些出入。摄论在印度，是有好多种不同诵本的。至于我国的各家译本，文句与意义上的不同，那就更多了。不管他论本如何出入，这部论是唯识学中扼要而最有价值，为治唯识学者所必须研究的圣典，这是谁也不能否认的。</p> <p>本论的释论，在印度有世亲、无性的两种，还有其他不知名的也说不定。在这两种释论的作者中，世亲是无着的兄弟，又是他的弟子，论理，世亲的解释要比较确当，比较能阐明无着的本意。故研究本论，应以世亲释为主，无性释作参考。</p> <p>本论在我国有三种译本：一元魏佛陀扇多译，二陈真谛译，三唐玄奘译。这三种译本，文义大致相同。释论中的世亲释，我国也有三译：一真谛译，二隋达磨笈多译（里面也含有本论），三玄奘译。将这三种释论的译本内容比较起来，相差就很远了。陈译最多，有十五卷，隋译与唐译的都只有十卷。讲到翻译的忠实，真谛译可说不很忠实，但说他的见解错误，那也不尽然，细读他的译文，有些思想是与无性释相同的，因此可以推想到他是参考无性释，或当时其他的释论而综合糅译成的。所以，可说他的翻译欠忠实，不可一定说是思想的错误，从他的译文里，很多的地方，可以见到初期唯识学的本义。所以我们虽采用玄奘译作讲本，但对真谛的译本，应以活泼的方法，客观的见解去看它，不能抹煞它的价值。此外，无性释有玄奘的译本，也可以作为参考。</p>
	(二) 本论与释论及翻译	<p>本论在我国有三种译本：一元魏佛陀扇多译，二陈真谛译，三唐玄奘译。这三种译本，文义大致相同。释论中的世亲释，我国也有三译：一真谛译，二隋达磨笈多译（里面也含有本论），三玄奘译。将这三种释论的译本内容比较起来，相差就很远了。陈译最多，有十五卷，隋译与唐译的都只有十卷。讲到翻译的忠实，真谛译可说不很忠实，但说他的见解错误，那也不尽然，细读他的译文，有些思想是与无性释相同的，因此可以推想到他是参考无性释，或当时其他的释论而综合糅译成的。所以，可说他的翻译欠忠实，不可一定说是思想的错误，从他的译文里，很多的地方，可以见到初期唯识学的本义。所以我们虽采用玄奘译作讲本，但对真谛的译本，应以活泼的方法，客观的见解去看它，不能抹煞它的价值。此外，无性释有玄奘的译本，也可以作为参考。</p>
	(三) 本论的组织	<p>本论的魏译，是没有分品分章的。陈译与隋译，分为十品，每品又分为几章。唐译分为十一品，但没有分章。陈隋二译的分为十品，即依十种殊胜的次第，这本是自然而合理的科判。但第一品的初二章，实际是全论的序说与纲要，所以唐译又别立一品，合为十一品。这些品与章的分科，本非无着本论的原型，也不是世亲释论所固有的，大抵是后代学者的一种科判，夹杂在论文中，像金刚经的三十二分一样。</p>

表 0-8: (12 表) 简介分三【上】【1】

简介分三	一	<p>《摄大乘论讲记·悬论》分五</p>	<p>(三) 本论的组织</p> <p>如从本论的文段次第作严密的科判，应分为三分十章。一、序说，二、所知依，三、所知相，四、入所知相，五、彼入因果，六、彼因果修差别，七、此中增上戒、增上心、增上慧，八、彼果断，九、彼果智，十、结说。此十章的初章，即序说摄大乘；末一章，即结说摄大乘；中间八章，即个别地论述摄大乘的十种殊胜。所以可总束为序说、正说、结说（但结说的文句过少）——三分。</p> <p>如专从十殊胜的组织来说，十种的前后次第，有着不可倒乱的理由，这在本论中自有说明。如从十种殊胜的名义，作深一层的研究，即看出本论的重心所在——唯识行证的实践，即是从实践的立场，统摄大乘的一切。十种殊胜，不是为了理论的说明，是为了大乘的修行而开示的。佛法本不外乎转迷启悟，转染成净的行践。转迷启悟与转染成净的关键，即是『知』。智、明、正见、正观、正觉、般若、阿毘达磨，这些都无非是知的异名。</p> <p>在声闻藏中，以知四谛为主；在此唯识大乘中，即以知三性为主。此三性，即真妄、空有与染净，为大乘学者所应知的。所以世亲说：「所应可知，故名所知，即三自性」。所应可知的所知，是开示修行的术语，含有指导去体认的意味，与能知所知的所知，意义不同。此应知自性的染净真妄（即三性），如知道他的因缘，即能使之转化，转化妄染的为真净的。因缘即是缘起，即一切种子阿赖耶识。从阿赖耶杂染种子所生起的，即依他起染分而成为徧计执性的生死；如对治杂染的种习，熏成清净种子，即能转起依他净分而成为圆成实性的涅槃。这与根本佛教的缘起中道一样，『此有故彼有』，即缘起的流转生死；『此无故彼无』，即缘起的还灭而涅槃。转染成净与转妄为真，是可能的，而众生不能，病根在无知。</p> <p>所以，大乘的修行，以契入应知自性的真智为道体，依本论说，即由加行无分别智，修习唯识无义的观行，进而悟入境空心寂的平等法界，得根本无分别智，再从根本无分别智，引生无分别后得智，不断的修习。智的修习与证入，不但是无分别智而已，无分别智——般若，虽是大乘道的主体，但与五波罗蜜多有相依共成的关系，必须修行六波罗蜜多，纔能证入应知自性，也唯有智证应知自性，六波罗蜜多纔成为名符其实的波罗蜜多。理证与事行，有互相推进的因果性。</p> <p>智证中心的六度大行，如从他的离障证真的前后阶段说，即有十地。如约智体前后相生而次第完成说，即由戒而定，由定而慧。本论对于慧学，有特别的发挥，由慧学而到达究竟圆满，即离分别的涅槃（应知自性的转妄染为真净）与无分别的佛智。此二者与三学，即戒定慧解脱解脱知见。这样，本论的十殊胜，实即开示大乘学者应知的实程序而已。</p> <p>(四) 摄论与阿毘达磨大乘的关系</p> <p>本论十殊胜的组织形式，不是无着的创说；就是摄大乘的名目，也不是新立的。这如本论的最初说：『阿毘达磨大乘经中……有十相殊胜殊胜语』。又末了说：『阿毘达磨大乘经中摄大乘品，我阿僧伽（即无着）略释究竟』。这可以看出，阿毘达磨大乘经，本有摄大乘品，此品即有十种殊胜的教说。无着依此品造论，所以名为摄大乘论。然从本论的体裁内容看，无着的略释，决非注疏式的释论，也不拘泥地限于一经，而广引华严、般若、解深密、方广、思益梵天所问等经，瑜伽、大乘庄严经、辨中边、分别瑜伽等论。可以说，本论是采取十种殊胜的组织形式，要略的通论大乘法门的宗要。所以，摄大乘论所摄的大乘，即是大乘佛法的一切。</p> <p>这样的解说，决不是说本论与阿毘达磨大乘经的关系不深，与摄大乘品的名称无关，是说无着总摄大乘的意趣，是扩张而贯通到一切的。如专从本论与阿毘达磨大乘经的关系说，那末，本论不但在全体组织的形式上，完全依着摄大乘品的轨则，在各别的论述十殊胜时，也常常引证。如所知依章引用『无始时来界』及『由摄藏诸法』二颂，成立阿赖耶识的体性与名称。</p> <p>引用『诸法与识藏』一颂，成立阿赖耶识与诸法的互为因果。所知相章，引用『成就四法』一段，成立一切唯识。引用有关三性的『幻等说于生』二颂（据梵文安慧辨中边论疏说），及『法有三分：一染污分，二清净分，三通二分』一段。</p> <p>又在增上慧学章中，引述重颂『成就四法』的『鬼傍生人天』六颂，成立无分别智。此外没有明白指出的偈颂，或许也有引用该经的。</p> <p>所以，本论虽是大乘的通论，而阿毘达磨大乘经，仍不失为本论宗依的主经。可惜此经没有传译过来，已经佚失，我们只能从本论中想象它的大概了。</p>
------	---	----------------------	--

表 0-9: (12 表) 简介分三【上】【1】【2】

简介分三	一 《摄大乘论讲记·愚论》分五	(五) 摄论在无着师资学中的地位	<p>瑜伽系的法相唯识学，可以无着为中心，弥勒是他的老师，世亲是他的弟子。不管弥勒是从兜率天上下下来，或是人间的大德，他的学说是由无着宏扬出去，这是不成问题的。世亲是传承弘布无着思想的人物。所以，研究法相唯识学，当以无着为中心，他的思想，确也是法相唯识中最根本的。</p> <p>这一系的论典，最早出的当推瑜伽论。该论的内容有五分，内地相传是弥勒说的，西藏说是无着造的。内地传说弥勒说瑜伽，早在西藏未有佛法一百多年前，那时所传说的瑜伽，或十七地论，是指瑜伽的本地分而说的。本地分与抉择分的思想有相当的不同，所以我想，瑜伽论或不如内地所传说全是弥勒说的，也不同西藏所说全是无着造的。可以这样说：本地分是弥勒说的，抉择分是无着造的。弥勒说本地分在前，内地人就传说连抉择分也是弥勒说的；无着造抉择分于后，西藏人也就根据这点说它全是无着造的。相信这种说法，比较要近乎情理。</p> <p>本地分的主要思想是：一、诸识差别论；二、王所差别论；三、种子本有论；四、认识上所认识的境界都不离自心，但诸法所依的离言自性却是各有它差别自体的。这种思想，可说是初期的唯识思想，还没有达到唯识为体的唯识学。依本地分菩萨地而造的大乘庄严经论，纔算是达到彻底的唯识思想。庄严论与本地分不同的地方是：一、一心论；二、王所一体论，心所是心王现起的作用，没有离心的自体；三、所认识的境界，就是识的一分，不许心色有各别的自体。还有种子本有论，这与本地分的主张相同。庄严论虽可说是彻底的唯识思想，但还不能算完备，还欠缺详细理论的发挥与严密的组织。到了摄大乘论出世，唯识思想纔算是真正完成了。</p> <p>摄论主要的思想是：一、种子是新熏的，这点与本地分、中边、庄严诸论所说的完全不同。二、王所有不同的体系，这和本地分相同，而不同于中边、庄严诸论。三、境就是识。四、识与识之间是一心论的，这也同于庄严论，但已有转向多心论的趋势。这样看来，摄论的唯识说，虽是继承庄严论的，但又接受了经部种子新熏的学说。再看抉择分的思想：抉择分是抉择本地分的，他的王所差别、诸识差别、心色差别，虽同于本地分，而种子则又与摄论的新熏思想相同。无着的后期思想，显然是放弃种子本有说而改用新熏的了。</p> <p>世亲继承无着摄论及摄抉择分的思想，又有所发挥。他的名著唯识三十论，是继承摄抉择分而作的。继承无着世亲大乘不共的唯识思想者，要算安慧论师的一系；至于护法的思想，不能说是无着唯识的继承者，他的伟大，在于融合瑜伽、摄论两大思想，而把唯识学建立在瑜伽论本地分的思想上。故护法成唯识论说诸识差别、王所差别、心色各别自体、种子本有（本地分）新熏（摄论及抉择分）合说，这和代表无着唯识学的庄严与摄论的思想是有点不同的。</p> <p>有人说安慧学是唯识古学，护法学是唯识今学。护法的时代迟，他的学说，或许可称今学。其实，他并不什么新，反而是复古的，看他成唯识论的思想，是复回到最初本地分的思想上去了，这不是复古吗？西藏说世亲唯识学的真正继承者是安慧论师。护法的老师陈那，是传承世亲的因明学。陈那与他的再传弟子法称，关于唯识的思想，叫做随理行派。陈那与他的弟子护法，思想上反流到本地分，与经部有部更接近了。</p> <p>摄论的思想，决与护法的唯识思想有所不同。所以要认识摄论的真意，须向本论好好地探讨一下，同时取中边、庄严等论互相印证发明，方可了然。</p>
			<p>此土有国师婆罗门姓橘尸迦，有三子，同名婆藟盘豆。婆藟译为天，盘豆译为亲。天竺立儿名有此体，虽同一名，复立别名以显之。第三子婆藟盘豆，于萨婆多部出家，得阿罗汉果，别名比邻持（定梨反）跋婆。比邻持是其母名，跋婆译为子，亦曰儿。此名通人畜，如牛子亦名跋婆，但此土呼牛子为犊长子。婆藟盘豆是菩萨根性人，亦于萨婆多部出家，后修定得离欲，思惟空义不能得入，欲自杀身。宾头罗阿罗汉在东毘提诃观见此事，从彼方来，为说小乘空观。如教观之，即便得入。虽得小乘空观，意犹未安，谓理不应止尔。</p>

表 0-10: (12 表) 简介分三【上】【2】

简介分三	二 论主 释主 译主 简介分三	(一) 无着 菩萨 简介	<p>因此乘神通往兜率多天，咨问弥勒菩萨。弥勒菩萨为说大乘空观。还阎浮提如说思惟，即便得悟，于思惟时，地六种动。既得大乘空观，因此为名，名阿僧伽。阿僧伽译为无着。尔后数上兜率多天，咨问弥勒大乘经义。弥勒广为解说，随有所得，还阎浮提，以己所闻，为余人说，闻者多不生信。</p> <p>无着法师即自发愿：我今欲令众生信解大乘，唯愿大师下阎浮提，解说大乘，令诸众生皆得信解。弥勒即如其愿，于夜时下阎浮提，放大光明，广集有缘众，于说法堂诵出十七地经，随所诵出，随解其义。经四月夜，解十七地经方竟。虽同于一堂听法，唯无着法师得近弥勒菩萨，余人但得遥闻。夜共听弥勒说法，昼时无着法师更为余人解释弥勒所说。因此，众人闻信大乘。弥勒菩萨教无着法师修日光三摩提。如说修学，即得此定。从得此定后，昔所未解，悉能通达；有所见闻，永忆不忘；佛昔所说华严等诸大乘经悉解义。弥勒于兜率多天，悉为无着法师解说诸大乘经义，法师并悉通达，皆能忆持。后于阎浮提造大乘经优波提舍，解释佛所说一切大教。</p>
		(二) 世亲 菩萨 简介	<p>婆薮盘豆(世亲法师)，约公元 3 2 0—4 0 0 年间，北天竺富娄沙富罗国人。尔时，国师婆罗门姓憍尸迦，有三子，长子阿僧伽，即无着菩萨，三子比邻持跋婆，法师居中。法师在那烂陀寺，依萨婆多部出家，博学多闻，遍通坟籍，神纔俊朗，无可为俦，戒门清高，难以相匹。既已精研一切声闻三藏，为欲究竟婆沙深义，复往迦湿弥罗学习四载，精通《大毗婆沙》。于是十八部各部不同之经律论藏，乃至六师外道诸说，无不晓了，并善巧因明论辩之术。旋返中印，为众多声闻僧，开示教法，造著名之《俱舍论》。</p> <p>《俱舍论》虽宗有部，乃取经部之长，弥补其失，而复自成体系，是阿毗达磨之结晶，在佛教史上，有其极为重要、崇高之地位。斯论复是法师由部派佛学进入瑜伽行派过程中最后之代表作。而《唯识二十论》则为法师作为瑜伽行者之创着。二者对照学习，于研究法师思想体系之发展，有特殊重大之意义焉。</p> <p>先时有外道，名频伽诃婆娑，从龙王处学得僧伽论，心高我慢，自谓其法最大，无复过者，欲破佛法，入阿踰闍国，击论议鼓。天亲法师造《七十真实论》，破其所造僧伽论，首尾瓦解，无一句得立。因而获得阿踰闍国王三洛沙金之赏，法师以作三分，起三寺院。</p> <p>有新日王妹夫婆罗门，名婆修罗多，是外道师，解毗伽罗论，以此论义，破俱舍文句。法师乃造论，破毗伽罗三十二品，始末皆坏。新日王崇信皈依，并令太子就师受戒，王妃亦出家为法师弟子。</p> <p>后时，法师见圣者无着所造《五地部论》(即《瑜伽师地论》)心不理解，不信是听受于本尊之教法。传说法师见而叹曰：「呜呼，无着在林中，十二载修习禅定，禅定无成却造作，创立背驮子宗派。」无着菩萨闻已，认为机缘已熟，遂派二比丘前往调伏。法师闻《十地经》，信悟大乘，悔昔毁谤，积造大罪，思截其舌以谢。菩萨教以灭罪之法，谓广说大乘教法，注释多种经典，持佛顶尊胜明咒十万遍。</p> <p>于是法师从无着菩萨听受一切大乘经典，复从一阿闍黎，传受真言法门，而获得成就。能忆持当时世间所有之佛法，相传自释迦世尊涅槃以后，从未有多闻如世亲阿闍黎者，所忆持之经典，有声闻三藏中五百部，大乘经五百部，又陀罗尼咒五百部。每日课诵《般若八千颂》。无着菩萨示寂后，法师继任那烂陀寺堪布之职，曾往憍利国等多处弘化，广建大乘教法，使彼时印土大乘比丘倍增，总达六万人之多云。</p> <p>凡法师所造论、释，文义精妙，有见闻者靡不信求。故天竺及余边土学大小乘者，悉以法师所造为学本。异部及外道论师，闻法师名，莫不畏伏。于阿踰闍国圆寂，年终八十(一说住世近百年)。虽迹居凡地，理实难思议也。</p>

表 0-11: (12 表) 简介分三【上】【2】

简介分三	二 论主释主译主简介分三	(三) 玄奘法师简介	<p>玄奘法师(公元600—664年)俗姓陈名祎,洛阳东南缑氏县人。父慧,英洁有雅操,早通经术,性恬简,无务荣进,加属隋政衰微,遂潜心坟典,州郡频贡孝廉及司隶辟命,并辞疾不就。母宋氏,生三子一女,法师列最幼。其第二兄名素,先出家,法名长捷,住东都净土寺。察法师堪传法教,会师十岁丧父,因将诣道场,教诵习经业。年十三,有敕于洛阳度僧,时业优者数百,法师以幼少不予取限,立于公门之侧。时使人大理卿郑善果有知士之鉴,见而奇之,问出家意,答曰:「欲远绍如来,近光遗法。」果深嘉其志,特而取之,始行出家,法名玄奘。</p> <p>旋从景法师听受《涅槃经》,又从严法师学习《摄大乘论》。年十五,专门受业,声望逾远。十九岁,以中原兵乱(瓦岗农民起义,攻陷洛阳东北兴洛仓——河南巩县,进夺洛阳),乃启兄入蜀,从道基请教问业。二十一岁,在成都受具足戒,并坐夏学律。嗣后,对南传新学——真谛三藏在南方译传之《摄论》《俱舍》,及北传之《涅槃》《成实》《毗昙》等,均从名师,饱经参学。</p> <p>法师既遍谒众师,备餐其说,详考其义,各擅宗途,验之圣典,亦隐显有异,莫知适从,乃誓游西方,以问所惑,并取《十七地论》,以释众疑。二十九岁,从长安首途,历经艰辛,入中印度,礼那烂陀寺戒贤论师为师,学习《瑜伽》等论,先后五年。最后二年,又从杖林山胜军论师抉择唯识,廓清余疑。中间各地参学,前后经十七年,于贞观十九年,返回长安。京城留守左仆射梁国公房玄龄遣右武侯大将军莫陈实、雍州司马李叔慎、长安县令李干佑前往欢迎。万民奔凑,观礼盈衢。</p> <p>法师回国后,即开始翻译事业,前后约二十年,从未中辍。翻译内容,大致可分三个阶段:(一)前六年,以《瑜伽师地论》为中心,同时译出与此论相关联之《显扬论》《佛地论》《摄大乘论》等。(二)中间十年,以翻译《俱舍论》为中心,及其相关著作如《发智》《大毗婆沙》《顺正理》《显宗》等论;并糅合护法等十大论师,集注世亲《唯识三十论》本,而成《成唯识论》十卷。(三)最后四年,以《大般若经》为翻译中心,将瑜伽学说,上通至般若,显其渊源之深厚。就中又译出《集异门论》《品类足论》《辨中边论》《异部宗轮论》等重要论典,《二十唯识论》即在此期翻译,以龙朔元年六月一日始笔,八日完成。</p> <p>总计二十年中,共译出经律论藏,暨胜论学派之典籍,共七十五部一千三百四十卷。其所著《大唐西域记》中,如实介绍中亚、印巴次大陆之风土遗闻,又是现代学者研究中亚、南亚古代史、地之重要数据。法师一生兢兢业业,日无虚度,在译着及学术交流事业上,作出了不朽之功绩,奠定慈恩宗之基础,影响所及,远及日本、朝鲜。彪炳世界文化史之玄奘法师,近代国际学者们,已给予应有的崇仰与评价。</p>
	三 《摄大乘论世亲释》序分三	(一) 摄论旨意	<p>粤稽圣教,世尊说菩萨藏中之论藏,曰《阿毗达磨经》。弥勒说论中之大乘毗婆沙,曰《瑜伽师地论》。无着括《瑜伽师地论》法门,诠《阿毗达磨经》宗要,开法相唯识二大宗,曰《集论》《摄论》。</p> <p>《集论》括诠经论全体;《摄论》则抉择而括诠之,括《瑜伽》本地分中菩萨地之功德品故,此境行果三事彼《深密经》七义故,诠《阿毗达磨经》中的摄大乘一品故。《集论》宗法相,则以蕴处界三科等敛一切法故,识虽尊特,与色受想行并开蕴故;《摄论》宗唯识,则以一切法唯有识以立言,所谓一切显现,虚妄分别,唯识为性,故摄三性以归一识故。然《十地经》说三界唯心,是则唯言为独。于圣教海中有所抉择而示尊崇,则不在《集论》而在《摄论》。</p> <p>复次,集论宗法相,导小以归大,五姓齐被,三根普摄;摄论宗唯识,诠大而简小,姓唯被二,乘亦摄一。然《解深密经》说一切声闻独觉皆共此一妙清净道,皆同此一究竟清净,更无第二。《法华经》说惟有一乘法,无二亦无三。大论、释论说二乘及无性,亦依大教,各于自乘,断种伏缠,修善离趣。是则种虽有五,教唯一。于圣教海中教机相应,独加持大而说法要,则不在《集论》而在《摄论》。</p> <p>复次,《集论》谈中道,依世出世后得智说六善巧;《摄论》谈中道,依出世智说无所得。无所得者,正智缘如,离能所取,无彼戏论,非无相见,是名中道。然《十地经》说不动地无相无功用。《佛地经》说证入如来清净法海,无别所依,智无差别、智无限量、智无增减。是则依出世智而得转依,于圣教海中由加行以入十地而证佛地,则不在《集论》而在《摄论》。</p> <p>上来所谈旨意如是,以是因缘,当持摄论。</p>

表 0-12: (12 表) 简介分三【上】【2】【3】

简介分三	三 《摄大乘论世亲释》序分三	(二) 略说要义	<p>今为略说要义。《摄论》詮次云何耶？曰：初十句，标纲要故；次所知依、所知相，詮缘生、缘起境故；次入所知相及彼入因果，彼修差别及增上三学，詮加行、通达、修习行故；后彼果断、彼果智，詮究竟果故。</p> <p>【3】小不足语大，大于何属耶？曰：大之于赖耶故，转依果海、赖耶因海共相应故。论云：声闻不于一切智处转故，虽离此说，然智得成；菩萨定于一切智处转故，若离此智，不易证得一切智故。</p> <p>空宗破赖耶，何耶？曰：恐彼分别执为我故。空宗虽空亦不断，虽有亦不常，赖耶亦非断非常故。</p> <p>法相宗亦大，而非赖耶耶？曰：大之所对有二：一缘生有相以治空，《辨中边论》首相品、《集论》首三法品非特说故；二缘起大因以治小，《摄论》首所知依分是所崇故。</p> <p>《摄论》舍赖耶名，取所知依名，何耶？曰：小不断所知障故，训释词与转依同故，赖耶多说有漏故。</p> <p>《摄论》因中缺发心，何耶？发心以前为种姓，入地以先为加行。菩萨已得胜解，已备资粮，而将入地，初略发心独谈加行故，次略四十心独建十地故，十地菩萨位故。</p> <p>然则博地凡夫何入耶？曰：入所知相最初一句云：大乘多闻熏习相续，初造种姓故。种姓有性、有习，习力强故。由多闻、寻思而发心，寻思通未发心故。三练磨、四断处、六度、三学不禁行故。</p> <p>菩萨根本六度又详三学，何耶？曰：戒四殊胜、定六差别与无分别智，显大增上，小所无故。</p> <p>摄论果中缺有余涅槃、无余涅槃，何耶？曰：非有为非无为，无为有为，尽未来际，独归无住，非小境故。如是略说摄论要义。</p>
		(三) 论释译本	<p>世亲菩萨闻十地经，悔小悟大，涕泪悲泣，割舌赎过。无着造此，授以作释。后复推广，造三十颂，大弘厥宗，大事因缘，一何郑重。复有无性，亦释此论，异义纷披，此姑不述。译斯本论，凡有四本：一为后魏佛陀扇多，二陈真谛，三隋笈多，四唐玄奘。陈译多异，余三略同。译斯释论，亦有三本，但缺魏译，亦陈译异，隋唐略同。读者会观，知其趣矣。</p> <p>民国五年秋九，编者宜黄欧阳渐识于金陵刻经处。</p>

表 1-1: (4 表) 总标纲要分第一分三【上】【3】【卷一】

科判				正文		
总标纲要分第一分三【卷一】	甲一世亲序颂分二	乙一皈敬序分三	丙一礼赞三宝分三	丁一礼赞佛宝	诸破所知障翳暗 诸法真俗理影中 斯由永离诸分别 获得最胜三菩提 能无功用十方 开示殊胜极广大 由无分别有大悲 由摄妙慧巧方便	尽其所有如所有 妄执竞兴于异见 无垢清净智光明 惑障并习断常住 随诸有情意所乐 三种解脱等方便 生死涅槃俱不住 究竟至极自他利
				丁二礼赞法宝	如是世尊等所觉 若能于此善修行 诽谤决定没无底	等所开示微妙法 必获寂然甘露迹 甚久无能大苦海
				丁三礼赞僧宝	学无学僧居道果 善逝无垢功德河 为世无上良福田 而便广大如地空 故我至诚身语思	普胜一切所余僧 真实于中而沐浴 虽复投于微少善 慧者由斯得解脱 频修无倒归命礼
			丙二伤叹德减起失	轨范诸师今减少 皆由聪睿邪慢人	真法正理多浑浊 依自寻思失教证	

表 1-2: (4 表) 总标纲要分第一分三【上】【3】【4】【卷一】

总 标 纲 要 分 第 一 分 三	甲 一 世 亲 序 颂 分 二	乙 一 皈 敬 序 分 三	丙 三 赞 无 着 师	我师于此非前后 依止无动出世间 阐扬妙法流清誉 文光无垢最甚深 广大句义皆微妙 能令聪敏者融心 极难通法慧无滞 于乐常无染着心 诸贤圣者常亲近 无着名称普皆闻 逢事圣者大慈尊 放大法光三摩地 如日舒光遍十方 诸了义经所随顺 悉以绮饰自庄严 无谄无僞生爱敬 不住利养称誉中 故名决定称自德 一切世间无不知 功德显然同所赞
		乙二发起序		无尽辨者等所雨 多从彼闻自力微 从广决择集少分 愿此所作遍饶益 甘露文义微妙法 少受犹如乞雨鸟 以言略释摄大乘 怖于极大文海者
	甲 二 成 立 大 乘 是 佛 说 分 四	乙一略标		<p>论曰：阿毘达磨大乘经中，薄伽梵前，已能善入大乘菩萨，为显大乘体大故说。谓依大乘，诸佛世尊有十相殊胜殊胜语。</p> <p>【4】释曰：依止何义，从何所因，而作是说？广博所知深大法性，若离诸佛菩萨威力，谁于此中能造释论？复由何义于此论初说如是事？由若离举阿毘达磨大乘经言，则不了知论是圣教。为此义故，又为显经名如言十地经故，说如是阿毘达磨大乘经言。复有余义，为显彼经是圣教故，初说如是阿毘达磨大乘经言。今造此论有所用者，为欲开晓无知者故。为显法门别名故，举阿毘达磨；为显通名故，举经言；为简声闻阿毘达磨，复举大乘。由今亦有非圣所说阿毘达磨，如现有人自寻思慧，谓是佛说阿毘达磨，或声闻说，或世智造。又言大乘素怛缆者，为欲显示异声闻等。为欲显示菩萨藏摄故，复举其阿毘达磨。</p> <p>又藏摄者，谓入自宗素怛缆藏；现灭自惑毘奈耶藏，即大乘中菩萨烦恼以诸菩萨种种分别为烦恼故；不违最胜阿毘达磨，广大甚深为其相故。</p> <p>此中三藏者，一素怛缆藏，二毘奈耶藏，三阿毘达磨藏。如是三藏下乘上乘有差别故则成二藏：一声闻藏，二菩萨藏。此三及二，何缘名藏？由能摄故，谓摄一切所应知义。</p> <p>复由何缘建立三藏？由九种缘。谓为对治疑惑立素怛缆藏，若于彼彼义中有疑惑者，即为决定宣说彼彼义故；为对治二边受用立毘奈耶藏，谓遮有罪着欲乐边受用故，及开无罪不自苦边受用故；为对治自见取执立阿毘达磨藏，显照诸法无倒相故。</p> <p>又能说三学故立素怛缆藏；能成办增上戒、增上心故立毘奈耶藏，谓具尸罗即无悔等，渐次能得三摩地故；能成办增上慧故立阿毘达磨藏，谓能决择无倒义故。又能说法义故立素怛缆藏；能成满法义故立毘奈耶藏，谓为调伏烦恼勤修行者便于此二能通达故；能于法义决择善巧故立阿毘达磨藏。</p> <p>由此九缘，许立三藏。又此皆为解脱生死。此复云何能得解脱？熏、觉、寂、通，故得解脱。谓由闻熏习心故，由思觉悟故，由修奢摩他寂静故，由证毘钵舍那通达故，能得解脱。</p> <p>又若略说此素怛缆、毘奈耶、阿毘达磨藏，各有四义。菩萨于此若具了知，则能证得一切智性；声闻于此虽但解了一伽陀义，亦得漏尽。云何此三各有四义？谓能贯穿依故、相故、法故、义故，名素怛缆。此中依者，谓于是处，由此为此，而有所说；相者，谓世俗谛相、胜义谛相；法者，谓蕴、界、处、缘起、谛、食、静虑、无量、无色、解脱、胜处、遍处、菩提分、无碍解、无诤等；义者，谓随密意。</p> <p>对故、数故、伏故、通故，应知名阿毘达磨。谓阿毘达磨亦名对法，此法对向无住涅槃，能说谛、菩提分、解脱门等故。阿毘达磨亦名数法，于一一法数数宣说训释言词、自相共相等无量差别故。阿毘达磨亦名伏法，由此具足论处所等，能胜伏他论故。阿毘达磨亦名通法，由此能释通素怛缆义故。</p>

表 1-3: (4 表) 总标纲要分第一分三【上】【4】【卷一】

总 标 纲 要 分 第 一 分 三	甲 二 成 立 大 乘 是 佛 说 分 四	乙一 略 标	<p>犯罪故、等起故、还净故、出离故，应知名毘奈耶。此中犯罪者，谓五众罪。等起者，谓无知故、放逸故、烦恼盛故、不尊敬故而犯诸罪。还净者，谓由意乐不由治罚，如受律仪。出离者，有七种：一、各各相对，说悔所犯；二、誓受治罚，谓授学等；三、等有妨害，先制学处，后由异门还复开许；四、别更止息，谓僧和合，还舍所制；五、转依，谓苾刍、苾刍尼转男女形故，舍不共罪；六、由真实观，谓作殊胜法嗢陀南诸行相观；七、由法尔得，谓由见谛，法尔得无小随小罪。应知名毘奈耶复有四义：一、补特伽罗故，世尊依彼制所学处；二、制立故，谓告曰彼补特伽罗所犯过已，大师集僧制所学处；三、分别故，谓制学处已更广解释先所略说；四、决择故，谓于此中决判所犯云何有罪云何无罪。</p> <p>今当释本文。薄伽梵前者，显有所敬，故无异言。善入大乘者，是由已得陀罗尼等胜功德义，显已得此诸功德故，于义于文能正任持、能正开示，如是名菩萨。为何义故说？为显大乘体大故说。所言显者，开发大乘实有大体。依大乘者，依止大乘而起所说。</p> <p>有十相殊胜殊胜语者，谓即由彼十种殊胜所殊胜语，名十相殊胜殊胜语。此殊胜言，是差别义，两互相待，如言此义殊胜于彼；又最上义是殊胜义；或是异类，谓义因殊胜故，语果是殊胜。今当说此十种别相。</p> <p>论曰：一者所知依殊胜殊胜语，二者所知相殊胜殊胜语，三者入所知相殊胜殊胜语，四者彼入因果殊胜殊胜语，五者彼因果修差别殊胜殊胜语，六者即于如是修差别中增上戒殊胜殊胜语，七者即于此中增上心殊胜殊胜语，八者即于此中增上慧殊胜殊胜语，九者彼果断殊胜殊胜语，十者彼果智殊胜殊胜语。由此所说诸佛世尊契经诸句，显于大乘真是佛语。</p> <p>释曰：此中所知依殊胜殊胜语者，所应可知，故名所知，所谓杂染清净诸法，即三自性。依是因义。此所知依即是殊胜，故名所知依殊胜。由此殊胜，故语殊胜。此依即是阿赖耶识。如是持业释，乃至彼果智殊胜亦尔，谓彼果智即是殊胜，故名彼果智殊胜等。所知相者，是所知自性义。所知即是相，故名所知相，谓三自性。</p> <p>入所知相者，谓于所知相，若能入若正入，即唯识性。彼入因果者，谓能入彼，故名彼入，即是悟入唯识理性。因谓加行时世间施等波罗蜜多；果谓通达时出世施等波罗蜜多。彼因果修差别者，即彼因果，故名彼因果，即于此中修之差别。修谓数习，即此数习于诸地中展转殊胜，故名差别，即是十地。</p> <p>即于如是修差别中增上戒者，谓十地中依戒而学，故名增上戒，即诸菩萨所有律仪，于诸不善无复作心。增上心者，谓在内心或即依心而学，故名增上心，即诸三摩地。增上慧者，谓趣证慧，故名增上慧，或依慧而学故名增上慧，即是无分别智。断殊胜者，谓最胜品别自内弃舍烦恼及所知障，即是无住涅槃。智殊胜殊胜语者，谓无障智名智殊胜。彼无分别智有所对治，今此佛智已离一切障及随眠，是名于彼无分别智，佛智殊胜。</p>
		乙二 显 大 乘 殊 胜	<p>论曰：复次，云何能显？由此所说十处，于声闻乘曾不见说，唯大乘中处处见说。谓阿赖耶识，说名所知依体。三种自性：一、依他起自性，二、遍计所执自性，三、圆成实自性，说名所知相体。唯识性，说名入所知相体。六波罗蜜多，说名彼入因果体。菩萨十地，说名彼因果修差别体。菩萨律仪，说名此中增上戒体。首楞伽摩、虚空藏等诸三摩地，说名此中增上心体。无分别智，说名此中增上慧体。无住涅槃，说名彼果断体。三种佛身：一、自性身，二、受用身，三、变化身，说名彼果智体。由此所说十处，显于大乘异声闻乘；又显最胜，世尊但为菩萨宣说。是故应知但依大乘，诸佛世尊有十相殊胜殊胜语。</p> <p>释曰：云何能显者，是问何缘义。六波罗蜜多说名彼入因果体者，谓由唯识性入三自性时，世间施等波罗蜜多名清净因，由能引发出世间故。入地已去，即彼施等波罗蜜多成出世间，名清净果。菩萨十地说名彼因果修差别体者，谓菩萨十地是前所说波罗蜜多因果二位修差别性。无分别智说名此中增上慧体者，若诸声闻离四颠倒分别，名无分别；若诸菩萨离一切法分别名无分别：二无分别差别如是。</p>

表 1-4: (4 表) 总标纲要分第一分三【上】【4】【5】【卷一】

总 标 纲 要 分 第 一 分 三	甲 二 成 立 大 乘 是 佛 说 分 四	乙二显大乘殊胜	<p>无住涅槃说名彼果断体者，谓三学果故名彼果；彼果即断，名彼果断。此性名为彼果断体，即是烦恼所知二障断义。三种佛身说名彼果智体者，彼三学果故名彼果；彼果即智，名彼果智。此性名为彼果智体。</p> <p>此中若无自性身，应无法身，譬如眼根；若无法身，应无受用身，譬如眼识。应知此中所依能依为同法喻。若无受用身，已入大地诸菩萨众，应无受用法乐；若无受用法乐，菩提资粮应不圆满，譬如见色。若无化身，胜解行地诸菩萨众、诸声闻等劣胜解者，最初发趣皆不应有。是故决定应有三身。</p> <p>显于大乘异声闻乘者，声闻乘中不说此故。又显最胜者，显大乘中此亦最胜。</p>
		乙三显大乘真是佛语【5】	<p>论曰：复次，云何由此十相殊胜殊胜如来语故，显于大乘真是佛语，遮声闻乘是大乘性？由此十处于声闻乘曾不见说，唯大乘中处处见说。谓此十处是最能引大菩提性，是善成立，随顺无违；为能证得一切智智。</p>
		乙四重颂	<p>论曰：此中二颂：</p> <p>所知依及所知相 彼入因果彼修异 三学彼果断及智 最上乘摄是殊胜 此说此余见不见 由此最胜菩提因 故许大乘真佛语 由说十处故殊胜</p> <p>释曰：此复云何？谓复显此所说十处是最能引大菩提性，是善成立，随顺无违。是最能引大菩提性者，是大菩提能引因义。是善成立者，谓由正理等量思择，如见导师所说道相。言随顺者，谓为证得勤修行时随顺住故，如随导师所说正道随顺而住。言无违者，谓诸地中无障碍因，如随导师所说道中无劫贼等所有障难；或复生死涅槃二种互不相违。</p> <p>复有异门：是最能引大菩提性者，谓此能引无戏论无分别智故；是善成立者，谓与四理不相违故；言随顺者，谓与三量不相违故；言无违者，非先随顺后相违故。如有颂言：</p> <p>初任持爱悲 后随顺不善 非黑白我见 有益亦有损。</p> <p>为能证得一切智智者，谓于一切法中发生无上无间一切行相智故。善成立，为复有余义，谓善成立、随顺、无违，展转标释。云何善成立？谓能随顺故。云何能随顺？谓无违转故。</p>
	甲三摄大乘义究竟尽		<p>论曰：复次，云何如是次第说此十处？谓诸菩萨于诸法因要先善已，方于缘起应得善巧。次后于缘所生诸法，应善其相，善能远离增益损减二边过故。次后如是善修菩萨应正通达善所取相，令从诸障心得解脱。次后通达所知相已，先加行位六波罗蜜多，由证得故应更成满，增上意乐得清净故。次后清净意乐所摄六波罗蜜多，于十地中分分差别，应勤修习，谓要经三无数大劫。次后于三菩萨所学应令圆满。既圆满已，彼果涅槃及与无上正等菩提应现等证。故说十处如是次第。</p> <p>释曰：云何如是次第说者，问。谓诸菩萨于诸法因要先善已，广说乃至彼果涅槃及与无上正等菩提应现等证故者，答。要先了知诸法因已，后于缘起方得善巧：必有因故，果得生起，非自在等，由此能得因果两智。次后于因所生诸法应了其相，何等为相？谓实无有偏计所执，定执为有，名为增益；增益无故，损减实有圆成实性。远离如是二边过失，故名善巧。次于如是所取诸相，由唯识性，应正通达，得无障碍。</p> <p>次于随顺入唯识性世俗所证世间六种波罗蜜多，由胜义故应更证得，是应修作清净增上意乐摄义。次于十地分分差别应勤修习，谓要经三无数大劫，非如声闻极疾三生勤修对治便证解脱。次后即于如是修中增上戒等菩萨三学应令圆满。最后于彼学果涅槃，烦恼永断，及与无上正等菩提三种佛身，应现等证。故说十处如是次第。</p> <p>论曰：又此说中一切大乘皆得究竟。</p> <p>释曰：一切大乘齐此究竟，何以故？若欲说缘起，即入阿赖耶识摄。若欲说诸相，即入三自性摄。若欲说证得，即入唯识性摄。若欲说波罗蜜多，即入波罗蜜多摄。若欲说诸地，即入诸地摄。若欲说诸学，即入诸学摄。若欲说断及智，即入无住涅槃及三种佛身摄。齐是名为一切佛语，是故但说如此次第。</p>

表 2-1：（16 表）所知依分第二分二【上】【5】【卷一】

科判				正文
所知依分第二分二	甲一从圣教中安立阿赖耶识分二	乙一释名以证本识之有体分五	丙一阿赖耶教分二	<p>丁一引经证</p> <p>论曰：此中最初且说所知依，即阿赖耶识。世尊何处说阿赖耶识名阿赖耶识？谓薄伽梵于阿毘达磨大乘经伽陀中说：</p> <p>无始时来界 一切法等依 由此有诸趣 及涅槃证得</p> <p>释曰：此中能证阿赖耶识，其体定是阿赖耶识。阿笈摩者，谓薄伽梵即初所说阿毘达磨大乘经中说如是颂。界者谓因，是一切法等所依止，现见世间于金矿等说界名故。由此是因故，一切法等所依止。因体即是所依止义。由此有者，由一切法等所依有。</p> <p>诸趣者，于生死中所有诸趣。趣者，谓异熟果。由此果故，或是顽愚瘖哑种类，或有势力能了善说恶说法义，或能证得上胜证得，又为烦恼所依止性，由此故有猛利烦恼、长时烦恼。如是四种异熟差别所依止故，无有堪能；应知翻此名有堪能。非唯诸趣由此而有，亦由此故证得涅槃，要由有杂染方得涅槃故。</p> <p>论曰：即于此中复说颂言：</p> <p>由摄藏诸法 一切种子识 故名阿赖耶 胜者我开示</p> <p>释曰：已引阿笈摩证阿赖耶识是所知依体，复引阿笈摩证阿赖耶识名阿赖耶识。于此颂中由第二句释第一句。胜者即是诸菩萨众。</p>
			丁二释名义	<p>论曰：如是且引阿笈摩证，复何缘故此识说名阿赖耶识？一切有生杂染品法，于此摄藏为果性故，又即此识于彼摄藏为因性故，是故说名阿赖耶识。或诸有情摄藏此识为自我故，是故说名阿赖耶识。</p> <p>释曰：今训此识阿赖耶名。一切有生者，诸有生类皆名有生。杂染品法者，是遮清净义。于中转故，名为摄藏。或诸有情摄藏此识为自我者，是执取义。</p>
		丙二阿陀那教分二	丁一引经证	<p>论曰：复次，此识亦名阿陀那识。此中阿笈摩者，如解深密经说：</p> <p>阿陀那识甚深细 一切种子如瀑流 我于凡愚不开演 恐彼分别执为我。</p> <p>释曰：复引解深密经。即此阿笈摩中，佛告广慧菩萨摩訶萨曰：广慧当知，于六趣生死彼彼有情，堕彼彼有情众中，或在卵生，或在胎生，或在湿生，或在化生，身分生起。于中最初一切种子心识成熟，展转和合增长广大，依二执受：一者有色诸根及所依执受，二者相名分别言说戏论习气执受。有色界中具二执受，无色界中不具二种。</p> <p>广慧，此识亦名阿陀那识，何以故？由此识于身随逐执持故。亦名阿赖耶识，何以故？由此识于身摄受藏隐同安危义故。亦名为心，何以故？由此识色声香味触等积集滋长故。</p> <p>广慧，阿陀那识为依止为建立，故六识身转，谓眼识耳鼻舌身意识。此中有识，眼及色为缘生眼识，与眼识俱随行同时同境有分别意识转；有识，耳鼻舌身及声香味触为缘生耳鼻舌身识，与耳鼻舌身识俱随行同时同境有分别意识转。广慧，若于尔时一眼识转，即于此时唯有一分别意识与眼识同所行转；若于尔时二三四五诸识身转，即于此时唯有一分别意识与五识身同所行转。广慧，譬如大瀑水流，若有一浪生缘现前，唯一浪转；若二若多浪生缘现前，有多浪转。然此瀑水自类恒流无断无尽。又如善净镜面，若有一影生缘现前，唯一影起；若二若多影生缘现前，有多影起。非此镜面转变为影，亦无受用减尽可得。如是广慧，由似瀑流阿陀那识为依止为建立故，若于尔时有一眼识生缘现前，即于此时一眼识转；若于尔时乃至有五识身生缘现前，即于此时五识身转。</p>

表 2-2: (16 表) 所知依分第二分二【上】【5】【6】【卷一】

所知依分第二分二	甲一从圣教中安立阿赖耶识分二	乙一释名以证本识之有体分五	丙二阿陀那教分二	丁一引经证	<p>广慧，如是菩萨虽由法住智为依止为建立故于心意识秘密善巧，然诸如来不于此施设彼为于心意识一切秘密善巧菩萨。广慧，若诸菩萨于内各别如实不见阿陀那不见阿陀那识，不见阿赖耶不见阿赖耶识，不见积聚不见心，不见眼色及眼识，不见耳声及耳识，不见鼻香及鼻识，不见舌味及舌识，不见身触及身识，不见意法及意识，是名胜义善巧菩萨，如来施设彼为胜义善巧菩萨。广慧，齐此名为于心意识一切秘密善巧菩萨，如来齐此施设彼为于心意识一切秘密善巧菩萨。</p> <p>此伽陀中重显彼义。阿陀那识者，所释异名。甚深细者，难了知故。一切种子如瀑流者，次第转故，一切种子刹那展转如瀑水流相续转故。恐彼分别执为我者，一行相转故，分别执可得。</p>
				丁二名释义	<p>论曰：何缘此识亦复说名阿陀那识？执受一切有色根故，一切自体取所依故。所以者何？有色诸根，由此执受，无有失坏，尽寿随转；又于相续正结生时，取彼生故，执受自体。是故此识亦复说名阿陀那识。</p> <p>释曰：执受一切有色诸根故者，所以者何？有色诸根由此执受，尽寿随转，用此为释。谓由眼等有色诸根，阿赖耶识所摄受故，非如死身青瘀等位；若至死时，此舍离故，彼即便有青瘀等位。是故定知，此执受故，乃至寿限，彼不失坏。一切自体取所依故者，又于相续正结生时，取彼生故，执受自体，用此为释。谓由此识是相续识故，于相续正结生时，能摄受生一期自体，亦为此识之所摄受。</p> <p>由阿赖耶识中一期自体熏习住故，彼体起故，说名彼生。受彼生故，名取彼生。由能取故，执受自体。以是义故，阿赖耶识亦复说名阿陀那识。</p>
				丁一引教	<p>论曰：此亦名心，如世尊说：心意识三。</p> <p>释曰：此亦名心者，阿赖耶识即是心体。意识二义差别可得，当知心义亦有差别，显示此故。</p>
			丙三心教分三	戊一释二种意	<p>论曰：此中意有二种：第一、与作等无间缘所依止性无间灭识，能与意识作生依止。第二、染污意，与四烦恼恒共相应。一者萨迦耶见，二者我慢，三者我爱，四者无明。此即是识杂染所依。识复由彼第一依生，第二杂染。了别境义故，等无间义故，思量义故，意成二种。</p> <p>释曰：此中与作等无间缘因性，谓无间灭识与意识为因，是第一意。由四烦恼常所染污，是第二意。此中萨迦耶见者，谓执我性。由此势力，便起我慢，恃我我所而自高举。于实无我起有我贪，名为我爱。如是三种，无明为因。言无明者，即是无智。</p> <p>识复由彼第一依生、第二杂染者，谓无间灭识说名为意，与将生识容受处所，故作生依；第二染污意为杂染所依，以于善心中亦执有我故。</p> <p>了别境义故，等无间义故，思量义故，意成二种者，谓于此中，由取境义说名为识，由与处义名第一意，由执我等成杂染义名第二意。</p>
				丁二释意分三【6】	<p>论曰：复次，云何得知有染污意？谓此若无，不共无明则不得有，成过失故。又五同法亦不得有，成过失故。所以者何？以五识身必有眼等俱有依故。又训释词亦不得有，成过失故。</p> <p>又无想定与灭尽定差别无有，成过失故。谓无想定染意所显，非灭尽定；若不尔者，此二种定应无差别。又无想定一期生中应无染污，成过失故，于中若无我执我慢。又一切时我执现行可得故，谓善、不善、无记心中；若不尔者，唯不善心彼相应故，有我我所烦恼现行，非善无记。是故若立俱有现行，非相应现行，无此过失。</p> <p>此中颂曰：</p> <p>若不共无明 及与五同法 训词二定别 无皆成过失 无想生应无 我执转成过 我执恒随逐 一切种无有 离染意无有 二三成相违 无此一切处 我执不应有 真义心当生 常能为障碍 俱行一切分 谓不共无明</p>
				戊二染污意存在之理证	

表 2-3: (16 表) 所知依分第二分二【上】【6】【7】【卷一】

所知依分第二分二	甲一从圣教中安立阿赖耶识分二	乙一释名以证本识之有体分五	丙三心教分三	丁二释意分三	<p>戊三辨染污意是有覆无记性</p> <p>论曰：此意染污故，有覆无记性，与四烦恼常共相应。如色无色二缠烦恼，是其有覆无记性摄，色无色缠为奢摩他所摄藏故；此意一切时微细随逐故。</p> <p>释曰：此文复以余道理成立染污意，何等名为成立道理？谓此若无，不共无明即不得有。不共无明其相云何？谓未生对治，能障真智愚。此于五识理不相应，是处无容能为障故。若处有能治，此处有所治。亦不得在染污意识。此非有者，余惑现行名不成故。若立此烦恼在染污意识，即应毕竟成染污性，云何施等心得成善？与此烦恼恒相应故。若说有意识与善法俱转，此即与彼烦恼相应，是染意识引生能治不应道理。若说染污意俱转有善心，即此善心引生能治，此生彼灭，即无过失。</p> <p>又五同法故，所以者何？譬如眼等五识必有眼等五根为俱有依，如是意识亦应决定有俱有依。</p> <p>又训释词故，所以者何？能思量故说名为意，此训释词何所依止？非彼六识与无间识作所依止，应正道理，已谢灭故。</p> <p>又二定别故，所以者何？若定说有染污意者，无想定中即有此意，余定中无，故有差别。若异此者，于二定中第六意识并不行故，应无差别。</p> <p>又无想中生，应无我执故，所以者何？若彼位中无染污意，彼一期生应无我执。若尔，不应圣所诃厌。既被诃厌，是故定知彼有我执。</p> <p>重显彼故说四伽陀：若不共无明等，乃至广说。此中不共无明者，谓于一切善不善无记烦恼随烦恼位中，染污意相应俱生无明。彼若无者，成大过失。常于苦等障碍智生，是其业用，此即显无业用过失。五同法者，第六意识与五识身有相似法，彼有五根、阿赖耶识为俱有依；此亦如是，有染污意、阿赖耶识为俱有依。此五同法离染污意决定无有，此则显无自性过失。</p> <p>【7】训词若无成过失者，取所缘相而思量故，无间灭时能取境故，说名为意。过去已灭，无所思量，云何当有能思量性？训词无故成大过失。二定别者，灭尽定中无染污意，无想定中有染污意。此若无者，如是二定差别应无，成大过失。又染污意若无有者，无想身中应无我执，非异生者于相续中暂离我执应正道理。如是诸过离染污意皆定应得，故应定许有染污意。为显此义故，复说言无有二等。二者，即是不共无明、五相似法。三相违者，谓训释词、二定差别、无想生中我执恒随。离染污意，如是三事皆成相违。无此一切处我执不应有者，离染污意，于一切种善等位中我执恒随不应得有。故应定许有染污意。余文易了，不复须释。</p>
				丁三释心	<p>论曰：心体第三，若离阿赖耶识，无别可得。是故成就阿赖耶识以为心体，由此为种子，意及识转。</p> <p>释曰：心体第三，若离阿赖耶识，无别有性。由此为因，意及转识皆得生起。见取转识，当知亦即取第二意，所以者何？彼将灭时，得意名故。</p> <p>论曰：何因缘故亦说名心？由种种法熏习种子所积集故。</p> <p>释曰：复欲释名，故作此问。由种种法者，由各别品类法。熏习种子者，功能差别因。所积集故者，是极积聚一合相义。</p> <p>论曰：复次，何故声闻乘中不说此心名阿赖耶识，名阿陀那识？由此深细境所摄故。所以者何？由诸声闻，不于一切境智处转，是故于彼，虽离此说，然智得成，解脱成就，故不为说。若诸菩萨，定于一切境智处转，是故为说；若离此智，不易证得一切智智。</p> <p>释曰：由此深细境所摄者，谓此境界即深细，故名深细境。此即深细境界中摄，难了知故，非诸声闻为求一切境界智故，正勤修行，唯正希求自义利故，彼由粗浅苦等正智便能永断烦恼障故。若诸菩萨为利自他，求断烦恼及所知障，正勤修行，是故为说。</p>

表 2-4: (16 表) 所知依分第二分二【上】【7】【卷二】

所知依分第二分二【卷二】	甲一从圣教中安立阿赖耶识分二	乙一释名以证本识之有体分五	丙四声闻异门教	<p>论曰：复次，声闻乘中亦以异门密意已说阿赖耶识。如彼增一阿笈摩说：世间众生爱阿赖耶，乐阿赖耶，欣阿赖耶，慧阿赖耶；为断如是阿赖耶故，说正法时，恭敬摄耳，住求解心，法随法行。如来出世，如是甚奇希有正法，出现世间。于声闻乘如来出现四德经中，由此异门密意已显阿赖耶识。</p> <p>于大众部阿笈摩中，亦以异门密意说此名根本识，如树依根。化地部中，亦以异门密意，说此名穷生死蕴，有处有时见色心断，非阿赖耶识中彼种有断。</p> <p>释曰：世间众生爱阿赖耶者，是总标句。如其次第，复以余句约就现在过去未来三时别释。复有别义，谓于现在爱阿赖耶，于过去时乐阿赖耶；由先世乐阿赖耶故，复于今世欣阿赖耶；由乐由欣阿赖耶故，于未来世慧阿赖耶。法随法行者，如教行故。大众部中名根本识，如树依根者，谓根本识为一切识根本因故，譬如树根，茎等总因，若离其根，茎等无有；阿赖耶识名根本识，当知亦尔。化地部中异门说为穷生死蕴，为释此因，说有处等。言有处者，谓无色界无有诸色。言有时者，谓无想等诸定位中无有诸心。非阿赖耶识中彼种有断者，谓阿赖耶识中色心熏习，由此为因，色心还有。</p>
			丙五总结成立	<p>论曰：如是所知依说阿赖耶识为性，阿陀那识为性，心为性，阿赖耶为性，根本识为性，穷生死蕴为性等。由此异门，阿赖耶识成大王路。</p> <p>释曰：由此异门，阿赖耶识成大王路者，是极广义。</p>
		乙二遮异释		<p>论曰：复有一类，谓心意识义一文异。是义不成，意识两义差别可得，当知心义亦应有异。复有一类，谓薄伽梵所说众生爱阿赖耶乃至广说，此中五取蕴说名阿赖耶。有余复谓贪俱乐受名阿赖耶。有余复谓萨迦耶见名阿赖耶。此等诸师，由教及证，愚阿赖耶，故作此执。如是安立阿赖耶名，随声闻乘安立道理，亦不相应。</p> <p>若不愚者，取阿赖耶识安立彼说阿赖耶名，如是安立则为最胜。云何最胜？若五取蕴名阿赖耶，生恶趣中一向苦处，最可厌逆，众生一向不起爱乐，于中执藏，不应道理，以彼常求速舍离故。若贪俱乐受名阿赖耶，第四静虑以上无有，具彼有情常有厌逆，于中执藏，亦不应理。若萨迦耶见名阿赖耶，于此正法中信解无我者，恒有厌逆，于中执藏，亦不应理。</p> <p>阿赖耶识内我性摄，虽生恶趣，一向苦处，求离苦蕴，然彼恒于阿赖耶识我爱随缚，未尝求离。虽生第四静虑以上，于贪俱乐恒有厌逆，然彼恒于阿赖耶识我爱随缚。虽于此正法信解无我者厌逆我见，然于藏识我爱随缚。是故安立阿赖耶识名阿赖耶，成就最胜。</p> <p>释曰：不愚者者，谓诸菩萨，彼所宣说阿赖耶识理成立故。恶趣中者，谓饿鬼傍生及那落迦诸恶趣中。一向苦处者，谓一向受非爱业果处。于彼有时乐受生者，是等流果，生彼所受异熟果者，唯是其苦。第四静虑以上无有者，谓即第四静虑及上诸地。具彼有情者，谓生所得。阿赖耶识内我性摄者，谓诸众生摄取此识为内我性。求离苦蕴者，求离苦受。然于藏识我爱随缚者，谓于阿赖耶识执我起爱，随缚不离。</p>

表 2-5: (16 表) 所知依分第二分二【上】【7】【8】【卷二】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四	乙一安立阿赖耶识相分六	丙一三相	<p>论曰：如是已说阿赖耶识安立异门。安立此相云何可见？安立此相略有三种：一者安立自相，二者安立因相，三者安立果相。此中安立阿赖耶识自相者，谓依一切杂染品法所有熏习为彼生因，由能摄持种子相应。此中安立阿赖耶识因相者，谓即如是一切种子阿赖耶识，于一切时与彼杂染品类诸法现前为因。此中安立阿赖耶识果相者，谓即依彼杂染品法无始时来所有熏习，阿赖耶识相续而生。</p> <p>释曰：如是已说阿赖耶识安立异门。非说异门即了其相，是故次说此识自性、因性、果性。此中安立自相者，谓缘一切杂染品法所有熏习，能生于彼功能差别识为自性。为欲显示如是功能，故说摄持种子相应，谓依一切杂染品法所有熏习，即与彼法为能生因。摄持种子者，功能差别也。相应者，是修义。是名安立此识自相。此中安立因相者，谓即次前所说品类一切种子，阿赖耶识由彼杂染品类诸法熏习所成功能差别，为彼生因，是名安立此识因相。此中安立果相者，谓即依彼杂染品法无始熏习，此识续生而能摄持无始熏习，是名安立此识果相。</p> <p>此中自相，是依一切杂染品法无始熏习为彼生因，摄持种子识为自性，果性因性之所建立。此中因相，是彼杂染品类诸法熏习所成功能差别为彼生因，唯是因性之所建立。此中果相，是依杂染品类诸法无始熏习，阿赖耶识相续而生，唯是果性之所建立，是三差别。</p>
			丙二熏习【8】	<p>论曰：复次，何等名为熏习？熏习能诠，何为所诠？谓依彼法俱生俱灭，此中有能生彼因性，是谓所诠。如巨胜中有花熏习，巨胜与花俱生俱灭，是诸巨胜带能生彼香因而生。又如所立贪等行者，贪等熏习，依彼贪等俱生俱灭，此心带彼生因而生。或多闻者，多闻熏习，依闻作意俱生俱灭，此心带彼记因而生，由此熏习能摄持故，名持法者。阿赖耶识熏习道理，当知亦尔。</p> <p>释曰：谓依彼法俱生俱灭此中有能生彼因性是谓所诠者，谓即依彼杂染诸法俱生俱灭，阿赖耶识有能生彼诸法因性，是名熏习。</p>
			丙三本识与种子之同异	<p>论曰：复次，阿赖耶识中诸杂染品法种子，为别异住，为无别异？非彼种子有别实物于此中住，亦非不异。然阿赖耶识如是而生，有能生彼功能差别，名一切种子识。</p> <p>释曰：阿赖耶识中杂染法种子，为异为不异？若尔，何失？若有异者，彼诸种子应分分别，阿赖耶识刹那灭义亦不应成，有别异故。由善不善熏习力故，种子应成善不善性，然许无记。若不异者，云何有多？此不应理。是故二说俱有过失。</p> <p>非彼种子有别实物于此中住，亦非不异，乃至名一切种子识者，为避如前所说过失，故不定取异及不异。如是而生者，谓由如是品类而生。有能生彼功能差别者，谓有能生杂染品法功能差别相应道理。由与生彼功能相应故，名一切种子识。于此义中有现譬喻，如大麦子于生自芽有功能故有种子性。若时陈久或火相应，此大麦果功能损坏。尔时麦相虽住如本，势力坏故无种子性。阿赖耶识亦复如是，有生杂染诸法功能，由此功能相应故，说名一切种子识。</p>
			丙四本识与杂染法更互为缘	<p>论曰：复次，阿赖耶识与彼杂染诸法同时更互为因，云何可见？譬如明灯，焰炷生烧，同时更互。又如芦束互相依持，同时不倒。应观此中更互为因道理亦尔。如阿赖耶识为杂染诸法因，杂染诸法亦为阿赖耶识因。唯就如是安立因缘，所余因缘不可得故。</p> <p>释曰：复次阿赖耶识与彼杂染诸法同时更互为因云何可见者，欲以喻显，故为此问。譬如明灯焰炷生烧同时更互者，谓一刹那灯炷为依，发生灯焰，是则灯炷为焰生因；即此刹那，焰复能烧所依灯炷，是则灯焰为炷烧因。余喻亦尔。如是显示有俱有因，由因现在住即见果生故。从如阿赖耶识为杂染诸法因，乃至所余因缘不可得故者，此言显示阿赖耶识与杂染法更互为因，即是因缘。</p>

表 2-6: (16 表) 所知依分第二分二【上】【8】【9】【卷二】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四	乙一安立阿赖耶识相分六	丙五本识杂诸法为因	<p>论曰：云何熏习无异无杂，而能与彼有异有杂诸法为因？如众缣具，缣所缣衣，当缣之时，虽复未有异杂非一品类可得，入染器后，尔时衣上便有异杂非一品类染色绞络文像显现。阿赖耶识亦复如是，异杂能熏之所熏习，于熏习时虽复未有异杂可得，果生染器现前已后，便有异杂无量品类诸法显现。</p> <p>释曰：云何熏习无异无杂而能与彼有异有杂诸法为因者，欲以譬喻显斯道理，故为此问。如众缣具缣所缣衣，当缣之时，虽无异杂文像可见，入染器后，便有异杂文像可见。阿赖耶识如所染衣，果生即染器，故名果生染器。入者，即是缘所摄义。于熏习时虽无异杂，至果熟位，便有非一品类诸法因性显现，如已染衣。</p>																												
			丁一两种缘起	<p>论曰：如是缘起，于大乘中极细甚深。又若略说，有二缘起：一者分别自性缘起，二者分别爱非爱缘起。此中依止阿赖耶识诸法生起，是名分别自性缘起，以能分别种种自性为缘性故。复有十二支缘起，是名分别爱非爱缘起，以于善趣恶趣能分别爱非爱种种自体为缘性故。</p> <p>释曰：如是缘起于大乘中极细甚深者，异生觉慧难了知故名为极细，阿罗汉等难穷底故名为甚深。又若略说有二缘起者，举数。一者分别自性缘起，二者分别爱非爱缘起者，列名。此中依止阿赖耶识者，谓阿赖耶识为因，诸法生起，是名分别自性缘起，由能分别异类自性为因性故。若无明等，是名分别爱非爱缘起，由能分别爱非爱种种自体为因性故。</p> <p>论曰：于阿赖耶识中，若愚第一缘起，或有分别自性为因，或有分别宿作为因，或有分别自在变化为因，或有分别实我为因，或有分别无因无缘。若愚第二缘起，复有分别我为作者，我为受者。</p> <p>譬如众多生盲士夫未曾见象，复有以象说而示之。彼诸生盲有触象鼻，有触其牙，有触其耳，有触其足，有触其尾，有触脊梁。诸有问言：象为何相？或有说言象如犁柄，或说如杵，或说如箕，或说如臼，或说如帚，或有说言象如石山。若不解了此二缘起，无明生盲亦复如是。或有计执自性为因，或有计执宿作为因，或有计执自在为因，或有计执实我为因，或有计执无因无缘；或有计执我为作者，我为受者。阿赖耶识自性因性及果性等，如所不了象之自性。</p>																												
				<p>【9】释曰：或有分别宿作为因者，谓彼不许有士用因，故成邪执。为显此等，说生盲喻。无明生盲者，谓由无明，故成生盲。阿赖耶识自性因性及果性等，如所不了象之自性者，谓前所立此识自相说名自性，所立因相说名因性，所立果相说名果性。由无明力不了此等，于阿赖耶识分别自性缘起不解了故，执自性等为诸法因。于第二分别爱非爱缘起不解了故，执有我为作者受者。此中因谓阿赖耶识，诸法熏习于中持故。果者即是阿赖耶识，即彼诸法所熏习故。</p> <p>论曰：又若略说，阿赖耶识用异熟识一切种子为其自性，能摄三界一切自体、一切趣等。</p> <p>释曰：阿赖耶识用异熟识一切种子为自性者，谓得异类自体熟故，诸法种子熏在中故。一切趣等者，谓五趣等。一切自体者，谓趣趣中同分异分种种差别。</p>																												
			丁二种子	<p>论曰：此中五颂：</p> <table><tr><td>外内不明了</td><td>于二唯世俗</td><td>胜义诸种子</td><td>当知有六种</td></tr><tr><td>刹那灭俱有</td><td>恒随转应知</td><td>决定待众缘</td><td>唯能引自果</td></tr><tr><td>坚无记可熏</td><td>与能熏相应</td><td>所熏非异此</td><td>是为熏习相</td></tr><tr><td>六识无相应</td><td>三差别相违</td><td>二念不俱有</td><td>类例余成失</td></tr><tr><td>此外内种子</td><td>能生引应知</td><td>枯丧由能引</td><td>任运后灭故</td></tr></table> <p>为显内种非如外种，复说二颂：</p> <table><tr><td>外或无熏习</td><td>非内种应知</td><td>闻等熏习无</td><td>果生非道理</td></tr><tr><td>作不作失得</td><td>过故成相违</td><td>外种内为缘</td><td>由依彼熏习</td></tr></table>				外内不明了	于二唯世俗	胜义诸种子	当知有六种	刹那灭俱有	恒随转应知	决定待众缘	唯能引自果	坚无记可熏	与能熏相应	所熏非异此	是为熏习相	六识无相应	三差别相违	二念不俱有	类例余成失	此外内种子	能生引应知	枯丧由能引	任运后灭故	外或无熏习	非内种应知	闻等熏习无	果生非道理	作不作失得
外内不明了	于二唯世俗	胜义诸种子	当知有六种																													
刹那灭俱有	恒随转应知	决定待众缘	唯能引自果																													
坚无记可熏	与能熏相应	所熏非异此	是为熏习相																													
六识无相应	三差别相违	二念不俱有	类例余成失																													
此外内种子	能生引应知	枯丧由能引	任运后灭故																													
外或无熏习	非内种应知	闻等熏习无	果生非道理																													
作不作失得	过故成相违	外种内为缘	由依彼熏习																													

表 2-7: (16 表) 所知依分第二分二【上】【9】【卷二】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四	乙一安立阿赖耶识相分六	丙六大乘甚深缘起分四	丁二种子	<p>释曰：如是已说阿赖耶识为一切法真实种子，复欲显示彼种子体，说斯五颂。此中外者，谓稻谷等。内者，即是阿赖耶识。不明了者，谓外种子是无记义。言于二者，阿赖耶识于善不善二性明了，通有记故；复有别义，谓于杂染清净明了。唯世俗者，谓外种子唯就世俗说为种子。所以者何？彼亦皆是阿赖耶识所变现故。胜义即是阿赖耶识，所以者何？是一切法真种子故。</p> <p>应知如是一切种子复有六义：刹那灭者，谓二种子皆生无间，定灭坏故。所以者何？不应常法为种子体，以一切时其性如本，无差别故。言俱有者，谓非过去亦非未来，亦非相离得为种子。何以故？若于此时种子有，即于尔时果生故。</p> <p>恒随转应知者，谓阿赖耶识乃至治生；外法种子乃至根住，或乃至熟。言决定者，谓此种子各别决定，不从一切一切得生，从此物种还生此物。待众缘者，谓此种子待自众缘方能生果，非一切时能生一切。若于是处是时遇自众缘，即于此处此时自果得生。唯能引自果者，谓自种子但引自果，如阿赖耶识种子唯能引生阿赖耶识，如稻谷等唯能引生稻谷等果。</p> <p>如是且显种果生义，今当更示熏习异相。坚者，坚住方可受熏，非如动风。所以者何？风性流动不能任持，所有熏气一踰缮那，彼诸熏气亦不随转；占博迦油能持香气百踰缮那，彼诸香气亦能随转。言无记者，是不可记极香臭义。由此道理，蒜不受熏，以极臭故；如是香物亦不受熏，以极香故。若物非极香臭所记，即可受熏。言可熏者，谓应受熏，方可熏习，非不受熏如金石等。不应受熏名不可熏。若于此时能受熏习，即于尔时名为可熏，如可熏物。与能熏相应者，能熏相应方名可熏，非不相应，当知即是无间生义。</p> <p>言所熏者，阿赖耶识具上四德，应受熏习故名所熏，非转识等。非异此者，谓若离此阿赖耶识，余非所熏，是故所熏即此非异。是为熏习相者，谓阿赖耶识有刹那灭等，是熏习相。刹那灭故，与诸转识俱时有故，乃至对治恒随转故，或穷生死恒随转故，定与善等为因性故，待福非福不动行缘，于善恶趣异类熟故。如是等义，于转识中一切异法，皆应成立，是故唯此阿赖耶识，与如是等胜德相应，可受熏习。</p> <p>六识无相应者，谓彼诸识有动转故。三差别相违者，谓彼诸识别别所依，别别所缘，别别作意；复有余义，别别行相，一一转故。譬喻论师欲令前念熏于后念，为遮彼故，说言二念不得俱有，无二刹那一时而有，俱生俱灭熏习住故。若谓此识种类如是虽不相应，然同识类亦得相熏。如是例余应成过失，谓余种类例亦应尔。以眼等根同净色类，亦应展转更互相熏。此意说言眼耳两根同有净法，二净展转应互相熏，余亦如是。然汝不许，虽同净法，异相续故，不得相熏。识亦应尔，虽同识法，何得相熏？</p> <p>如是所说二种子，谓外及内，应知皆有能生能引。此中外种，乃至果熟，为能生因；内种乃至寿量边际，为能生因。外种能引枯后相续，内种能引丧后尸骸。由引因故，多时续住。若二种子唯有生因，此因既坏，果即应灭，应无少时相续住义。若谓刹那展转相续，前念为因，后念随转，是则后边不应都灭。由此决定应有引因。此二种子，譬如放弦、弯弓为因，箭不堕落，远有所至。</p>
				丁三第三能用缘起	<p>论曰：复次，其余转识，普于一切自体诸趣，应知说名能受用者。如中边分别论中说伽陀曰：</p> <p>一则名缘识 第二名受者 此中能受用 分别推心法</p> <p>释曰：此中受用是生起义，受用中有名受用者。为显此义故，引中边分别论颂为阿笈摩。</p> <p>论曰：如是二识更互为缘，如阿毘达磨大乘经中说伽陀曰：</p> <p>诸法于识藏 识于法亦尔 更互为果性 亦常为因性</p> <p>释曰：阿赖耶识与一切法，于一切时互为因果，展转相生。若于此时阿赖耶识为诸法因，即于尔时诸法为果；若于此时阿赖耶识为诸法果，即于尔时诸法为因。</p>

表 2-8: (16 表) 所知依分第二分二【上】【9】【10】【卷二】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四	乙一安立阿耶相分六	丙六乘深缘起分四	丁四三种缘起具有四缘	<p>论曰：若于第一缘起中，如是二识互为因缘。于第二缘起中复是何缘？是增上缘。如是六识几缘所生？增上，所缘，等无间缘。如是三种缘起，谓穷生死、爱非爱趣、及能受用，具有四缘。</p> <p>释曰：此中第一缘起，谓阿赖耶识中所有习气与彼诸法互为因缘。第二缘起，谓无明等为增上缘，由无明等增上势力，行等生故。又六转识名受用缘起，三缘所生，谓眼识以眼为增上缘，以色为所缘缘。等无间缘，谓彼无间此识生起。所以者何？若彼不与容受处者，此不生故。余识亦尔。</p>
		丙一总标			<p>论曰：如是已安立阿赖耶识异门及相，复云何知如是异门及如是相，决定唯在阿赖耶识非于转识？由若远离如是安立阿赖耶识，杂染清净皆不得成。谓烦恼杂染，若业杂染，若生杂染，皆不成故；世间清净，出世清净，亦不成故。</p> <p>释曰：如是已说阿赖耶识安立异门及安立相，今当显示此二唯在阿赖耶识应正道理，非于余处。以理决择。</p>
		丙二烦恼杂染非赖耶不成分三【10】	丁一转识为烦恼熏习不成	<p>论曰：云何烦恼杂染不成？以诸烦恼及随烦恼熏习所作彼种子体，于六识身不应理故。所以者何？若立眼识、贪等烦恼及随烦恼俱生俱灭，此由彼熏成种非余，即此眼识若已谢灭，余识所间，如是熏习、熏习所依，皆不可得。从此先灭、余识所间、现无有体眼识，与彼贪等俱生不应道理，以彼过去现无体故，如从过去现无体业异熟果生不应道理。</p> <p>又此眼识贪等俱生，所有熏习亦不成就。然此熏习不住贪中，由彼贪欲是能依故，不坚住故；亦不得住所余识中，以彼诸识所依别故，又无决定俱生灭故；亦复不得住自体中，由彼自体决定无有俱生灭故。是故眼识贪等烦恼及随烦恼之所熏习，不应道理。又复，此识非识所熏。如说眼识，所余转识亦复如是，如应当知。</p> <p>释曰：此中此者，即此眼识。由彼熏者，由贪等熏。言成种者，谓成因性。言非余者，非耳识等。余识所间者，耳等识所间。如是熏习者，贪等熏习。熏习所依者，谓即眼识。眼识与彼贪等俱生等者，谓从过去现无体因眼识与彼贪等俱生不应道理。如从过去现无体业，异熟果生不应道理者，如彼果生不应道理，此亦如是，不应道理。复有余师执彼有体，谓异论师欲令过去是实有性。然过去能诠所诠不可得，所以者何？若法是实有，云何名过去？是故从彼异熟果生不应道理，熏习无故。</p> <p>又此眼识者，谓与贪等俱生眼识。所有熏习亦不成就者，谓彼熏习尚不成就，何况从彼后时眼识与贪俱生而当得成？然此熏习不住贪中者，谓眼识熏习在贪欲中不应道理。何以故？由彼贪欲依眼识故，不坚住故。亦不得住所余识中者，谓此熏习不得在于耳等识中。何以故？以彼诸识所依别故；由所依别，无有决定俱生灭义。谓眼识依眼，耳识依耳，如是乃至意识依于末那，所依远故，所余熏习在所余处不应道理。亦复不得住自体中者，谓此眼识亦复不得熏习眼识，无二眼识俱时起故；以无二故，决定无有俱生灭义。由此道理，是故眼识定不应为贪等烦恼及随烦恼之所熏习，亦非眼识眼识所熏。</p>	
			丁二离欲后退烦恼杂染不成	<p>论曰：复次，从无想等上诸地没，来生此间，尔时烦恼及随烦恼所染初识，此识生时应无种子，由所依止及彼熏习并已经过去，现无体故。</p> <p>释曰：所染初识者，谓来此间最初生识。此识生时应无种子者，谓初生识应无因生。所依止者，谓所依止。彼熏习者，烦恼熏习。</p>	

表 2-9: (16 表) 所知依分第二分二【上】【10】【卷二】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四	乙二抉择赖耶为染净依分八	丙二烦恼染非赖耶不成三	丁三对治识生烦恼杂染不成	<p>论曰：复次，对治烦恼识若已生，一切世间余识已灭，尔时若离阿赖耶识，所余烦恼及随烦恼种子在此对治识中，不应道理。此对治识自性解脱故，与余烦恼及随烦恼不俱生灭故。复于后时世间识生，尔时若离阿赖耶识，彼诸熏习及所依止久已过去，现无体故，应无种子而更得生。是故若离阿赖耶识，烦恼杂染皆不得成。</p> <p>释曰：对治烦恼识若已生，一切世间余识已灭者，谓六识已灭。所余烦恼及随烦恼种子在此对治识中不应道理者，谓对治识非后世间识生起因。复于后时者，谓复从此出世心后。彼诸熏习者，谓余烦恼及随烦恼所有熏习。及所依止者，谓所依识。应无种子而更得生者，谓若无有阿赖耶识，彼应无因而更得生。此中烦恼即是杂染，是故说名烦恼杂染。由上道理，烦恼杂染皆不得成。</p>
			丙三业杂染非赖耶不成		<p>论曰：云何为业杂染不成？行为缘识不相应故。此若无者，取为缘有亦不相应。</p> <p>释曰：为辨业杂染不得成因缘故，次问云何业杂染不成。行为缘识不相应故者，谓福非福及不动行生已谢灭，若不信有阿赖耶识，当于何处安立熏习？如六识身不能任持所有熏习，于说烦恼杂染事中已具显示。此若无者，谓若无有行为缘识。取为缘有亦不相应者，谓亦无有取为缘有。此复何缘？谓前诸行所熏习识，由取力故，熏习增长，转成有故。此中即业是杂染性，名业杂染；或依于业而有杂染，名业杂染。若不信有阿赖耶识，此业杂染亦不得成。</p>

表 2-10: (16 表) 所知依分第二分二【上】【10】【卷三】

所知依分第二分二【卷三】	甲二在理论上成立阿赖耶识分四 乙二抉择赖耶为染净依分八	丙四生杂染非赖耶不成分三	丁一约生位辨分二	戊一约非等引地辨分四	己一结生相续不成	<p>论曰：云何为生杂染不成？结相续时不相应故。</p> <p>释曰：若不信有阿赖耶识，如生杂染亦不得成，今当显示。结相续时不相应故者，谓得自体不相应故。</p> <p>论曰：若有于此非等引地没已生时，依中有位意，起染污意识，结生相续。此染污意识于中有中灭，于母胎中，识羯罗蓝更相和合。若即意识与彼和合，既和合已，依止此识，于母胎中，有意识转。若尔，即应有二意识于母胎中同时而转。又即与彼和合之识是意识性，不应道理，依染污故，时无断故，意识所缘不可得故。设和合识即是意识，为此和合意识即是一切种子识，为依止此识所生余意识是一切种子识？若此和合识是一切种子识，即是阿赖耶识，汝以异名立为意识。若能依止识是一切种子识，是则所依因识非一切种子识，能依果识是一切种子识，不应道理。是故成就此和合识非是意识，但是异熟识，是一切种子识。</p> <p>释曰：非等引地，即是欲界。没者，死也。染污意识，即是烦恼俱行意识。结生相续者，谓摄受自体。此染污意识缘生有为境，于中有中灭。言和合者，识与赤白同一安危。若和合识即是意识，依此复生所余意识，是则一时二意识转，谓所依止和合意识及能依止所余意识。</p> <p>又和合识是意识性，不应道理，何以故？依染污故，时无断故。谓此意识，贪等烦恼所染污，意为所依止，缘生有境，故是染污；即此为依，名依染污。于此位中所依异熟不容染污，是无记故。此和合识常无间断，任业转故。意识所缘不可得故者，意识所缘明了可得，所谓诸法；此和合识无有如是明了所缘。是故此识是意识性，不应道理。</p>
					己二执受身不成	<p>论曰：复次，结生相续已，若离异熟识，执受色根亦不可得，其余诸识各别依故，不坚住故，是诸色根不应离识。</p> <p>释曰：结生相续已者，谓已得自体。若离异熟识者，谓离阿赖耶识。其余诸识各别依故，不坚住故者，谓余六识各别处故，易动转故。且如眼识，眼为别依，如是其余耳等诸识耳等色根为各别依。由此道理，如是诸识但应执受自所依根。又此诸识易动转故，或时无有，若离阿赖耶识，尔时眼等诸根无能执受，便应烂坏。</p>

表 2-11：(16 表) 所知依分第二分二【上】【10】【11】【卷三】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四 乙二抉择赖耶为染净依分八 丙四生杂染非赖耶不成分三	丁一约生位辨分二	戊一约非等引地辨分四	己三与色互不成	<p>论曰：若离异熟识，识与名色更互相依，譬如芦束相依而转，此亦不成。</p> <p>释曰：若离异熟识者，谓离阿赖耶识。如不得成，今当显示。谓世尊言：识缘名色，名色缘识。此中识缘名者，谓六识中非色四蕴；识缘色者，谓羯逻蓝。若不说有阿赖耶识，何等名为名色缘识？由依名色刹那展转，相似相续流转不绝。</p>
				己四识不成【11】	<p>论曰：若离异熟识，已生有情识食不成。何以故？以六识中随取一识，于三界中已生有情能作食事不可得故。</p> <p>释曰：此言显示识食不成。如世尊说，食有四种：一者段食，二者触食，三者意思食，四者识食。此中段食者，是能转变，由转变故饶益所依。触食者是能取境，由暂能见色等境界，便令所依饶益生故。意思食者，是能希望，由希望故饶益所依，如远见水，虽渴不死。识食者，是能执受，由执受故所依久住；若不尔者，应同死尸，不久烂坏。是故应许识亦是食，能作所依饶益事故。此中触食属六识身，意思食者属希望意，有何别识可说为食？又若无心、睡眠、闷绝、入灭定等，六识身灭，谁复有余能执受身令不烂坏？若舍弃阿赖耶识，身必烂坏。</p>
			戊二约等引地解分三	己一生种子不成	<p>论曰：若从此没，于等引地正受生时，由非等引染污意识结生相续，此非等引染污之心彼地所摄，离异熟识，余种子体，定不可得。</p> <p>释曰：如是已说非等引地结生相续，离异熟识不可得成，如等引地亦不得成，今当显示。谓于此处由染污识结生相续，于等引地由非等引染污意识结生相续。言染污者，彼地烦恼之所染污，彼地烦恼者，谓餐定味等。此染污心在不定地，不定地没，从此没已，即彼地心云何现前？既不现前，云何当得结生相续？由此道理，定应许有阿赖耶识，无始时来，恒有彼地此心熏习，由此熏习，此心现行，由此心故，结生相续。</p>
				己二善心不成	<p>论曰：复次，生无色界，若离一切种子异熟识，染污善心应无种子，染污善心应无依持。</p> <p>释曰：生无色界者，谓已解脱色。染污善心者，谓能爱味及三摩地。应无种子者，谓应无因；应无依持者，谓应无依。复有别义，谓此二心，若无种子，从何而生？若无依持，依何而转？阿赖耶识所摄受故，从自种生；为所依故，令此能依相续而转。</p>
				己三世异不成	<p>论曰：又即于彼，若出世心正现在前，余世间心皆灭尽故，尔时便应灭离彼趣。</p> <p>释曰：即于彼界，若出世心现在前时，除此所余是世间心，彼世间心尔时皆灭。如是彼趣便应永断，不由功用自然证得无余涅槃。既无此理，不应拨无阿赖耶识。</p> <p>论曰：若生非想非非想处，无所有处出世间心现在前时，即应二趣悉皆灭离。此出世识不以非想非非想处为所依趣，亦不应以无所有处为所依趣，亦非涅槃为所依趣。</p> <p>释曰：若生非想非非想处，或时起彼无所有处出世间心，令现在前，由彼处心极明利故，又由非想非非想处心闇钝故，住于彼处，极明利心起出世心，令现在前。此出世心不应以彼第一第二为所依趣，由彼二地皆世间故；又生余地起余地心现在前故，二所依趣俱不应理；又即此心不应涅槃为所依趣，有余依故。如是三种为所依趣既不得成，若不信有阿赖耶识，此出世心何所依趣？</p>
			丁二约死位辨		<p>论曰：又将没时，造善造恶，或下或上，所依渐冷。若不信有阿赖耶识，皆不得成。</p>
			丁三结		<p>论曰：是故若离一切种子异熟识者，此生杂染亦不得成。</p> <p>释曰：将舍命时造善造恶，或下或上，身分渐冷，以造善者必定上升，若造恶者必定下坠。若不许有阿赖耶识为能执受，云何得有所依渐冷？阿赖耶识能执受故，或下或上，如其次第，随所舍处，身即有冷。</p>

表 2-12: (16 表) 所知依分第二分二【上】【11】【12】【卷三】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四 乙二决择赖耶为染净依分八	丙五世间清净非赖耶不成		<p>论曰：云何世间清净不成？谓未离欲缠贪未得色缠心者，即以欲缠善心为离欲缠贪故勤修加行。此欲缠加行心与色缠心不俱生灭故，非彼所熏，为彼种子不应道理。又色缠心过去多生余心间隔，不应为今定心种子，唯无有故。是故成就色缠定心，一切种子异熟果识展转传来为今因缘，加行善心为增上缘。如是一切离欲地中，如应当知。如是世间清净，若离一切种子异熟识，理不得成。</p> <p>释曰：如世间清净理不得成，今当显示。谓为远离欲缠贪故，以欲缠善心修加行时，即此欲缠加行善心未曾为彼色缠善心之所熏习，不俱生灭故，今色缠心应无种子自然而生。又过去世色缠善心，多生所间，余识所隔，唯无有故，已过去故，不得为今定心种子。展转传来为今因缘者，阿赖耶识持彼种故，今色缠心从自种生，加行善心非无功力。言功力者，但增上缘，非是因缘，由彼增上力，生此色缠心。如是远离色缠贪等，如应当知。</p>
		丙六出世清净非赖耶不成分二	丁一约出世心辨分二	<p>戊一熏非赖耶不成</p> <p>论曰：云何出世清净不成？谓世尊说，依他言音及内各别如理作意，由此为因，正见得生。此他言音、如理作意，为熏耳识，为熏意识，为两俱熏？若于彼法如理思惟，尔时耳识且不得起；意识亦为种种散动余识所间。若与如理作意相应生时，此闻所熏意识与彼熏习，久灭过去，定无有体，云何复为种子能生后时如理作意相应之心？又此如理作意相应是世间心，彼正见相应是出世心，曾未有时俱生俱灭，是故此心非彼所熏。既不被熏，为彼种子，不应道理。是故出世清净，若离一切种子异熟果识，亦不得成。此中间熏习摄受彼种子不相应故。</p> <p>释曰：如出世清净不成，今当显示。此他言音、如理作意者，谓与言音相应作意。意识亦为种种散动余识所间者，是与正见相应出世间心被间隔义。若与如理作意相应生时者，谓于后时。此闻所熏意识与彼熏习久灭过去定无有体者，谓经长时已谢隔越，决定无体。云何复为种子能生后时如理作意相应之心者，谓彼久灭，现无有体，不能为因。此中间熏习、摄受彼种子不相应故者，谓在世间意识之中，故言此中。闻熏习者，依他言音正闻熏习。摄受彼种子者，在意识中摄受出世清净种子。不相应故者，谓彼所计不应理故，云何可说此从彼生？</p>
			戊二辨闻熏分四【12】	<p>论曰：复次，云何一切种子异熟果识为杂染因，复为出世能对治彼净心种子？又出世心昔未曾习故，彼熏习决定应无。既无熏习，从何种生？是故应答：从最清净法界等流正闻熏习种子所生。</p> <p>释曰：云何等者，谓异熟识是所治因，为能治因不应道理。又出世心昔未曾习者，谓先未生故。彼熏习决定应无者，由此因故，彼出世心无有熏习，决定无疑。从最清净法界等流正闻熏习种子所生者，为显法界异声闻等，言最清净；由佛世尊所证法界永断烦恼所知障故，从最清净法界所流经等教法，名最清净法界等流。无倒听闻如是经等，故名正闻。由此正闻所起熏习，名为熏习；或复正闻即是熏习，是故说名正闻熏习。即此熏习相续住在阿赖耶识为因，能起出世间心，是故说言从最清净法界所流正闻熏习种子所生。</p>
				<p>论曰：此闻熏习，为是阿赖耶识自性，为非阿赖耶识自性？若是阿赖耶识自性，云何是彼对治种子？若非阿赖耶识自性，此闻熏习种子所依云何可见？乃至证得诸佛菩提，此闻熏习，随在一种所依转处，寄在异熟识中，与彼和合俱转，犹如水乳；然非阿赖耶识，是彼对治种子性故。</p> <p>释曰：此闻熏习为是阿赖耶识自性，为非阿赖耶识自性？若尔何过？若是阿赖耶识自性，云何即为阿赖耶识对治种子？若非阿赖耶识自性，此闻熏习种子即应别有所依。乃至证得诸佛菩提者，谓乃至得诸佛所证无上菩提。此闻熏习者，即是最清净法界等流正闻熏习。随在一种所依转处者，谓随在一相续转处。寄在异熟识中与彼和合俱转犹如水乳者，此闻熏习与异熟识，虽不同性，而寄识中，犹如水乳，和合俱转。然非阿赖耶识等者，虽复和合，似一性转，然非即是阿赖耶识，是能对治阿赖耶识种子性故。</p>

表 2-13: (16 表) 所知依分第二分二【上】【12】【卷三】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四 乙二抉择赖耶为染净依分八 丙六出世清净非赖耶不成分二	丁一约出世心辨分二	戊二辨闻熏分四	己三品类	<p>论曰：此中依下品熏习成中品熏习，依中品熏习成上品熏习，依闻思修多分修作得相应故。</p> <p>释曰：此中下中上品者，应知依闻思修所成慧说，由彼一一有三种故。复有别义，闻所成慧是下品，思所成慧是中品，修所成慧是上品。依闻思修多分修作得相应故者，谓依闻等数数猛利而修作故。又于此中下品为因，得成中品；中品为因得成上品。</p>
				己四体性与作用	<p>论曰：又此正闻熏习种子下中上品，应知亦是法身种子，与阿赖耶识相违，非阿赖耶识所摄。是出世间最净法界等流性故，虽是世间，而是出世心种子性。又出世心虽未生时，已能对治诸烦恼缠，已能对治诸嶮恶趣，已作一切所有恶业朽坏对治，又能随顺逢事一切诸佛菩萨。虽是世间，应知初修业菩萨所得亦法身摄，声闻独觉所得唯解脱身摄。</p> <p>又此熏习非阿赖耶识，是法身解脱身摄。如如熏习，下中上品次第渐增，如是如是异熟果识次第渐减，即转所依。既一切种所依转已，即异熟果识及一切种子，无种子而转，一切种永断。</p> <p>释曰：已能对治诸烦恼缠者，谓是能断增上贪等现起转因。已能对治诸嶮恶趣者，谓若能断诸烦恼缠，即能对治诸嶮恶趣。已作一切所有恶业朽坏对治者，谓若虽有顺后受业应堕恶趣，而能为彼作朽坏因。举要言之，此闻熏习能治一切过去未来现在恶业。又能随顺逢事一切诸佛菩萨者，谓是当来逢事善友自身得因。虽是世间应知初修业菩萨所得亦法身摄者，谓诸异生菩萨名初修业菩萨；亦是法身种子，故说亦法身摄。声闻独觉所得唯解脱身摄者，谓声闻等正闻熏习，唯是解脱因，唯得解脱身不得法身故。</p> <p>论曰：复次，云何犹如水乳，非阿赖耶识与阿赖耶识同处俱转，而阿赖耶识一切种尽，非阿赖耶识一切种增？譬如于水鹅所饮乳。又如世间得离欲时，非等引地熏习渐减，其等引地熏习渐增，而得转依。</p> <p>释曰：非阿赖耶识与阿赖耶识虽同处俱转，而阿赖耶识尽，非阿赖耶识在。还即以前水乳和合，鹅所饮时，乳尽水在，譬喻显示。又如世间得离欲时，于一阿赖耶识中，非等引地烦恼熏习渐减，其等引地善法熏习渐增，而得转依。此中转依当知亦尔。</p>
				戊一辨灭定识非赖耶不成	<p>论曰：又入灭定，识不离身，圣所说故。此中异熟识应成不离身，非为治此灭定生故。</p> <p>释曰：引入灭定识不离言，为成定有阿赖耶识。世尊说识不离身者，除异熟识，余不得成，以灭定生对治转识，故观此定为极寂静。</p> <p>论曰：又非出定此识复生，由异熟识既间断已，离结相续无重生故。</p> <p>释曰：若执出定此识还生，由此意故识不离身，此不应理，以从定出，识不复生。异熟果识既间断已，离结相续更托余生，无重生故。</p> <p>论曰：又若有执以意识故灭定有心，此心不成。定不应成故；所缘、行相不可得故；应有善根相应过故，不善无记不应理故；应有想受现行过故；触可得故，于三摩地有功能故，应有唯灭想过失故；应有其思、信等善根现行过故；拔彼能依令离所依不应理故，有譬喻故，如非遍行此不有故。</p> <p>释曰：又若有执以意识故灭定有心，此心不成者，若有欲离前说自相阿赖耶识，以余转识灭定有心，此不应理。何以故？定不应成故，未曾见心离心法故，如余心法，想受亦尔，俱应不灭，然此灭定俱灭所显，是故应至定不应成。若立唯有阿赖耶识，则无此过。求静住者为治彼怨余心心法，故生此定，不为对治不明性阿赖耶识。</p> <p>又此定内无有余心，何以故？所缘、行相不可得故。诸心心法相续不断，必不远离所缘、行相。此灭定中若有心者，亦应不离所缘、行相。然此二种俱不可得，是故此定无有余心。若唯立有阿赖耶识，无此妨难，执受所依之所显故。</p> <p>又此定中若有转识，此识必有善等差别，谓或是善，或是不善，或是无记。然此中识且非是善，应有善根相应过故，此则相违。亦非此识是自性善，由此不离善根相应成善性故。由立定心是善性故，至所不欲与无贪等善根相应，此不应许。与余善心无差别故，徧一切处应成此过。又于此中亦不得有不善无记，不善无记不应理故。于离欲时诸不善根皆永断故，不成不善；亦非无记，此定善故。</p>

表 2-14: (16 表) 所知依分第二分二【上】【13】【卷三】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四 乙二抉择赖耶为染净依分八 丙六出世清净非赖耶不成分二 丁二约灭定识辨分二	戊一辨灭定识非赖耶不成	<p>【13】又不可立此心是善，应有想受现行过故。若离善根，善心不有，是故应至善根现行。此中如有善根现行，想受亦尔，应至现行，无别因故。然不应理，所治现行能治无故。譬如贪等正现行时，不净观等决定无有。</p> <p>又此定中离阿赖耶识，余心不容有，必应有触可得过故，如住余定，决无有疑。谓余定中善根相应，余识转时决定有触。以定所生轻安为相，或顺乐受，或有随顺非苦乐受。此触为缘或生乐受，或复生于非苦乐受。何以故？于余三摩地有此功能故，于余定中见此二触于生二受必有功能。此亦应尔，无障因故，触为缘受，此中应至。然不应理，何以故？应有唯灭想过失故。若许此触为缘生受，于此定中唯应想灭。然不应许，想受俱灭，圣所说故。</p> <p>又此定中若有余识，必与其触俱有相应。此不应理，何以故？若有触者，应有其思、信等善根现行过故。若有其识触相应转，必有与此俱生思等，圣所说故。此中应至有思现行。若此定中有思现行造作善心，必有信等善根现行。然不应许。</p> <p>若有欲避如前所说种种过失，及阿笈摩相违过失，由但厌离诸心法故，唯拔心法，于此定中唯立有心无心法，此亦不然，何以故？拔彼能依令离所依不应理故。所依是心，能依是心法。所依能依，心与心法，无始生死来更互不相离。由此相引，是故定应与无贪等善根相应。若言此定及定方便，与无贪等善根相违，故于定中，善根不转唯善心转，此于余处都未曾见。若于因时彼法相应，等流果时亦有相应，故不应理。</p> <p>又不应理有譬喻故。谓世尊说，诸身行灭，诸语行灭，诸意行灭。此中身行，谓出入息；其语行者，谓寻与伺；其意行者，谓思想等。如寻伺灭，语必不起；意亦如是，若意行灭，亦应不起。若汝意谓：如身行灭，安住定中，身在不灭；意亦如是，虽意行灭，应在不灭。此亦不然，何以故？如非遍行，此不有故。如世尊说，离身行外，有身住因，所谓饮食命根识等。由此虽无入息出息，而身安住。意即不尔，离意行外更无别因持心令住。由此应至，无意识故名无心定。异熟果识此中有故，世尊说识不离于身。即从此识一切种子，后出定时，转识还生。故知定有阿赖耶识。</p> <p>论曰：又此定中由意识故知有心者，此心是善不善无记皆不得成，故不应理。</p> <p>释曰：已广废立灭定有心，今当略显第二颂义。若有欲除阿赖耶识，以意识故灭定有心，此心是善不善无记皆不得成，故不应理，何以故？由此灭定是善性故，且非不善，无记亦尔，威仪、工巧、变化无记，定不得有。若说此是异熟无记，理即应至阿赖耶识，除此更无第五无记。又此定中，心若是善，应无贪等善根相应，染污意灭，唯善心在。尔时善心所依所缘，皆悉是有，三事和合，云何此中不生其触？既有其触，受等心法何得不生？如是灭定应不得成，诸心心法皆不灭故。</p> <p>又若有执此定是善，由心所引定前方便能引善心力所引故，定中善心非无贪等善根相应。又三和合，若有堪能，亦能生受，若三和合无有堪能，唯生其触，是故定中虽有善心，非无贪等善根相应，亦无受等。此义不然，方便善心既无贪等善根相应，从此所引等流果心，何故不尔？又从所依拔除能依，不应理故。心与心法无始已来，于一切时互不相离，今拔能依令离所依，必不可得。何以故？有譬喻故。谓于世间从生至坏，于一切时互不相离，无有道理拔除能依令离所依。譬如大种与所造色，无有道理令其所造离于能造；心法亦尔，不可令其离所依心。是故于此无心定中，无有心法但有善心，不应道理。</p> <p>若有复谓令拔能依令离所依虽不应理，然想及受能障此定，于方便中厌患彼故，唯二不行；余法不尔，亦得现行。不应道理，何以故？如非遍行，此不有故。非遍行者，此中可灭；二是遍行，故不可灭。遍行若灭，心亦随灭，无别因故。是故此中，言有心者，是异熟识，定非意识。</p>
			<p>论曰：若复有执色心无间生是诸法种子，此不得成，如前已说。又无色、无想定天没，灭定等出，不应道理。又阿罗汉后心不成，唯可容有等无间缘。</p> <p>释曰：若复有执色心无间生是诸法种子者，谓若有执前刹那色能为种子，后刹那色因彼而生，前识后识相望亦尔，此前已破。又无色没，色复生时，色久断灭，何有种子？无想定天没，或复从于灭定等出，心复生时，心久断灭，何有心因？若如是者，谓阿罗汉终不应得无余涅槃，色心两因永无尽故。前刹那色望于后色，前刹那识望于后识，应知容有等无间缘，无有因缘。</p>

表 2-15：（16 表）所知依分第二分二【上】【13】【卷三】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四	乙二抉择赖耶为染净依分八	丙七结成赖耶		<p>论曰：如是若离一切种子异熟果识，杂染清净皆不得成。是故成就如前所说相，阿赖耶识决定是有。</p> <p>释曰：由前所说无量道理，是故成就阿赖耶识决定是有。</p>
			丙八别释转依非赖耶不成		<p>论曰：此中三颂：</p> <p>菩萨于净心 远离于五识 无余心转依 云何汝当作 若对治转依 非断故不成 果因无差别 于永断成过 无种或无体 若许为转依 无彼二无故 转依不应理</p> <p>释曰：如住转识，转依不成，三颂显示。菩萨于净心者，是于出世对治相应善意识义。远离于五识者，谓此远离眼等五识。言无余者，无善有漏杂染意识。已举净心，复举无余，为欲遮遣善有漏识。言心转依云何作者，若汝信有阿赖耶识可作一切杂染种子，无种子义名心转依，若不尔者，云何当作？</p> <p>若对治生名为转依，此不应理，何以故？若对治转依，非断故不成。杂染永断，故名转依，非能对治即是永断，由此但是永断因故。若必尔者，便至果因无差别过。果是永断，说名涅槃；因是对治，说名圣道。若能对治即是永断，应至果因一体之过，纔生对治，应即涅槃。</p> <p>无种或无体若许为转依者，若于转识作无种子或即无体许为转依，无彼二无故，转依不应理。杂染转识此定位中不得有故，亦无种子可令作无，无二可无，而名转依，不应道理。若决定有阿赖耶识，杂染转识此定位中虽不得有，而彼种子一切住在阿赖耶识，可能作其无种无体。由汝转依不应道理，故应信有阿赖耶识。</p>
			丙一总标		<p>论曰：复次，此阿赖耶识差别云何？略说应知或三种，或四种。</p>
			丙二三种差别		<p>论曰：此中三种者，谓三种熏习差别故。一名言熏习差别，二我见熏习差别，三有支熏习差别。</p> <p>释曰：如是已成立阿赖耶识，今当显此品类差别。于三种熏习差别中，名言熏习差别者，谓眼名言熏习在异熟识中为眼生因。异熟生眼从彼生时，用彼为因，还说名眼。如是耳等一切名言差别亦尔。我见熏习差别者，由染污意萨迦耶见力故，于阿赖耶识中我执熏习生。由此为因，谓自为我，异我为他，各有差别。有支熏习差别者，由善不善不动行力故，于诸趣中流转差别。此三如后所知相初当广分别。</p>
			丙三四种差别分五	丁一总标	<p>论曰：四种者，一引发差别，二异熟差别，三缘相差别，四相貌差别。</p>
				丁二引发差别	<p>论曰：此中引发差别者，谓新起熏习。此若无者，行为缘识，取为缘有，应不得成。</p> <p>释曰：引发差别者，谓能引发品类差别。谓新起熏习者，谓彼最先所起熏习。若此能引阿赖耶识差别无者，诸行生灭熏习成识，由取摄受生有现前，此所作有应不得成。能有后生，故名为有。此所说取，或善不善，是串习果。</p>
				丁三异熟差别	<p>论曰：此中异熟差别者，谓行有为缘，于诸趣中异熟差别。此若无者，则无种子，后有诸法生应不成。</p> <p>释曰：异熟差别者，谓行有为缘，于诸趣中所引异熟。若此所引阿赖耶识差别无者，则无有因，后有诸法，眼等色根此等异熟生应不成。当知此则是异熟果。</p>
				丁四缘相差别	<p>论曰：此中缘相差别者，谓即意中我执缘相。此若无者，染污意中我执所缘应不得成。</p> <p>释曰：缘相差别者，谓此阿赖耶识即是染污意中能依我见我执缘相。若此缘相阿赖耶识差别无者，染污意中萨迦耶见为因我执，此所缘境应不得成。当知此则是等流果。</p>

表 2-16: (16 表) 所知依分第二分二【上】【14】【卷三】

所知依分第二分二	甲二在理论上成立阿赖耶识分四	乙三成立赖耶差别分三	丙三四种差别分五	丁五相貌差别分六【14】	戊一总标	<p>论曰：此中相貌差别者，谓即此识有共相，有不共相，无受生种子相，有受生种子相等。</p> <p>释曰：相貌差别有多品类。谓于此中，有共相有不共相，无受生种子相有受生种子相等者，是略标举，后当广释。</p>
					戊二共不共相与有受生无受生相	<p>论曰：共相者，谓器世间种子；不共相者，谓各别内处种子。共相即是无受生种子；不共相即是有受生种子。对治生时，唯不共相所对治灭，共相为他分别所持，但见清净，如瑜伽师于一物中种种胜解，种种所见皆得成立。此中二颂：</p> <p>难断难遍知 应知名共结 瑜伽者心异 由外相大故 净者虽不灭 而于中见净 又清净佛土 由佛见清净 复有别颂，对前所引种种胜解种种所见皆得成立：</p> <p>诸瑜伽师于一物 种种胜解各不同 种种所见皆得成 故知所取唯有识</p> <p>此若无者，诸器世间、有情世间生起差别，应不得成。</p> <p>释曰：此中若阿赖耶识为一切有情共器世间因体，即是无受生种子；若阿赖耶识为不共各别色等诸处因体，即是有受生种子。若离如是品类共相阿赖耶识一切有情共受用因，诸器世间应不得成。如是若离第二不共阿赖耶识，有情世间亦应不成，由此应如木石等生。</p>
					戊三粗重轻安相	<p>论曰：复有麤重相及轻安相。麤重相者，谓烦恼随烦恼种子；轻安相者，谓有漏善法种子。此若无者，所感异熟无所堪能、有所堪能所依差别，应不得成。</p>
					戊四有无受尽相	<p>论曰：复有有受尽相、无受尽相。有受尽相者，谓已成熟异熟果善不善种子；无受尽相者，谓名言熏习种子，无始时来种种戏论流转种子故。此若无者，已作已作善恶二业，与果受尽，应不得成；又新名言熏习生起，应不得成。</p>
					戊五譬喻相	<p>论曰：复有譬喻相。谓此阿赖耶识，幻焰梦翳为譬喻故。此若无者，由不实偏计种子故，颠倒缘相应不得成。</p>
					戊六具足不具足相	<p>论曰：复有具足相不具足相。谓诸具缚者，名具足相。世间离欲者，名损减相。有学声闻及诸菩萨，名一分永拔相。阿罗汉独觉及诸如来，名烦恼障全永拔相，及烦恼所知障全永拔相，如其所应。此若无者，如是次第杂染还灭应不得成。</p> <p>释曰：麤重相者，谓所依中无堪能性。轻安相者，谓所依中有堪能性。若无有受尽相，阿赖耶识数数已作善恶二业与果受尽应不得成。无受尽相谓名言熏习种子者，如名言熏习差别中已说。无始时来种种戏论流转种子故者，谓无始时来共言说因故。若无如是阿赖耶识，新起名言熏习生起应不得成。何以故？若无旧熏习，今名言亦无故。若于世间本来无者，本无今有不应道理。譬喻相者，如由所作幻等因故，得有象等颠倒缘相；阿赖耶识亦复如是，由所说譬喻相不实偏计种子故，有颠倒缘相。此若无者，颠倒缘相应不得成。</p>
					乙四辨赖耶是无覆性	<p>论曰：何因缘故，善不善法能感异熟，其异熟果无覆无记？由异熟果无覆无记，与善不善互不相违，善与不善互相违故。若异熟果善不善性，杂染还灭应不得成。是故异熟识唯无覆无记。</p> <p>释曰：无覆无记者，此中无染说名无覆，即无染无记，名无覆无记，非如色界生烦恼不善说为无记。若异熟果善不善性杂染还灭应不得成者，以从善更生善，从不善更生不善故，则生死流转无有边际，流转杂染通有漏善故。</p>

表 3-1：（13 表）所知相分第三分六【中】【14】【15】【卷四】

科判				正文	
所知相分第三分六【中】【卷四】	甲一出体相分二	乙一略释三相分四	丙一总标		<p>论曰：已说所知依，所知相复云何应见？此略有三种：一依他起相，二徧计所执相，三圆成实相。</p> <p>释曰：依所知相，说如是言。略者，要也。</p>
			丙二依他起相		<p>论曰：此中何者依他起相？谓阿赖耶识为种子，虚妄分别所摄诸识。此复云何？谓身、身者、受者识、彼所受识、彼能受识、世识、数识、处识、言说识、自他差别识、善趣恶趣死生识。此中若身、身者、受者识、彼所受识、彼能受识、世识、数识、处识、言说识，此由名言熏习种子；若自他差别识，此由我见熏习种子；若善趣恶趣死生识，此由有支熏习种子。由此诸识，一切界趣杂染所摄依他起相虚妄分别，皆得显现。如此诸识，皆是虚妄分别所摄，唯识为性，是无所有非真实义显现所依。如是名为依他起相。</p> <p>释曰：虚妄分别所摄诸识者，谓此诸识，虚妄分别以为自性。谓身、身者、受者识者，身谓眼等五界，身者谓染污意，能受者谓眼界。</p> <p>彼所受识者，谓色等六外界；彼能受识者，谓六识界；世识者，谓生死相续不断性；数识者，谓算计性；处识者，谓器世间；言说识者，谓见闻觉知四种言说。如是诸识皆用所知依中所说名言熏习差别为因。自他差别识者，谓依止差别，此用前说我见熏习差别为因。善趣恶趣死生识者，谓生死趣种种差别，此由前说有支熏习差别种子。</p> <p>由此诸识者，即由次前所说诸识。一切界趣杂染所摄者，谓堕三界五趣，杂染是彼自性，故名所摄。依他起相者，谓依他起为体，虚妄分别皆得显现。如此诸识皆是虚妄分别所摄唯识为性者，谓此诸识皆是虚妄分别自性，故名所摄。是无所有非真实义显现所依者，谓无所有非真实义显现所因。非真实故，名无所有，如所执我；无所有故，名非真实。义者所取，谓即彼我实无所有，似我显现。言所依者，显现所依，是所因义。此即名为依他起相。</p>
			丙三徧计所执相【15】		<p>论曰：此中何者徧计所执相？谓于无义唯有识中，似义显现。</p> <p>释曰：于无义者，谓无所取，如实无我。唯有识中者，谓无实义似义识中，如唯似我显现识中。似义显现者，似所取义相貌显现，如实无我似我显现。</p>
			丙四圆成实相		<p>论曰：此中何者圆成实相？谓即于彼依他起相，由似义相永无有性。</p> <p>释曰：于无所有非真实义显现因中，由实无有，似义相现，永无有性，如似我相虽永是无，而无我有。</p>
	乙二广成唯识分三	丙一明一切无义成唯识分二	丁一出十一识体以摄法		<p>论曰：此中身、身者、受者识，应知即是眼等六内界。彼所受识，应知即是色等六外界。彼能受识，应知即是眼等六识界。其余诸识，应知是此诸识差别。</p>
			丁二辨唯识无义分三	戊一譬喻显示	<p>论曰：又此诸识皆唯有识，都无义故。此中以何为喻显示？应知梦等为喻显示。谓如梦中都无其义，独唯有识，虽种种色声香味触舍林地山似义影现，而于此中都无有义。由此喻显应随了知，一切时处皆唯有识。由此等言，应知复有幻逛鹿爱翳眩等喻。若于觉时一切时处皆如梦等唯有识者，如从梦觉，便觉梦中皆唯有识，觉时何故不如是转？真智觉时亦如是转，如在梦中此觉不转，从梦觉时此觉乃转。如是未得真智觉时，此觉不转；得真智觉，此觉乃转。</p>

表 3-2: (13 表) 所知相分第三分六【中】【15】【卷四】

所知相分第三分六 甲一出体相分二 乙二广成唯识分三 丙一明一切无义成唯识分二 丁二辨唯识无义分三	戊二教理比知		<p>论曰：其有未得真智觉者，于唯识中云何比知？由教及理，应可比知。此中教者，如十地经薄伽梵说：如是三界皆唯有心。又薄伽梵解深密经亦如是说，谓彼经中慈氏菩萨问世尊言：诸三摩地所行影像，彼与此心，当言有异当言无异？佛告慈氏：当言无异，何以故？由彼影像唯是识故；我说识所缘，唯识所现故。世尊，若三摩地所行影像即与此心无有异者，云何此心还取此心？慈氏，无有少法能取少法，然即此心如是生时，即有如是影像显现。如质为缘，还见本质，而谓我今见于影像，及谓离质别有所见影像显现。此心亦尔，如是生时，相似有异所见影现。</p> <p>即由此教，理亦显现。所以者何？于定心中随所观见诸青瘀等所知影像，一切无别青瘀等事，但见自心。由此道理，菩萨于其一切识中，应可比知，皆唯有识，无有境界。又于如是青瘀等中，非忆持识见所缘境，现前住故，闻思所成二忆持识亦以过去为所缘故，所现影像得成唯识。由此比量，菩萨虽未得真智觉，于唯识中，应可比知。</p> <p>释曰：此唯有识由教显示。如十地经言，如是三界皆唯有心故。解深密经中，我说识所缘唯识所现故者，谓识所缘，唯识所现，无别境义。复举识者，显我所说，定识所行，唯识所现，无别有体。然即此心如是生时者，谓即由此品类生时。相似有异所见影现者，谓定所行，相似离识，别有所取，分明显现。</p> <p>又于如是青瘀等中，非忆持识见所缘境，现前住故者，谓青瘀等是三摩地所行影像，非忆持识，由此不即在彼方处，如昔所受还如是忆，此住现前分明见故。彼忆持识所见暗昧，此现前住所见分明。若有复谓如闻思慧，由串习故，境虽谢往，纔作意时，如昔而生，此亦尔者。闻思两慧，境既谢往，现无有体；于无体中，若更生时，但识影现，似彼而生。故闻思慧不缘谢往曾所受境。是故唯识，由此弥彰，所取义无，理亦成就。</p>
		己一有色非识疑	<p>论曰：如是已说种种诸识，如梦等喻，即于此中，眼识等识，可成唯识；眼等诸识，既是有色，亦唯有识，云何可见？此亦如前，由教及理。</p> <p>释曰：眼识等识皆非有色，可成唯识；眼等诸识既是有色，云何唯识？此亦如前由教及理者，此眼等识如前所引理教显示，亦成唯识。</p>
	戊三通释妨难分四	己二色相坚住疑	<p>论曰：若此诸识亦体是识，何故乃似色性显现，一类坚住相续而转？与颠倒等诸杂染法为依处故；若不尔者，于非义中起义颠倒应不得有。此若无者，烦恼所知二障杂染应不得有；此若无者，诸清净法亦应无有。是故诸识应如是转。此中有颂：</p> <p>乱相及乱体 应许为色识 及与非色识 若无余亦无</p> <p>释曰：一类坚住相续转者，由相似故名为一类，多时住故说名坚住，诸有色识相似、多时、相续而转。颠倒等者，即是等取诸杂染法，与烦恼障及所知障为因性故。为依处者，为彼因性。若彼诸识离如是转，于非义中起义心倒应不得有。此若无者，若烦恼障诸杂染法、若所知障诸杂染法应不得有。于此颂中显如是义，乱相乱体，如其次第，许为色识及非色识。此中乱相即是乱因，色识为体；乱体即是诸无色识。色识乱因若无有者，非色识果亦应无有。</p>
		己三自性和合疑	<p>论曰：何故身、身者、受者识、所受识、能受识，于一切身中俱有和合转？能圆满生受用所显故。</p>
		己四差别影现疑	<p>何故如说世等诸识差别而转？无始时来生死流转无断绝故，诸有情界无数量故，诸器世界无数量故，诸所作事展转言说无数量故，各别摄取受用差别无数量故，诸爱非爱业果异熟受用差别无数量故，所受死生种种差别无数量故。</p> <p>释曰：为令自身圆满受用故，身身者受者三识，一切身中许彼一时俱有和合。一时转故，说名俱有。所显故者，是彼因性。</p>

表 3-3: (13 表) 所知相分第三分六【中】【15】【16】【卷四】

所知相分第三分六	甲一出体相分二	乙二广成唯识分三	丙二安立三相成唯识分二	丁一约转识能所成唯识分二	戊一约多识论者说	<p>论曰：复次云何安立如是诸识成唯识性？略由三相：一由唯识，无有义故；二由二性，有相有见，二识别故；三由种种，种种行相而生起故。所以者何？此一切识无有义故，得成唯识。有相见故，得成二种：若眼等识以色等识为相，以眼识识为见，乃至以身识识为见；若意识，以一切眼为最初、法为最后诸识为相，以意识识为见。由此意识有分别故，似一切识而生起故。此中有颂：</p> <p>唯识二种种 观者意能入 由悟入唯心 彼亦能伏离</p> <p>【16】释曰：此中长行及颂显示由三种相成立唯识。于长行中，由唯识者，唯有识故，一切诸识皆唯有识，由所识义无所有故。由二性者，由于一识安立相见，即此一识一分成相，第二成见。眼等诸识即于二性安立种种，谓一识上如其所应，一分变似种种相生，第二变似种种能取。若就意识，即以一切，眼为最初、法为最后诸识为相，意识识为见；由此意识遍分别故，似一切识而生起故。又于三中，唯就意识以为种种，所取境界不决定故，其余诸识境界决定；又无分别，意识分别故，唯于此安立第三种相见，是故于此意识具足安立唯识。</p> <p>于伽陀中，能入唯识者，悟入所取义永无有故；能入二者，悟入此识有相见故；能入种种者，悟入此识似种种相而生起故；观者意者，诸瑜伽师所有意趣。问：于何悟入？答：由悟入唯心，彼亦能伏离。若能悟入唯有其心都无有义，是则于彼亦能伏离：既无所取义，何有能取心？说入二性及入种种，皆为成立入唯识因；余义相似。</p>
						<p>论曰：又于此中有一类师说一意识，彼彼依转，得彼彼名，如意思业名身语业。</p> <p>释曰：一类菩萨欲令唯有一意识体，彼复次第安立显示。如意思业名身语业者，如一意思于身门转，得身业名；于语门转，得语业名，然是意业。意识亦尔，虽复是一，依眼转时得眼识名，如是乃至依身转时得身识名，非离意识别有余识，唯除别有阿赖耶识。</p> <p>论曰：又于一切所依转时，似种种相二影像转，谓唯似义影像及分别影像。又一切处亦似所触影像而转，有色界中即此意识依止身故，如余色根依止于身。</p> <p>释曰：或有难言：眼等诸根无有分别，是故意识依彼转时应无分别，如染污意为杂染依令杂染转，此亦应尔。故次解言：又于一切所依转时，似种种相二影像转，谓唯义影像及分别影像。此中一切所依者，谓眼等所依。似种种相二影像转者，谓唯似义影像及分别影像二句解释。由此二句说唯一识，一分唯义影像显现，第二分别此义相生。是故前说无有过失。</p> <p>又一切处亦似所触影像而生，谓有色处于定位中无五识时，在色身中内领受起。如余色根依止于身者，如余眼等有色诸根依止于身，由此诸根依止身故，于自所依能起损益；意识亦尔，依止身故，应知于身能作变异。复有别义，谓如身根依止于身，若有外缘所触现前，身根便似所触相起，即此起时，于自依身能作损益；意识亦尔，依止身故，似彼所触影像生时，于所依身能作损益。</p> <p>「又一切处亦似所触影像而生」，一切处指哪里呢？「谓有色处」，不是说三界都有，有色处——欲界、色界，有物质的这两个界。</p>
					戊二约识者说	己一约一意识成立唯识

表 3-4: (13 表) 所知相分第三分六【中】【16】【卷四】

所知相分第三分六	甲一出体相分二	乙二广成唯识分三	丙二安立三相成唯识分二	丁一约转识能所成唯识分二	戊二约一意识者说分二	<div data-bbox="469 786 632 857" data-label="Text"> <p>己一约一意识成立唯识</p> </div> <div data-bbox="469 1765 632 1836" data-label="Text"> <p>己二引经证成一意识</p> </div> <div data-bbox="676 152 1465 521" data-label="Text"> <p>「于定位中无五识时」，入定时候，前五识不生，只有第六识。这个时候，「在色身中内领受起」，这就证明意识通前五识。为什么这么说呢？在有色处入定时候，就是你身体有的，前五识是不生的（定中前五识是没有的，前五识是缘外境的，不缘内的），只有意识，意识是缘内的。但是我们说在入定时候要生起触——定触嘛，或者是轻安的相，或者是冷触、暖触，这个有八种变化。在定中所受的触不是身所受的，身识没有，而是第六意识受。第六意识还是能够领纳我们身体所生的受。那就是说意识可以领纳这个身体所受的触，就是说通身识的。</p> </div> <div data-bbox="676 521 1465 1008" data-label="Text"> <p>为什么呢？「如余色根依止于身者，如余眼等有色诸根依止于身」，我们的眼根、耳根、鼻根、舌根都在身体上。「由此诸根依止身故，于自所依能起损益」，因为眼根依止身体的，如果眼根看了好的东西，这对身体也好；眼根看了一些可怕的东西，或许就对身体有害的。耳朵听了好的音乐，身体就感到舒服，如果听到炸弹的声音，那身体就会受惊，受到一点不好刺激，产生不好的反应。这就说我们眼耳鼻舌身根依的是身体，五根有什么反应，对身体都会产生或好或坏的影响。「意识亦尔，依止身故应知于身能作变异」，意识也一样，意识也是依靠在身的，不过它没有处所的，到处都有。「应知于身能作变异」，意识对身体也有一定影响，假使入定得了轻安的触，身体就滋养；假使着魔了，那身体就受损了。</p> </div> <div data-bbox="676 1008 1465 1491" data-label="Text"> <p>「复有别义，谓如身根依止于身，若有外缘所触现前，身根便似所触相起」，另外还有一个解释，身根是依止身的，「身根」跟「身」不要混淆，身根是净色根，而这个身体是浮尘根，身根依止在身上。假如外缘所触现前了，碰到什么触，这个身根便随所触的相而起变化，跟外边那个所触的相同：如果碰到冷触，身根就起个变化，感到很冷；碰到暖触，身根就起个变化，感到很暖和。「即此起时，于自依身能作损益」，这个暖冷触对自己这个所依的身体有损益。例如，冬天碰到暖和了，身体就舒服；碰到冷了，就很难受，有损有益。「意识亦尔，依止身故，似彼所触影像生时，于所依身能作损益」，意识也是依止身的，当它随身所触的影像而生的时候，意识所依的身体也能够受到损益。</p> </div> <div data-bbox="676 1491 1465 2105" data-label="Text"> <p>论曰：此中有颂： 若远行独行 无身寐于窟 调此难调心 我说真梵志 释曰：彼诸菩萨为成此义，引阿笈摩伽陀为证。若远行者，能缘一切所缘境故。言独行者，无第二故。言无身者，远离身故。寐于窟者，于身窟中而居止故。言调此者，作自在故。难调心者，性暴恶故。 论曰：又如经言，如是五根所行境界，意各能受，意为彼依。 释曰：复引余教证成此义。如是五根所行境界意各能受者，诸根所行名为境界，如是境界，意各能受，悉能分别一切法故。一一各各能领受，故名各能受。意为彼依者，是彼诸根能生因故，以意散乱彼不生故。 论曰：又如所说十二处中，说六识身皆名意处。 释曰：复有圣教能证此义，谓六识身皆说名意，无余识名。由六识身皆是意处，圣所说故，是故得知，唯有意识。</p> </div>
----------	---------	----------	-------------	--------------	------------	--

表 3-5: (13 表) 所知相分第三分六【中】【16】【17】【卷四】

所知相分第三分六	甲一出体相分二	乙二广成唯识分三	丙二安立三相成唯识分二	丁二约本因成果成唯识	<p>论曰：若处安立阿赖耶识识为义识，应知此中余一切识是其相识，若意识识及所依止是其见识，由彼相识是此见识生缘相故，似义现时能作见识生依止事。如是名为安立诸识成唯识性。</p> <p>释曰：于阿赖耶识亦得安立相见二识，谓阿赖耶识以彼意识及所依止为其见识，眼等诸识为其相识，以一切法皆是识故。由彼相识者，谓眼等诸识。是此见识生缘相故者，是见生因，由所缘性，名见生因。似义现时能作见识生依止事者，能于彼见，故名见识，即此见识似义现时，彼诸相识与意见识能作相续不断住因，是故说名生依止事。</p>
			丙三成就四智成无义		<p>论曰：诸义现前分明显现而非是有，云何可知？如世尊言：若诸菩萨成就四法，能随悟入一切唯识，都无有义。一者成就相违识相智，如饿鬼傍生及诸天入，同于一事，见彼所识有差别故。二者成就无所缘识现可得智，如过去未来梦影缘中有所得故。三者成就应离功用无颠倒智，如有义中，能缘义识，应无颠倒，不由功用，智 真实故。四者成就三种胜智随转妙智，何等为三？一得心自在一切菩萨、得静虑者，随胜解力，诸义显现；二得奢摩他修法观者，纔作意时，诸义显现；三已得无分别智者，无分别智现在前时，一切诸义皆不显现。由此所说三种胜智随转妙智，及前所说三种因缘，诸义无义道理成就。</p> <p>释曰：相违识相智者，谓能了知相违者识所缘义相。无所缘识现可得智者，谓现见有，虽无所缘，而识得生，如过去等。应离功用无颠倒智者，谓能了知，若如是义，如所显现，即是实有，离起对治，无颠倒智任运应成。三种胜智随转妙智者，谓能了知三种胜智，境随转义。得心自在者，得心调顺，有所堪能。得静虑者，谓诸声闻及独觉等已得静虑。随胜解力诸义显现者，谓若愿乐，地成其水，如意则成，火等亦尔。得奢摩他者，得三摩地。修法观者，于契经等策勤观察。纔作意时诸义显现者，随于一义如如作意，如是如是非一品类境相显现。无分别智现在前时，一切诸义皆不显现者，若如显现义即如是实有，应不得有无分别智；无分别智若是实有，决定应许诸义皆无。</p>
	甲二释名义分二	乙一正释三性			<p>论曰：若依他起自性，实唯有识，似义显现之所依止，云何成依他起？何因缘故名依他起？从自熏习种子所生，依他缘起故名依他起；生刹那后无有功能自然住，故名依他起。</p> <p>释曰：实唯有识似义显现之所依止者，谓实无义，唯有其识，与彼似义显现为因，即此唯识，名依他起。云何成依他起者，问自摄受。何因缘故名依他起者，问为他说。从自因生，生已无能暂时安住，名依他起。应自摄受，亦为他说。</p>
					<p>【17】论曰：若偏计所执自性，依依他起，实无所有，似义显现，云何成偏计所执？何因缘故名偏计所执？无量行相意识偏计颠倒生相，故名偏计所执；自相实无，唯有偏计所执可得，是故说名偏计所执。</p> <p>释曰：依依他起者，谓依唯识。实无所有者，实无自体。似义显现者，唯有似义显现可得。云何、何故等者，如次前说。无量行相者，所谓一切境界行相。意识偏计者，谓即意识。说名偏计颠倒生相者，谓是能生虚妄颠倒所缘境相。自相实无者，实无彼体。唯有偏计所执可得者，唯有乱识所执可得。</p> <p>论曰：若圆成实自性，是偏计所执永无有相，云何成圆成实？何因缘故名圆成实？由无变异性，故名圆成实；又由清净所缘性故，一切善法最胜性故，由最胜义，名圆成实。</p> <p>释曰：是偏计所执永无有相者，谓偏计所执自性无性为性。云何、何故等，如前依他起中已说。由无变异性故者，谓无虚诞性，如不虚诞性。又由清净所缘性故，一切善法最胜性故，由最胜义名圆成实者，谓由清净所缘性故，最胜性故，名圆成实。</p>

表 3-6: (13 表) 所知相分第三分六【中】【17】【卷四】

所知相分第三分六	甲二释名义分二	乙二别辨偏计所执性	<p>论曰：复次，有能偏计，有所偏计，偏计所执自性乃成。此中何者能偏计？何者所偏计？何者偏计所执自性？当知意识是能偏计，有分别故，所以者何？由此意识用自名言熏习为种子，及用一切识名言熏习为种子，是故意识无边行相分别而转，普于一切分别计度，故名偏计。又依他起自性名所偏计。又若由此相，令依他起自性成所偏计，此中是名偏计所执自性。由此相者，是如此义。</p> <p>复次，云何偏计能偏计度？缘何境界？取何相貌？由何执着？由何起语？由何言说？何所增益？谓缘名为境，于依他起自性中取彼相貌，由见执着，由寻起语，由见闻等四种言说而起言说，于无义中增益为有：由此偏计能偏计度。</p> <p>释曰：复次云何偏计能偏计度者，谓意识名能偏计，依他起性名所偏计。为欲显示由此品类能偏计度故，又说缘名为境等。于依他起自性中取彼相貌者，谓即于此依他起中，由眼等名，取彼相貌，由取彼相，能偏计度。由见执著者，如所取相如是执着。由寻起语者，如所执着由语因寻而发语言。由见闻等四种言说而起言说者，如语所说见闻觉知四种言说，与余言说。于无义中增益为有者，如所言说，于无义中执有义故。</p>
	甲三辨一异		<p>论曰：复次此三自性为异为不异？应言非异非不异。谓依他起自性由异门故成依他起，即此自性由异门故成偏计所执，即此自性由异门故成圆成实。由何异门此依他起成依他起？依他熏习种子起故。由何异门即此自性成偏计所执？由是偏计所缘相故，又是偏计所偏计故。由何异门即此自性成圆成实？如所偏计毕竟不如是有故。</p> <p>释曰：由是偏计所缘相故者，谓彼意识名为偏计，此为所取所缘境性，能生偏计，是故亦名偏计所执。又是偏计所偏计故者，即彼意识名为偏计，缘彼相貌为所取境，为所偏计，由此义故，依他起性亦名偏计所执自性。如所偏计者，如彼意识偏计所执。毕竟不如是有故者，所偏计上偏计所执毕竟无故，由此义故，即此自性成圆成实。</p>
	乙一总辨三性品类		<p>论曰：此三自性各有几种？谓依他起略有二种：一者依他熏习种子而生起故，二者依他杂染清净性不成故，由此二种依他别故名依他起。偏计所执亦有二种：一者自性偏计执故，二者差别偏计执故，由此故名偏计所执。圆成实性亦有二种：一者自性圆成实故，二者清净圆成实故，由此故成圆成实性。</p> <p>释曰：杂染清净性不成故者，由即如是依他起性，若偏计时即成杂染，无分别时即成清净，由二分故一性不成，是故说名依他起性。自性偏计执故者，如于眼等偏计执为眼等自性。差别偏计执故者，如即于彼眼等自性，偏计执为常无常等无量差别。自性圆成实故者，谓有垢真如。清净圆成实故者，谓无垢真如。</p>
	甲四辨品类分三	乙二别辨偏计品类	<p>论曰：复次偏计有四种：一自性偏计，二差别偏计，三有觉偏计，四无觉偏计。有觉者，谓善名言；无觉者，谓不善名言。如是偏计复有五种：一依名偏计义自性，谓如是名有如是义；二依义偏计名自性，谓如是义有如是名；三依名偏计名自性，谓偏计度未了义名；四依义偏计义自性，谓偏计度未了名义；五依二偏计二自性，谓偏计度此名此义如是体性。</p> <p>释曰：善名言者，谓解名言。不善名言者，谓牛羊等，虽有分别，然于文字，不能解了。</p>
		乙三广辨十种分别	<p>论曰：复次，总摄一切分别略有十种：一根本分别，谓阿赖耶识。二缘相分别，谓色等识。三显相分别，谓眼识等并所依识。四缘相变异分别，谓老等变异、乐受等变异、贪等变异、逼害时节代谢等变异、捺落迦等诸趣变异及欲界等诸界变异。五显相变异分别，谓即如前所说变异所有变异。六他引分别，谓闻非正法类及闻正法类分别。七不如理分别，谓诸外道闻非正法类分别。八如理分别，谓正法中闻正法类分别。九执着分别，谓不如理作意类，萨迦耶见为本六十二见趣相应分别。十散动分别，谓诸菩萨十种分别。</p> <p>释曰：总摄一切分别略有十种者，是总标举，后当别释。根本分别者，谓阿赖耶识，是诸分别根本，自体亦是分别。缘相分别者，谓色等识为所缘相所起分别。显相分别者，谓眼识等并所依识，显现似彼所缘境相所起分别，有所分别或能分别，故名分别。</p>

表 3-7: (13 表) 所知相分第三分六【中】【17】【18】【卷四】

所知相分第三分六	甲四辨品类分三	乙三广辨十种分别	<p>缘相变异分别者，谓即缘相所有变异，缘此缘相变异分别，故名缘相变异分别。谓老等变异者，身中大种衰朽改易，名老变异，分别此故说名缘相变异分别；等者，等取病死变异。乐受等变异亦尔，谓由乐受身体改易；等者，等取苦及不苦不乐。贪等变异亦尔，等者，等取嗔痴。逼害、时节代谢等变异亦尔，谓身变异为所缘境所起分别；逼害者，谓杀缚等；时节代谢者，谓寒时等时节改易。捺落迦等诸趣变异者，等取傍生及饿鬼趣。及欲界等诸界变异亦尔；等者，等取色无色界。</p> <p>显相变异分别者，谓眼识等显现似彼所缘境相所有变异，缘此显相变异分别。此亦如前所说老等种种变异，由此亦于老等位中变异起故。他引分别者，谓由他教所起分别。此复二种，一闻非正法类，二闻正法类。此复二种于法分别，谓闻正法类，或善或不善。闻非正法类，亦如是释。不如理分别者，谓诸外道及彼弟子闻非正法类为因分别。如理分别者，谓正法中诸佛弟子闻正法类为因分别。执着分别者，谓不如理作意为因，依止我见，起六十二诸恶见趣相应分别，如经广说。散动分别者，谓诸菩萨如后所说十种分别。</p> <p>论曰：一无相散动，二有相散动，三增益散动，四损减散动，五一性散动，六异性散动，七自性散动，八差别散动，九如名取义散动，十如义取名散动。为对治此十种散动，一切般若波罗蜜多中说无分别智。如是所治、能治，应知具摄般若波罗蜜多义。</p> <p>释曰：此中无相散动者，谓此散动即以其无为所缘相。为对治此散动故，般若波罗蜜多经言实有菩萨。言实有者，显示菩萨实有空体；空即是体，故名空体。有相散动者，谓此散动即以其有为所缘相。为对治此散动故，即彼经言不见有菩萨。此经意说不见菩萨，以偏计所执及依他起为体。增益散动者，为对治此散动故，即彼经言色自性空，由偏计所执色自性空故。损减散动者，为对治此散动故，即彼经言不由空故，谓法性色性不空故。</p> <p>一性散动者，为对治此散动故，即彼经言色空非色，何以故？若依他起与圆成实是一性者，此依他起应如圆成实是清净境。异性散动者，为对治此散动故，即彼经言色不离空。何以故？此二若异，法与法性亦应有异；若有异性，不应道理，如无常法与无常性。若取偏计所执自性，色即是空，空即是色，何以故？偏计所执色无所有，即是空性，此空性即是彼无所有，非如依他起与圆成实不可说一。</p> <p>自性散动者，为对治此散动故，即彼经言：舍利子，此但有名，谓之为色。何以故？色之自性无所有故。差别散动者，为对治此散动故，即彼经言：自性无生无灭无染无净。生即有染，灭即有净；无生灭故，无染无净。如是诸句有如是义。如名取义散动者，谓如其名于义散动。为对治此散动故，即彼经言：假立客名，别别于法而起分别。言别别者，谓别别名。如义取名散动者，如义于名而起散动。为对治此散动故，即彼经言：假立客名，随起言说，非义自性有如是名。为对治此十散动故说般若波罗蜜多；由此说为因，无分别智生。</p>
	甲五释妨难分三【18】	乙一异门无别难	<p>论曰：若由异门，依他起自性有三自性，云何三自性不成无差别？若由异门成依他起，不即由此成偏计所执及圆成实；若由异门成偏计所执，不即由此成依他起及圆成实；若由异门成圆成实，不即由此成依他起及偏计所执。</p> <p>释曰：此义如前道理解释。</p>

表 3-8: (13 表) 所知相分第三分六【中】【18】【卷五】

所知相分第三分六	甲五释妨难分三	乙二名不称体难【卷五】		<p>论曰：复次，云何得知，如依他起自性，徧计所执自性显现，而非称体？由名前觉无，称体相违故；由名有众多，多体相违故；由名不决定，杂体相违故。此中有二颂：</p> <p>由名前觉无 多名不决定 成称体多体 杂体相违故 法无而可得 无染而有净 应知如幻等 亦复似虚空</p> <p>释曰：如依他起自性，徧计所执分虽显现可得，而非称彼体。为显此义，故说由名前觉无称体相违故等。若依他起、徧计所执同一相者，应不待名，于义觉转。如执有瓶，若离瓶名，于瓶义中，无有瓶觉。若此瓶名与彼瓶义同一相者，瓶觉应转；以非一相，是故不转。由此，名义若体相称，则成相违。此中安立名为依他起，义为徧计所执，以依他起由名势力成所徧计故。</p> <p>又于一义有众多名。若名与义同一相者，义应如名亦有多种；若尔，此义应成多体，一义多体，则成相违。是故两性若同一相，则成第二相违过失。又名不决定，以一瞿声于九义转。若执名义同一相者，多义相违应同一性，则成第三相违过失，由执牛等非一相义同一性故。</p> <p>初一伽陀重显此义，于中成者，显依他起、徧计所执非一义成。</p> <p>法无而可得等者，此一伽陀以幻等喻开悟弟子。弟子有二相违疑问：云何法无而现可得？云何无染而有清净？此中两喻释此疑问。如幻等者，譬如幻象实无所有而现可得；应知此中义亦如是，虽现可得而非实有。似虚空者，譬如虚空虽非云等所能染污，性清净故，而离彼时说名清净；当知诸法亦复如是，虽实无染，性清净故，然客障垢得灭离时，说名清净。</p>
		乙三依他都无难		<p>论曰：复次，何故如所显现实无所有，而依他起自性非一切一切都无所有？此若无者，圆成实自性亦无所有。此若无者，则一切皆无。若依他起及圆成实自性无有，应成无有染净过失。既现可得杂染清净，是故不应一切皆无。此中有颂：</p> <p>若无依他起 圆成实亦无 一切种若无 恒时无染净</p> <p>释曰：若依他起如所可得不如是有，既尔，何不一切一切都无所有？此若无者，圆成实性亦应无有，何以故？由有杂染，清净有故；若二俱无，则一切种皆无所有。今当显此非都无有，有谤杂染清净过故。杂染清净既现可得，故此二性俱非不有。若执为无，则拨现有杂染清净，言无所有。</p>
	甲六通契经分三	乙一依三性通大乘经分四	丙一通方广教分二	<p>丁一释三性</p> <p>论曰：诸佛世尊于大乘中说方广教，彼教中言：云何应知徧计所执自性？应知异门说无所有。云何应知依他起自性？应知譬如幻、焰、梦、像、光影、谷响、水月、变化。云何应知圆成实自性？应知宣说四清净法。</p> <p>何等名为四清净法？一者自性清净，谓真如、空、实际、无相、胜义、法界。二者离垢清净，谓即此离一切障垢。三者得此道清净，谓一切菩提分法波罗蜜多等。四者生此境清净，谓诸大乘妙正法教。由此法教清净缘故，非徧计所执自性；最净法界等流性故，非依他起自性。如是四法总摄一切清净法尽。此中有二颂：</p> <p>幻等说于生 说无计所执 若说四清净 是谓圆成实 自性与离垢 清净道所缘 一切清净法 皆四相所摄</p> <p>释曰：自性清净者，谓此自性本来清净，即是真如，自性实有，一切有情平等共相，由有此故，说一切法有如来藏。离垢清净者，即此真如远离烦恼所知障垢，即由如是清净真如显成诸佛。得此道清净者，谓能得此真如圣道即是清净，谓念住等菩提分法，及以一切波罗蜜多。生此境清净者，生此能证菩提分法所缘境界，生此境界即是清净，故名生此境清净，即契经等十二分教。何以故？若此圣教是徧计所执，应成杂染因；若是依他起，应成虚妄。最净法界等流性故，非是虚妄；既离二自性，故成圆成实。又此四种，于大乘中随说一种，应知是说圆成实性。于中初二无有变异圆成实，故名圆成实；后之二种无有颠倒圆成实，故名圆成实。</p> <p>后伽陀中具颂此义。幻等说于生者，谓依他起，此中名生。若于是处，说一切法譬如幻事乃至变化，应知此说依他起性。说无计所执者，若于是处，说无有色，乃至说无一切诸法，应知此说徧计所执性。</p>

表 3-9: (13 表) 所知相分第三分六【中】【18】【19】【卷五】

所知相分第三分六	甲六通契经分三	乙一依三性通大乘经分四	丙一通方教分二 丁二依他八喻	<p>论曰：复次，何缘如经所说于依他起自性说幻等喻？于依他起自性为除他虚妄疑故。他复云何于依他起自性有虚妄疑？由他于此有如是疑：云何实无有义，而成所行境界？为治此疑，说幻事喻。云何无义，心心法转？为治此疑说阳焰喻。云何无义，有爱非爱受用差别？为治此疑，说所梦喻。云何无义，净不净业、爱非爱果差别而生？为治此疑，说影像喻。云何无义，种种识转？为治此疑，说光影喻。云何无义，种种戏论言说而转？为治此疑，说谷响喻。云何无义，而有实取诸三摩地所行境转？为治此疑，说水月喻。云何无义，有诸菩萨无颠倒心为办有情诸利乐事故思受生？为治此疑说变化喻。</p> <p>释曰：为此义故，于依他起说幻等喻，今当显示。此中虚妄疑者，谓于虚妄依他起性所有诸疑，为治此疑，说幻等喻，显依他起。若实无义，云何成境？为治此疑说幻事喻显依他起：譬如幻象，虽无实义而成境界，义亦如是。他复生疑：若无有义，即无所缘，诸心心法云何而转？为治此疑，说阳焰喻显依他起。此中阳焰譬心心法，水喻于义。譬如阳焰有动摇故，虽无有义而生水觉；诸心心法亦复如是，由动摇故，虽无有义而生义觉。</p> <p>是诸愚夫于此复疑：若无有义，诸爱非爱受用差别云何可得？为治此疑说所梦喻显依他起：如于梦中，虽无实义而见种种爱与非爱受用差别现前可得；此亦如是。于此复疑：净不净业义既实无，爱非爱果义云何起？为治此疑说影像喻显依他起：譬如影像实无有义，即于本质起影像觉，然影像义无别可得；此亦如是，应知虽无爱与非爱真实果义，而现可得。</p> <p>于此复疑：若无有义云何得种种识转？为治此疑说光影喻显依他起：如弄影者有其种种光影可得，虽有多种光影可得，而光影义实无所有；识亦如是，无种种义而有种种义现可得。于此复疑：若无有义，无量品类戏论言说云何而转？为治此疑说谷响喻显依他起：譬如谷响，虽无有义而现可得；戏论言说亦复如是，虽无实义而现可得。</p> <p>于此复疑：若无有义，云何世间定心心法有义可得，由说定心能如实知如实见故？为治此疑说水月喻显依他起：譬如水月，其义实无，由水润泽澄清性故而现可得；定心亦尔，所缘境义虽实无有，而现可得。水喻其定，以是润泽澄清性故。于此复疑：若有情义实无所有，云何证真诸菩萨等作彼利乐，觉慧为先，彼彼趣中摄受自体？为治此疑说变化喻显依他起：譬如变化，实无有义，由化者力，一切事成，非变化义而不可得；应知此中亦复如是，所受自体其义虽无，而有能作一切有情利益安乐所受自体义现可得。</p> <p>复有别义，世尊意说幻等八喻，今当显示。此中幻喻，为治眼等六种内处：应知显示眼等六处，譬如幻象，虽实非有而现可得。说阳焰喻，为治器世间：由彼大故，于阳焰中实无有水，动摇力故似水可得。说所梦喻，为治色等所受用境：显如所梦，色等实无，而能为因，起爱非爱受用差别。说影像喻，为治身业果：显善不善身业为缘，而有余色影像生起。说谷响喻，为治语业果：显语业因，感语业果，犹如谷响。意业三种：一非等引地，二等引地，三闻种类。说光影喻，为治非等引地诸意业果：显此意业所得诸果犹如光影。说水月喻，为治等引地诸意业果：显等引地诸意业果，犹如水月。说变化喻，为治闻种类意业。闻种类者，即是闻思之所熏习。此即显示闻种类意差别而转，犹如变化。</p>
				<p>论曰：世尊依何密意，于梵问经中说如来不得生死不得涅槃？于依他起自性中，依偏计所执自性及圆成实自性，生死涅槃无差别密意。何以故？即此依他起自性由偏计所执分成生死，由圆成实分成涅槃故。</p> <p>释曰：如是三种自性相法，所说契经悉皆随顺，今当显示。世尊依何密意于梵问经中说如来不得生死不得涅槃者，问。于依他起自性中依偏计所执自性及圆成实自性生死涅槃无差别密意者，答。次当广释。依他起自性非定生死，由圆成实分成涅槃故；亦非定涅槃，由偏计所执分成生死故：是故不可定说一性。由此自性，若得一分，余分不异，依此意趣，于彼经中说如来不得生死不得涅槃。</p>
			丙二梵问经【19】	

表 3-10: (13 表) 所知相分第三分六【中】【19】【卷五】

所知相分第三分六	甲六通契经分三	乙一依三性通大乘经分四	丙三阿毗达磨大乘	<p>论曰：阿毗达磨大乘经中，薄伽梵说法有三种：一杂染分，二清净分，三彼二分。依何密意作如是说？于依他起自性中，偏计所执自性是杂染分，圆成实自性是清净分，即依他起是彼二分，依此密意作如是说。于此义中以何喻显？以金土藏为喻显示。譬如世间金土藏中三法可得：一地界，二土，三金。于地界中，土非实有而现可得，金是实有而不可得；火烧炼时，土相不现，金相显现。又此地界，土显现时虚妄显现，金显现时真实显现，是故地界是彼二分。识亦如是：无分别智火未烧时，于此识中所有虚妄偏计所执自性显现，所有真实圆成实自性不显现；此识若为无分别智火所烧时，于此识中所有真实圆成实自性显现，所有虚妄偏计所执自性不显现。是故此虚妄分别识依他起自性有彼二分，如金土藏中所有地界。</p> <p>释曰：阿毗达磨大乘经中，由此密意说有三法：一杂染分，谓偏计所执自性是杂染故；二清净分，谓圆成实自性是清净故；三彼二分，谓依他起自性通彼二故。为显此义，以金土藏为其譬喻。此中藏者，是彼种子。言地界者，是坚硬性。土之与金，是所造色。于此喻中三法可得，谓此藏中，先时有土相貌显现，后时金相方乃可得。为显金相后方可得，说火烧炼后可得，故金真实有。</p>																				
			丁一长行	<p>论曰：世尊有处说一切法常，有处说一切法无常，有处说一切法非常非无常，依何密意作如是说？谓依他起自性由圆成实性分是常，由偏计所执性分是无常，由彼二分非常非无常，依此密意作如是说。如常无常无二，如是苦乐无二，净不净无二，空不空无二，我无我无二，寂静不寂静无二，有自性无自性无二，生不生无二，灭不灭无二，本来寂静非本来寂静无二，自性涅槃非自性涅槃无二，生死涅槃无二亦尔。如是等差别一切诸佛密意语言，由三自性应随决了，如前说常无常等门。</p>																				
		丙四通余经分二	丁二偈颂	<p>此中有多颂：</p> <table><tr><td>如法实不有</td><td>如现非一种</td><td>非法非非法</td><td>故说无二义</td></tr><tr><td>依一分开显</td><td>或有或非有</td><td>依二分说言</td><td>非有非非有</td></tr><tr><td>如显现非有</td><td>是故说为无</td><td>由如是显现</td><td>是故说为有</td></tr><tr><td>自然自体无</td><td>自性不坚住</td><td>如执取不有</td><td>故许无自性</td></tr><tr><td>由无性故成</td><td>后后所依止</td><td>无生灭本寂</td><td>自性般涅槃</td></tr></table> <p>释曰：伽陀义中，如法实不有如现非一种者，如其次第释非法非非法因缘。由实不有故非法，由现非一种故非非法，以非法非非法故说无二义。依一分者，谓依一边。开显者，说示也。或有或非有者，或是有性或是无性。依二分说言非有非非有者，取依他起具二分性，说为非有及非非有。如显现非有者，如现所得不如是有。是故说为无者，由此义故说之为无。由如是显现者，由唯似有相貌显现。是故说为有者，即由此义说之为有。</p> <p>说一切法无自性意，今当显示：自然无者，由一切法无离众缘自然有性，是名一种无自性意；自体无者，由法灭已不复更生故无自性，此复一种无自性意；自性不坚住者，由法纔生，一刹那后无力能住，故无自性。如是诸法无自性理，与声闻共。如执取不有故许无自性者，此无自性不共声闻，以如愚夫所取偏计所执自性不如是有。由此意故，依大乘理说一切法皆无自性。由无性故成者，由一切法无自性故，无生灭等皆得成就。所以者何？由无自性故无有生，由无生故亦无有灭，无生灭故本来寂静，本寂静故自性涅槃。后后所依止者，是后后因此而得有义。</p>	如法实不有	如现非一种	非法非非法	故说无二义	依一分开显	或有或非有	依二分说言	非有非非有	如显现非有	是故说为无	由如是显现	是故说为有	自然自体无	自性不坚住	如执取不有	故许无自性	由无性故成	后后所依止	无生灭本寂	自性般涅槃
		如法实不有	如现非一种	非法非非法	故说无二义																			
依一分开显	或有或非有	依二分说言	非有非非有																					
如显现非有	是故说为无	由如是显现	是故说为有																					
自然自体无	自性不坚住	如执取不有	故许无自性																					
由无性故成	后后所依止	无生灭本寂	自性般涅槃																					
<p>乙二依四意趣四秘密决了一切佛言</p> <p>论曰：复有四种意趣、四种秘密，一切佛言应随决了。四意趣者：一平等意趣，谓如说言我昔曾于彼时彼分，即名胜观正等觉者。二别时意趣，谓如说言若诵多宝如来名者，便于无上正等菩提已得决定，又如说言由唯发愿便得往生极乐世界。三别义意趣，谓如说言若已逢事尔所释迦河沙等佛，于大乘法方能解义。四补特伽罗意乐意趣，谓如为一补特伽罗先赞布施后还毁訾，如于布施，如是尸罗及一分修当知亦尔。如是名为四种意趣。</p> <p>四秘密者：一令入秘密，谓声闻乘中或大乘中，依世俗谛理，说有补特伽罗及有诸法自性差别。二相秘密，谓于是处说诸法相，显三自性。三对治秘密，谓于是处说行对治八万四千。四转变秘密，谓于是处以其别义，诸言诸字即显别义。如有颂言：</p>																								

表 3-11：(13 表) 所知相分第三分六【中】【19】【20】【卷五】

所知相分第三分六	甲六通契经分三	乙二依四意趣 四秘密决了一切佛言		<p>觉不坚为坚 善住于颠倒 极烦恼所恼 得最上菩提</p> <p>释曰：意趣、秘密有差别者，谓佛世尊先缘此事，后为他说，是名意趣；由此决定令入圣教，是名秘密。平等意趣者，谓如有人取相似法说如是言，彼即是我；世尊亦尔，平等法身置在心中，说言我昔曾于彼等，非彼昔时毗钵尸佛即是今日释迦牟尼，依平等义所起意趣作如是说。别时意趣者，谓此意趣令懒惰者，由彼彼因于彼彼法精勤修习，彼彼善根皆得增长。此中意趣，显诵多宝如来名因是升进因，非唯诵名便于无上正等菩提已得决定。如有说言由一金钱得千金钱，岂于一日？意在别时，由一金钱是得千因，故作此说。此亦如是，由唯发愿便得往生极乐世界，当知亦尔。</p> <p>别义意趣中，于大乘法方能解义者，谓于三种自性义理自证其相。若但解了随名言义是佛意者，愚夫于此亦应解了。故知此中言解义者，意在证解，要由过去逢事多佛。补特伽罗意乐意趣者，谓如为一先赞布施后还毁訾。此中意者，先多慳吝，为赞布施；后乐行施，还复毁訾，令修胜行。若无此意，于一施中先赞后毁，则成相违。由有此意，赞毁应理；于尸罗等当知亦尔。一分修者，谓世间修。</p> <p>令入秘密者，谓若是处依世俗谛理，说有补特伽罗及一切法自性差别，为令有情入佛圣教，是故说名令入秘密。相秘密者，谓于宣说诸法相中说三自性。对治秘密者，谓于是处宣说有情诸行对治，为欲安立有情烦恼行对治故。转变秘密者，谓于是处以说余义，诸言诸字转显余义。</p> <p>于伽陀中，觉不坚为坚者，不坚谓定，由不刚强驰散难调，故名不坚；即于此中起尊重觉，名觉为坚。善住于颠倒者，是于颠倒、能颠倒中善安住义。于无常等谓是常等，名为颠倒；于无常等谓无常等，是能颠倒，是于此中善安住义。极烦恼所恼者，精进劬劳，名为烦恼，为众生故长时劬劳精进所恼。如有诵言，处生死久恼，但由于大悲，如是等。得最上菩提者，其义易了。</p>
		丙一总标		<p>论曰：若有欲造大乘法释，略由三相应造其释：一者由说缘起，二者由说从缘所生法相，三者由说语义。</p> <p>释曰：由此三相，随其所应，应造一切大乘法释。</p>
		乙三由三相造大乘法释分二【20】	丁一说缘起	<p>论曰：此中说缘起者，如说：</p> <p>言熏习所生 诸法此从彼 异熟与转识 更互为缘生</p> <p>释曰：言熏习所生诸法者，由外分别熏习在阿赖耶识中，以此熏习为因，一切法生，即是转识自性。此从彼者，此分别熏习用彼诸法为因。此即显示阿赖耶识与彼转识更互为因。</p>
			丙二别释分三 丁二说从缘所生法相	<p>论曰：复次，彼转识相法有相有见，识为自性。又彼以依处为相，偏计所执为相，法性为相，由此显示三自性相。如说：</p> <p>从有相有见 应知彼三相</p> <p>复次，云何应释彼相？谓偏计所执相于依他起相中实无所有，圆成实相于中实有。由此二种非有及有、非得及得、未见已见真者同时，谓于依他起自性中，无偏计所执故，有圆成实故，于此转时，若得彼即不得此，若得此即不得彼。如说：</p> <p>依他所执无 成实于中有 故得及不得 其中二平等</p> <p>释曰：彼转识相法有相有见识为自性者，谓彼识有相有见以为其体。又即彼相有其三种。依处为相者，谓依他起相。由此所说三种自性显示彼相，于伽陀中即显此义。从有相有见，应知彼三相者，如释显示。由此二种非有及有非得及得未见已见真者同时者，偏计所执及圆成实名为二种，如是二种，第一非有，第二是有。未见真者，得偏计所执不得圆成实。已见真者，即此刹那，得圆成实不得偏计所执。于伽陀中即显此义，谓依他所执无等。平等者，谓一刹那。其中者，谓依他起中。</p> <p>二者，谓未见真者及已见真者。</p> <p>故者，是由此因义，谓于依他起中，由偏计所执无故及由圆成实有故；又诸愚夫颠倒执故如是见转，若诸圣者由正见故如是见转。</p>

表 3-12: (13 表) 所知相分第三分六【中】【20】【卷五】

					<p>论曰：说语义者，谓先说初句，后以余句分别显示。或由德处，或由义处。</p> <p>释曰：由说语义，如所造释，今当显示。或摄其德，或摄其义。</p>
					<p>论曰：由德处者，谓说佛功德最清净觉：不二现行，趣无相法，住于佛住，逮得一切佛平等性，到无障处，不可转法，所行无碍，其所安立不可思议，游于三世平等法性，其身流布一切世界，于一切法智无疑滞，于一切行成就大觉，于诸法智无有疑惑，凡所现身不可分别，一切菩萨等所求智，得佛无二住胜彼岸，不相间杂如来解脱妙智究竟，证无中边佛地平等，极于法界，尽虚空性，穷未来际。最清净觉者，应知此句由所余句分别显示，如是乃成善说法性。最清净觉者，谓佛世尊最清净觉，应知是佛二十一种功德所摄：谓于所知一向无障转功德，于有无无二相真如最胜清净能入功德，无功用佛事不休息住功德，于法身中所依意乐作业无差别功德，修一切障对治功德，降伏一切外道功德，生在世间不为世法所碍功德，安立正法功德，授记功德，于一切世界示现受用变化身功德，断疑功德，令入种种行功德，当来法生妙智功德，如其胜解示现功德，无量所依调伏有情加行功德，平等法身波罗蜜多成满功德，随其胜解示现差别佛土功德，三种佛身方处无分限功德，穷生死际常现利益安乐一切有情功德，无尽功德等。</p> <p>释曰：此中不二现行者，谓二现行此中无有，是故说名不二现行，即是于所知一向无障转功德，非如声闻独觉智亦有障亦无障故。趣无相法者，谓清净真如名无相法，趣谓趣入，即是于有无无二相真如最胜清净能入功德。谓此真如非是有相，诸法无性以为相故；亦非无相，自相有故。于此无相真如最胜清净能入，最胜能入故，清净能入故。</p> <p>住于佛住者，谓住佛所住无所住处，即是无功用佛事不休息住功德，谓此住中常作佛事无有休息。逮得一切佛平等性者，即是于法身中，所依、意乐、作业无差别功德。到无障处者，即是修一切障对治功德，谓一切时常修觉慧对治一切障故。</p> <p>不可转法者，即是降伏一切外道功德。所行无碍者，即是生在世间不为世法所碍功德，谓虽生世间，行于世间，所行之处，不为利等世间八法所染污故。其所安立不可思议者，即是安立正法功德，由契经等正法无量不可思议，非诸愚夫所能解故，由此故名最清净觉。此最清净觉句，于句句中都皆徧相应。游于三世平等法性者，即是授记功德。其身流布一切世界者，即是于一切世界示现受用变化身功德。于一切法智无疑滞者，即是断疑功德。于一切行成就大觉者，即是令入种种行功德。于诸法智无有疑惑者，即是当来法生妙智功德，谓知当来如是法生如来妙智。</p> <p>凡所现身不可分别者，即是如其胜解示现功德。一切菩萨等所求智者，即是无量所依调伏有情加行功德，谓无量菩萨所依，能作调伏诸有情事，此非诸佛已得自他平等更求此智，唯有诸佛已作如是胜调伏事。得佛无二住胜彼岸者，即是平等法身波罗蜜多成满功德，谓无二法身名平等法身，即于如是无二法身得善清净波罗蜜多。不相间杂如来解脱妙智究竟者，谓于无杂如来智中胜解究竟。此中胜解名为解脱，即是随其胜解示现差别功德。证无中边佛地平等者，即是三种佛身方处无分限功德，谓佛法身不可分限尔所方处，受用变化亦不可说尔所世界。极于法界者，谓极清净法界，是名极于法界，即是穷生死际常现利益安乐一切有情功德。尽虚空性者，即是无尽功德，谓佛智无尽如虚空故。穷未来际者，即是究竟功德；等言等此。佛智究竟，穷未来际，无有间断，是故名为最清净觉。</p>

所知相分第三分六

甲六通契经分三

乙三由三相造大乘法释分二

丙二别释分三

丁三说语义分二

戊一说法处

表 3-13: (13 表) 所知相分第三分六【中】【20】【21】【卷五】

所知相分第三分六 甲六通契经分三 乙三由三相造大乘法释分二 丙二别释分三 丁三说语义分二 戊二说义处	<p>论曰：复次，由义处者，如说若诸菩萨成就三十二法乃名菩萨，谓于一切有情起利益安乐增上意乐故：令入一切智智故，自知我今何假智故，摧伏慢故，坚牢胜意乐故，非假怜愍故，于亲非亲平等心故，永作善友乃至涅槃为后边故，应量而语故，含笑先言故，无限大悲故，于所受事无退弱故，无厌倦意故，闻义无厌故，于自作罪深见过故，于他作罪不瞋而悔故，于一切威仪中恒修治菩提心故，不憊异熟而行施故，不依一切有趣受持戒故，于诸有情无有障碍而行忍故，为欲摄受一切善法勤精进故，舍无色界修静虑故，方便相应修般若故，由四摄事摄方便故，于持戒破戒善友无二故，以殷重心听闻正法故，以殷重心住阿练若故，于世杂事不爱乐故，于下劣乘曾不欣乐故，于大乘中深见功德故，远离恶友故，亲近善友故，恒修治四梵住故，常游戏五神通故，依趣智故，于住正行不住正行诸有情类不弃舍故，言决定故，重谛实故，大菩提心恒为首故。如是诸句应知皆是初句差别，谓于一切有情起利益安乐增上意乐。</p> <p>此利益安乐增上意乐句，有十六业差别应知。此中十六业者：一展转加行业；二无颠倒业；三不待他请自然加行业；四不动坏业；五无求染业，此有三句差别应知，谓无染系故，于恩非恩无爱恚故，于生生中恒随转故；六相称语身业，此有二句差别应知；七于乐于苦于无二中平等业；八无下劣业；九无退转业；十摄方便业；十一厌恶所治业，此有二句差别应知；十二无间作意业；十三胜进行业，此有七句差别应知，谓六波罗蜜多正加行故，及四摄事正加行故；十四成满加行业，此有六句差别应知，谓亲近善士故，听闻正法故，住阿练若故，离恶寻思故，作意功德故，此复有二句差别应知，助伴功德故，此复有二句差别应知；十五成满业，此有三句差别应知，谓无量清净故，得大威力故，证得功德故；十六安立彼业，此有四句差别应知，谓御众功德故，决定无疑教授教诫故，财法摄一故，无杂染心故。如是诸句应知皆是初句差别。</p> <p>【21】释曰：由义处中，于一切有情起利益安乐增上意乐故者，此句义由十六业余句显示。由何等业显示利益安乐增上意乐？谓展转加行业者，即是令入一切智智故；谓令诸有情入一切智智，展转化导，譬如一灯传然千灯。此即显示利益安乐增上意乐，如是一切所余句中，皆应配属利益安乐增上意乐。无颠倒业者，即是自知我今何假智故。谓或虽有利益安乐增上意乐，仍是颠倒，如有发起利益安乐增上意乐劝饮酒等。若有正智，如实自知，方能称量教导有情，非增上慢不如实知，起饶益心劝他令作不饶益事。</p> <p>不待他请自然加行业者，即是摧伏慢故。谓由摧伏憍慢心故，不待劝请，自为说法。不动坏业者，即是坚牢胜意乐故，不以有情行邪行故动坏菩萨利益安乐增上意乐坚固之心。无求染业者，即是非假怜愍故，于亲非亲平等心故，永作善友乃至涅槃为后边故。谓后三句释此三句，非为利养恭敬等因作诸有情利益安乐，是故说名无求染业。利益安乐增上意乐云何可知？谓由相称语身业者，即是应量而语故，含笑先言故。此二句中，应量而语及先言是语业，含笑是身业。应量语者，唯作法语；言含笑者，舒颜往来，作饶益事。</p> <p>于乐于苦于无二中平等业者，即是无限大悲故。无限悲者，愍三苦故：于有苦有情愍其苦苦，于有乐有情愍其坏苦，于不苦不乐有情愍其行苦。不苦不乐故名无二。无下劣业者，即是于所受事无退弱故，谓不自轻云我不能当得佛果如此等类。无退转业者，即是无厌倦意故，谓勤精进修成佛因，心无厌倦。</p> <p>摄方便业者，即是闻义无厌故，谓由多闻成善巧智，饶益有情。厌恶所治业者，即是于自作罪深见过故，于他作罪不瞋而悔故。由此方便，乃能如实调伏有情。无间作意业者，即是一切威仪中恒修治菩提心故。如是句义，如所行清净契经广说。</p> <p>胜进行业者，即是不希异熟而行施故，乃至由四摄事摄方便故。谓即依前利益安乐增上意乐修此加行，以为增长趣向果因。</p> <p>成满加行业者，即是于持戒破戒善友无二故，乃至亲近善友故；谓后六句释此八句。若有习近如是加行，速得成满。以殷重心住阿练若故者，由住此处，离恶寻思。世杂事者，谓歌舞等。</p> <p>成满业者，即是恒修治四梵住故，常游戏五神通故，依趣智故。谓后三句释此三句，此成满业所有相状。大威力者，谓六神通。依趣智故者，谓依趣智，不依趣识，内智生故。由此内智，现见相应安住于法。</p> <p>安立彼业者，即是于住正行等，谓后四句释此四句。由利益安乐增上意乐故，安立有情利益安乐。御众功德故者，由于破戒亦不弃舍，安立不瞋，令出不善，令住于善。决定无疑教授教诫故者，由能一向与彼教敕，非自说已还复说言我言不善；由是因缘，其言威肃。财法摄一故者，由言诚谛，以法摄取衣服等财，还如是施。无杂染心故者，由善摄受大菩提心饶益有情，非欲自求为给使故，云何有情由此善故速证无上正等菩提，如此摄受一切有情。</p> <p>论曰：如说：由最初句故，句别德种类；由最初句故，句别义差别。</p> <p>释曰：此伽陀中，即为显示前所说义，说如是言。</p>
---	--

表 4-1：（6 表）入所知相分第四分二【中】【22】【卷六】

科判		正文
入所知相分第四分二	甲一长行分十一【22】【卷六】	<p>乙一能入观体</p> <p>论曰：如是已说所知相，入所知相云何应见？多闻熏习所依，非阿赖耶识所摄，如阿赖耶识成种子，如理作意所摄，似法似义而生，似所取事、有见意言。</p> <p>释曰：如能悟入如是种类所应知相，今当显说。入所知相者，谓能悟入所知境义。多闻熏习所依者，谓大乘法所熏自体。非阿赖耶识所摄者，谓能对治阿赖耶识故。如阿赖耶识成种子者，谓如阿赖耶识为一切杂染法因，此为一切清净法因亦尔。如理作意所摄者，谓如理作意为自性。似法似义而生者，谓似法义相而生起时。似所取事者，谓似色等义；有见者，谓似于见：此即成立有相见识。</p>
		<p>乙二谁能悟入</p> <p>论曰：此中谁能悟入所应知相？大乘多闻熏习相续，已得逢事无量诸佛出现于世，已得一向决定胜解，已善积集诸善根故善备福智资粮菩萨。</p> <p>释曰：如是品类如此方便而能悟入，今当显示。大乘多闻熏习相续者，简声闻等所有多闻熏习相续。已得逢事无量诸佛出现于世者，已得现前逢事诸佛出现世间超过数量。已得一向决定胜解者，谓于大乘所得胜解，非诸恶友所能动坏。即由无间所说三因，已善积集诸善根故，乃得名为善备福智资粮菩萨。</p> <p>又即如是福智资粮云何渐次而得圆满？谓由因力，由善友力，由作意力，由依持力。此中两句即是二力，如数应知。作意力者，即是一向决定胜解，此用大乘熏习为因，事佛为缘。以有一向决定胜解，能修正行，修正行故，积集善根，如是名为由作意力善修福智二种资粮。由此渐次善修福智二资粮故能入大地，如是名为由依持力。</p>
		<p>乙三何处能入</p> <p>论曰：何处能入？谓即于彼有见似法似义意言，大乘法相等所生起；胜解行地、见道、修道、究竟道中，于一切法唯有识性，随闻胜解故，如理通达故，治一切障故，离一切障故。</p> <p>释曰：入如是类及入行相，今当显示。意地寻思，说名意言，如是意言以大乘法为因而生，此中显示意言差别。大乘法相等所生者，是此教法为缘生义。或有即于胜解行地名能悟入，由但听闻一切诸法唯有识性，深生信解，故名能入。于见道中如是悟入，今当显示。如理通达故者，谓于意言如理通达。云何于此如理通达？谓此意言非法非义，非所取非能取，如是通达。于修道中如是悟入，今当显示。治一切障故者，谓观此意言非法非义非所取非能取时，便能对治一切障故。究竟道中如是悟入，今当显示。离一切障故者，谓善清净妙智位中，最微细障亦无有故。</p>
		<p>乙四由何能入分三</p> <p>丙一总标</p> <p>论曰：由何能入？由善根力所任持故。谓三种相练磨心故，断四处故，缘法义境止观恒常殷重加行无放逸故。</p> <p>释曰：由此能入，今当显示。由何能入由善根力所任持故，谓三种相练磨心故，乃至恒常殷重加行无放逸故者，谓于如是所说八句善顺相应，名善根力所任持故。言恒常者，无间修故；言殷重者，恭敬修故。若于如是品类造修，即于如是能无放逸。</p>
	丙二别释三练磨心	<p>论曰：无量诸世界无量人有情，刹那刹那证觉无上正等菩提，是为第一练磨其心。由此意乐能行施等波罗蜜多：我已获得如是意乐，我由此故，少用功力修习施等波罗蜜多当得圆满，是名第二练磨其心。若有成就诸有障善，于命终时即便可爱一切自体圆满而生；我有妙善、无障碍善，云何尔时不当获得一切圆满！是名第三练磨其心。</p> <p>释曰：此中对治三种退屈心故唯修三种练磨心，所以者何？以诸菩萨闻于无上正等菩提最胜甚深广大难可证得，心便退屈；对治此故修第一练磨心。又诸菩萨闻所修行波罗蜜多最胜甚深广大难可证得，心便退屈；对治此故修第二练磨心。由此意乐能行施等波罗蜜多者，此中意乐，谓信及欲，菩萨于诸波罗蜜多真实有性、具功德性、有堪能性深生信解，是名为信；深信解已，乐欲修行，是名为欲；菩萨既得如是信欲，自性意乐少用功力修习六种波罗蜜多，当得圆满。</p>

表 4-2: (6 表) 入所知相分第四分二【中】【22】【卷六】

入所知相分第四分二	甲一长行分十一	乙四由何能入分三	<p>又诸菩萨于佛甚深广大言教，思议抉择，善巧转时，如是思量，如是无上正等菩提难可证得，隔一念心方可证得，心便退屈；对治此故修第三练磨心。我有妙善者，我有一切十种地中妙善积集福智资粮。无障碍善者，谓金刚喻定，能破在骨羸重微细极难破障，此定无间得一切障离系转依。云何尔时不当获得一切圆满者，此中意说于障离系，似彼命终时，一切种智如彼体圆满。</p> <p>又于此中三种练磨心者，谓诸菩萨善根无缺，善根力持，由此力故，则能三种练磨其心，心无退屈。初当显示第一练磨心，谓人趣中无量世界无量有情，刹那刹那能证无上正等菩提，云何我今独不能证？次当显示第二练磨心，谓诸菩萨作是思惟：我此意乐离诸障碍波罗蜜多，慳等障碍皆无有故，不由功用，波罗蜜多当得圆满，此圆满故证佛菩提。后当显示第三练磨心。有障善者，谓由世善而成其善，此有障善尚命终时即便可爱一切自体圆满而生，况我今者由无障善而成其善，不当成佛无上菩提无有是处。</p> <p>论曰：此中有颂：</p> <p>人趣诸有情 处数皆无量 念念证等觉 故不应退屈 诸净心意乐 能修行施等 此胜者已得 故能修施等 善者于死时 得随乐自满 胜善由永断 圆满云何无</p> <p>释曰：复以伽他显如是义。故不应退屈者，由上因缘策持其心令不怯弱，谓生是心：我不能证无上菩提。诸净心者，是非不善无记心义。谓或有人以其散乱无记之心而行施等，如是外道以不善心而行施等。若求无上正等菩提，是最胜善，故名净心。此胜者已得故能修施等者，最胜菩萨名为胜者，此之意乐菩萨已得，是故能修施等诸度，即是已得能断慳等所治心义。等者，取始从尸罗乃至般若波罗蜜多。善者于死时得随乐自满者，是乃至得非想非非想处义。胜善由永断圆满云何无者，是由永断障而成胜善圆满佛果，云何无义！</p> <p>论曰：由离声闻独觉作意，断作意故；由于大乘诸疑离疑，以能永断异慧疑故；由离所闻所思法中我我所执，断法执故；由于现前现住、安立一切相中无所作意，无所分别，断分别故。此中有颂：</p> <p>现前自然住 安立一切相 智者不分别 得最上菩提</p> <p>释曰：今当显示断除四处。断作意故者，谓断声闻等诸作意故。以能永断异慧疑故者，谓于大乘甚深广大，能永断除异慧及疑。此中异慧，谓鄙恶慧，于理动摇；疑谓犹豫。由于大乘诸疑离疑者，谓于大乘安立法相三自性教：谓若说诸法皆无自性，无生无灭，本来寂静，自性涅槃，诸如是等永无异门，依偏计所执自性而说；若说诸法如幻、阳焰、梦想、光影、影像、谷向、水月、变化诸如是等虚妄异门，依依他起自性而说；若说诸法真如、实际、无相、胜义、法界、空性诸如是等真实异门，依圆成实自性而说。于此一切异慧及疑永无复转。</p> <p>由离所闻所思法中我我所执者，此中意说断除法执。断法执故者，乃至所闻所思法中执我我所，终不于彼如实悟入。由于现前现住安立一切相中无所作意无所分别者，谓加行无分别智转时，如理作意住一切定心、诸相作意分别皆断。断分别故者，谓于现前色等现住及骨锁等定所安立，一切所缘诸境界相皆不作意，无所分别。由无分别，方便能入；若异分别，终不能入。现前自然住等颂，唯显最后所断义。</p>
		丙二别释三练磨心	
		丙三别释断四处	

表 4-3：（6 表）入所知相分第四分二【中】【23】【卷六】

入所知相分第四分二	甲一长行分十一	乙五由何云何而得悟入分二【23】		<p>论曰：由何云何而得悟入？</p> <p>释曰：为显由此如是悟入，故为此问。</p>
			丙一由此悟入	<p>论曰：由闻熏习种类，如理作意所摄，似法似义有见意言。</p> <p>释曰：由此悟入，今当显示。此中由闻熏习种类者，谓由闻熏习为因，即前所说悟入任持大乘熏习等所生故，应知是圆成实自性所摄。</p>
			丙二如是悟入	<p>论曰：由四寻思，谓由名、义、自性、差别假立寻思，及由四种如实徧智，谓由名、事、自性、差别假立如实徧智，如是皆同不可得故。以诸菩萨如是如实为入唯识，勤修加行，即于似文似义意言，推求文名唯是意言，推求依此文名之义亦唯意言，推求名、义、自性、差别唯是假立。若时证得唯有意言，尔时证知若名、若义、自性、差别皆是假立，自性、差别义相无故，同不可得。由四寻思及由四种如实徧智，于此似文似义意言，便能悟入唯有识性。</p> <p>释曰：如是悟入，今当显示。由四寻思者，谓由名、义、自性等文之所显说。及由四种如实徧智者，谓由名、事、自性、差别假立等文之所显说。如实徧知若名、若事、自性、差别，皆是假立，于中实义皆不可得，是故说言：如是皆同不可得故。又先推求若名、若义、自性、差别唯是假立，后如实知如是真实皆不可得。于推求时，名为寻思；若如实知不可得时，即名四种如实徧智。</p>
		乙六何所悟入如何悟入分二	丙一何所悟入	<p>论曰：于此悟入唯识性中，何所悟入？如何悟入？入唯识性、相见二性及种种性，若名，若义，自性，差别，假自性、差别义，如是六种义皆无故；所取能取性现前故；一时现似种种相义而生起故。</p>
			丙二如何悟入	<p>论曰：如闇中绳显现似蛇，譬如绳上蛇非真实，以无有故。若已了知彼义无者，蛇觉虽灭，绳觉犹在；若以微细品类分析，此又虚妄，色香味触为其相故，此觉为依绳觉当灭。如是于彼似文似义六相意言，伏除非实六相义时，唯识性觉犹如蛇觉亦当除遣，由圆成实自性觉故。</p> <p>释曰：今于此中间所悟入及悟入譬。唯识性者，唯有识性。相见二性者，显示有相有见之识。显现似因似所建立，故名为相。种种性者，唯是一识显现，似有种种相生，非速疾故别别而现。于此悟入唯识性中，如是三种为所悟入。一时现似种种相义而生起故者，谓似种种名句文相而生起故，及似种种依止此义而生起故。此中绳喻，显示悟入三种自性。伏除非实六相义时者，谓于遣灭六相义时。此中遣灭名为伏除。</p>
		乙七悟入所知相		<p>论曰：如是菩萨悟入意言似义相故悟入徧计所执性，悟入唯识故悟入依他起性，云何悟入圆成实性？若已灭除意言闻法熏习种类唯识之想，尔时菩萨已遣义想，一切似义无容得生，故似唯识亦不得生；由是因缘，住一切义无分别名，于法界中便得现见相应而住。尔时菩萨平等平等所缘能缘，无分别智已得生起，由此菩萨名已悟入圆成实性。</p> <p>释曰：悟入意言似义相故悟入徧计所执性者，谓知诸义唯是徧计分别所作，由是故言悟入徧计所执自性。悟入唯识故悟入依他起性者，举其唯识即取意言，了知一切唯意言性，由此悟入依他起性。一切似义无容得生者，谓无如是品类实义可似其生。故似唯识亦不得生者，谓唯识相亦不得起，何以故？计有识时即有义故。从是已后，现证真如。此现证位，不可宣说，内自证故。尔时菩萨平等平等所缘能缘无分别智已得生起者，所缘谓真如，能缘谓真智，此二平等，譬如虚空，即是不住所取能取二种性义；由不分别所取能取，是故说名无分别智。如是悟入圆成实性。</p> <p>论曰：此中有颂：</p> <p>法补特伽罗 法义略广姓 不净净究竟 名所行差别</p> <p>释曰：如前所说住一切义无分别名，何等为名？几品类义？为答此问，以颂显示名类差别。此中法名者，谓色受眼耳等；补特伽罗名者，谓佛及随信行等。又法名者，谓契经等；义名者，谓依此法义。略名者，谓有情等；广名者，谓彼一一各别能诠。姓名者，谓诸字本母。不净名者，谓诸异生；净名者，谓有学等；究竟名者，谓一切法总相所缘。</p>

表 4-4: (6 表) 入所知相分第四分二【中】【23】【24】【卷六】

入所知相分第四分二	甲一长行分十一	乙七悟入所知相	<p>是诸菩萨所缘名类略有十种：一法名，谓眼等；二补特伽罗名，谓我等；三法名，谓十二分教；四义名，谓此十二分教所诠诸义；五略名，谓一切法为无为等；六广名，谓色受等及虚空等；七姓名，谓阿字为初，诃字为后；八不净名，谓诸异生；九净名，谓诸见谛；十究竟名，谓一切法总相所缘，即是二智所缘境界，谓出世智及后得智以一切法真如实际为所缘故，以一切法种种相别为所缘故，如十地等，此中意取于一切义总相缘智所缘境界。如是品类，是诸菩萨名所行别。</p> <p>【24】论曰：如是菩萨悟入唯识性故悟入所知相，悟入此故入极喜地，善达法界，生如来家，得一切有情平等心性，得一切菩萨平等心性，得一切佛平等心性，此即名为菩萨见道。</p> <p>释曰：生如来家者，由此能令诸佛种性无断绝故。得一切有情平等心性者，由作是思，如我自身欲般涅槃，一切有情亦如是故。得一切菩萨平等心性者，由得菩萨等意乐故。得一切佛平等心性者，由此位中得佛法身，证得此故得一切佛平等心性。又得一切有情平等心性者，谓证自他平等性故，如于自身欲尽众苦，于他亦尔。得一切菩萨平等心性者，谓与一切菩萨意乐加行皆平等故。得一切佛平等心性者，见彼法界与己法界无差别故。</p>
		乙八悟入义利	<p>论曰：复次，为何义故入唯识性？由缘总法出世止观智故，由此后得种种相识智故。为断及相阿赖耶识诸相种子，为长能触法身种子，为转所依，为欲证得一切佛法，为欲证得一切智智，入唯识性。又后得智，于一切阿赖耶识所生一切了别相中，见如幻等，性无倒转，是故菩萨譬如幻师于所幻事，于诸相中及说因果，常无颠倒。</p> <p>释曰：由缘总法出世止观智故者，谓由止观所显智故。为断及相阿赖耶识诸相种子者：此中及相是及因义；于阿赖耶识中，诸杂染法种子名阿赖耶识诸相种子；复举相者，为欲显示即彼种子是所缘相。如是说已，显彼种子因果俱断。若无分别智断一切障证得佛法，此后得智复何所用？无分别智不能宣说诸因果法，无分别故；由是因缘，须后得智宣说所有诸因果法常无颠倒，譬如幻师于所幻事。于一切阿赖耶识所生者，谓阿赖耶识为因。一切了别相中者，谓识为因见相分中，由后得智见如幻等，及宣说时皆无颠倒。</p>
		乙九悟入依止	<p>论曰：于此悟入唯识性时，有四种三摩地，是四种顺抉择分依止，云何应知？应知由四寻思，于下品无义忍中，有明得三摩地，是暖顺抉择分依止。于上品无义忍中，有明增三摩地，是顶顺抉择分依止。复由四种如实偏智，已入唯识，于无义中已得决定，有入真义一分三摩地，是谛顺忍依止。从此无间伏唯识想，有无间三摩地，是世第一法依止。应知如是诸三摩地是现观边。</p> <p>释曰：于一切处入真观时，皆有四种顺抉择分，故于此中亦应显示。是顺抉择分依止者，谓抉择分因所依止义。于下品无义忍中有明得三摩地者，谓于无义中起下品爱乐；以其明名，显下品无义智；三摩地名，显此无义智所依止定。于上品无义忍中者，谓于无义中起上品爱乐。有明增三摩地者，谓以明名，显上品无义智；三摩地名，显此无义智所依止定。谛顺忍依止者，法无我理名谛，此忍顺彼，名谛顺忍。此云何成？谓于外无中已决定者，于无能取亦深爱乐，应知于利顺忍转时。是现观边者，谓现观时义。</p>
		乙十云何修道	<p>论曰：如是菩萨已入于地，已得见道，已入唯识，于修道中云何修行？于如所说安立十地，摄一切经皆现前中，由缘总法出世后得止观智故，经于无量百千俱胝那庾多劫数修习故，而得转依。为欲证得三种佛身，精勤修行。</p> <p>释曰：于如所说安立十地者，谓于随说安立菩萨十种地中。由缘总法者，谓缘总相，非分别缘。言出世者，无分别智。后得即是能成立智，此不应说唯是世间，由于世间未积习故，亦不应说唯出世间，由随世间而现前故，由是因缘不可定说。而得转依者，由缘总智故得转依。为欲证得三种佛身精勤修行者，谓我当证三种佛身故勤修行。</p>

表 4-5: (6 表) 入所知相分第四分二【中】【24】【25】【卷六】

入所知相分第四分二	甲一长行分十一	乙十现观差别	<p>论曰：声闻现观、菩萨现观有何差别？谓菩萨现观与声闻异，由十一种差别应知：一由所缘差别，以大乘法为所缘故；二由资持差别，以大福智二种资粮为资持故；三由通达差别，以能通达补特伽罗法无我故；四由涅槃差别，摄受无住大涅槃故；五由地差别，依于十地而出离故；六七由清净差别，断烦恼习、净佛土故；八由于自他得平等心差别，成熟有情加行无休息故；九由生差别，生如来家故；十由受生差别，常于诸佛大集会中摄受生故；十一由果差别，十力、无畏、不共佛法无量功德果成满故。</p> <p>释曰：由涅槃差别者，以菩萨现观摄受无住大般涅槃，声闻不尔。由清净差别者，以菩萨现观永断烦恼及诸习气，能净佛土，声闻不尔。</p>
		乙一本论自颂	<p>论曰：此中有二颂：</p> <p>名事互为客 其性应寻思 于二亦当推 唯量及唯假 实智观无义 唯有分别三彼无故此无 是即入三性</p> <p>释曰：将入真观，故说二颂。名事互为客其性应寻思者，谓名于事为客，事于名为客，非称彼体故。由定而观故名寻思。于二亦当推唯量及唯假者，应当推寻义之自性差别并无，唯有识量，唯有自性、差别假立。言实智者，应知即是如实偏智，谓由四种寻思为因，发生四种如实偏智。所言观无义唯有分别三者，谓观于义本无所有，唯有三种虚妄分别，谓名分别、自性分别、差别分别。彼无故此无者，谓义无故分别亦无，何以故？若有所分别义，可有能缘分别；由义无所有故，当知分别亦无。是即入三性者，谓于此中悟入三性。观见名事互为客故，即是悟入偏计所执性；观见二种本无有义，唯有分别量，唯有名、自性、差别假立故，即是悟入依他起性；亦不观见此分别故，即是悟入圆成实性。如是名为悟入三性。</p>
	甲二偈颂分三	乙二引分别瑜伽论【25】	<p>论曰：复有教授二颂，如分别瑜伽论说：</p> <p>菩萨于定位 观影唯是心 义想既灭除 审观唯自想 如是住内心 知所取非有 次能取亦无 后触无所得</p> <p>释曰：为入真观，授以正教，于此义中说其二颂。菩萨依定位观影唯是心者，谓观似法似义影像唯是其心。谁能观？谓菩萨。在何位？于定位。义想既灭除审观唯自想者，谓此位中义想既遣，审观似法似义之相唯是自心。如是住内心者，如摄自心住于无义，即是令心住于内心。知所取非有者，谓了所取义无所有。次能取亦无者，由所取义既是非有，故能取心能取之性亦不得成。后触无所得者，谓从此后触证真如。由此真如无所得故，名无所得。</p>
		乙三引大乘庄严经论颂	<p>论曰：复有别五现观伽他，如大乘经庄严论说：</p> <p>福德智慧二资粮 菩萨善备无边际 于法思量善决已 故了义趣唯言类 若知诸义唯是言 即住似彼唯心理 便能现证真法界 是故二相悉蠲除 体知离心无别物 由此即会心非有 智者了达二皆无 等住二无真法界 慧者无分别智力 周遍平等常顺行 灭依榛梗过失聚 如大良药消众毒 佛说妙法善成立 安慧并根法界中 了知念趣唯分别 勇猛疾归德海岸</p> <p>释曰：复有现观伽陀如经庄严论说，其中难解，于此显示。福德智慧二资粮菩萨善备无边际者，资粮有二种，一福德资粮，二智慧资粮。谓施等三波罗蜜多是福德资粮，第六般若波罗蜜多是智慧资粮，精进波罗蜜多二资粮摄，何以故？若为智慧而行精进，是智慧资粮；若为福德而行精进，是福德资粮。如是静虑波罗蜜多亦通二种：若缘无量而修静虑，是福德资粮；余是智慧资粮。如是资粮是谁所有？谓诸菩萨。长远难度名无边际，如无边语非无有边，但以多故得无边称，此亦如是。于法思量善决已者，要由定后思惟诸法，方善决定，非余所能。故了义趣唯言类者，谓了知诸义唯意言为因。</p>

表 4-6: (6 表) 入所知相分第四分二【中】【24】【25】【卷六】

入所知相分第四分二	甲二偈颂分三	乙三引大乘庄严论颂	<p>若知诸义唯是言即住似彼唯心理者，谓若了知似义显现唯是意言，即住似义唯心正理。便能现证真法界是故二相悉蠲除者，谓从此后现证真如，永离所取能取二相，如入现证，次当显示。体知离心无别物由此即会心非有者，体知离心无所缘义，彼无有故，即会能缘心亦非有。智者了达二皆无者，谓诸菩萨了达此二悉皆是无。等住二无真法界者，谓平等住离义离心真实法界。</p> <p>慧者无分别智力者，谓诸菩萨无分别智所有势力。周徧平等常顺行者，于平等中随顺而行，观契经等一切诸法犹如虚空，性平等故。内外诸法皆如是观，故名周徧。常者时恒。灭依榛梗过失聚如大良药消众毒者，灭谓除灭，依谓所依，即所依中杂染法因极难了故，如溪谷林榛梗难入；过失聚者，是杂染法熏习自性。</p> <p>佛说妙法善成立安慧并根法界中者，谓由佛教善安其慧置真如中，及能缘彼根本心中。根本心者，谓缘如来所有正教总为一相，应知即是无分别心。了知念趣唯分别者，谓彼安住根本心已，为说正教，由后得智念诸义趣，知此念趣唯是分别。勇猛疾归德海岸者，谓诸菩萨由无分别智及后得智巧方便故，速趣佛果功德海岸。如是五颂总略义者，谓第一颂显资粮道，第二初半显加行道，后半第三显于见道，第四一颂显于修道，第五一颂显究竟道。</p>
-----------	--------	-----------	---

表 5-1: (5 表) 彼入因果分第五分二【中】【25】【卷七】

	科判	正文
彼入因果分第五分二【卷七】	甲一总明因果	<p>论曰：如是已说入所知相，彼入因果云何可见？谓由施戒忍精进静虑般若六种波罗蜜多。云何由六波罗蜜多得入唯识？复云何六波罗蜜多成彼入果？谓此菩萨不着财位，不犯尸罗，于苦无动，于修无懈，于如是等散动因中不现行时，心专一境，便能如理简择诸法，得入唯识。</p> <p>菩萨依六波罗蜜多入唯识已，证得六种清净增上意乐所摄波罗蜜多。是故于此，设离六种波罗蜜多现起加行，由于圣教得胜解故，及由爱重、随喜、欣乐诸作意故，恒常无间相应，方便修习六种波罗蜜多，速得圆满。</p> <p>释曰：若于尔时得入唯识，即于是时证得清净增上意乐波罗蜜多。现起加行者，谓波罗蜜多现行加行。由于圣教得胜解者，谓即于此波罗蜜多相应圣教，虽极甚深而能信解。爱重作意者，谓即于彼见胜功德深生爱味。欣乐作意者，谓如已到最胜彼岸诸佛所得清净意乐，愿我及彼一切有情亦当证得。</p> <p>论曰：此中有三颂：</p> <p>已圆满白法 及得利疾忍 菩萨于自乘 甚深广大教 等觉唯分别 得无分别智 希求胜解净 故意乐清净 前及此法流 皆得见诸佛 了知菩提近 以无难得故</p> <p>由此三颂，总显清净增上意乐有七种相，谓资粮故、堪忍故、所缘故、作意故、自体故、瑞相故、胜利故。如其次第，诸句伽陀应知显示。</p> <p>释曰：如是清净增上意乐有何等相而能摄彼波罗蜜多？为答此问，次说三颂显示其相。已圆满白法者，谓先于彼胜解行地善备资粮故，于此中白法圆满。及得利疾忍者，忍有三品，谓软中上，此中最上名利疾忍。由是所缘而得清净，次当显示。菩萨于自乘甚深广大教者，谓于大乘名于自乘，此中宣说无量甚深广大事故。法无我性名甚深事；虚空藏等诸三摩地名广大事。由是作意而得清净，次当显示。等觉唯分别得无分别智者，谓若觉知一切诸法唯有分别，即能获得无分别智。</p> <p>意乐自体，次当显示。希求胜解净故意乐清净者，欲及胜解俱清净故意乐清净。应知此中，欲名希求，信名胜解。意乐瑞相，次当显示。前及此法流皆得见诸佛者，前谓意乐清净位前，此谓意乐清净位中，皆得见佛，是其瑞相。言法流，谓定位中。意乐胜利，次当显示。了知菩提近以无难得故者，谓此位中见菩提近，得彼能得胜方便故，得不为难。</p> <p>此三颂中显示清净增上意乐有如是资粮，如是堪忍，如是所缘，如是作意，如是自体，如是瑞相，如是胜利。由此三颂，成立清净增上意乐所有体相。</p>

表 5-2: (5 表) 彼入因果分第五分二【中】【26】【卷七】

彼入因果分第五分二	甲二十门分别分二【26】	乙一长行分十	丙一数	<p>论曰：何因缘故波罗蜜多唯有六数？成立对治所治障故，证诸佛法所依处故，随顺成熟诸有情故。为欲对治不发趣因故，立施、戒波罗蜜多。不发趣因，谓着财位及着室家。为欲对治虽已发趣复退还因故，立忍、进波罗蜜多。退还因者，谓处生死有情违犯所生众苦，及于长时善品加行所生疲惫。为欲对治虽已发趣不复退还而失坏因故，立定、慧波罗蜜多。失坏因者，谓诸散动及邪恶慧。如是成立对治所治障故，唯立六数。</p> <p>又前四波罗蜜多是不散动因；次一波罗蜜多不散动成就；此不散动为依止故，如实等觉诸法真义，便能证得一切佛法。如是证诸佛法所依处故，唯立六数。</p> <p>由施波罗蜜多故，于诸有情能正摄受。由戒波罗蜜多故，于诸有情能不毁害。由忍波罗蜜多故，虽遭毁害而能忍受。由精进波罗蜜多故，能助经营彼所应作。即由如是摄利因缘，令诸有情于成熟事有所堪任。从此已后，心未定者令其得定；心已定者令得解脱。于开悟时，彼得成熟。如是随顺成熟一切有情，唯立六数，应如是知。</p> <p>释曰：成立对治所治障中，失坏因谓邪恶慧者，颠倒执取，名邪恶慧，如诸外道由邪恶慧而失坏故，余义可知。证诸佛法所依处者，谓证一切佛法因故，由此第二成立因缘，波罗蜜多其数唯六，不增不减。此不散动为依止故如实等觉诸法真义者，依止静虑波罗蜜多，能起般若波罗蜜多，如实等觉诸法真义，余义可知。第三成立数因缘中，随顺成熟诸有情者，谓为随顺成熟一切有情类故，唯立六数，不增不减。其心未定令得定者，谓得静虑波罗蜜多。心已得定令解脱者，谓得般若波罗蜜多。于开悟时彼得成熟者，谓教授时令彼成熟。</p>
				<p>论曰：此六种相云何可见？由六种最胜故：一由所依最胜，谓菩提心为所依故；二由事最胜，谓具足现行故；三由处最胜，谓一切有情利益安乐事为依处故；四由方便善巧最胜，谓无分别智所摄受故；五由回向最胜，谓回向无上正等菩提故；六由清净最胜，谓烦恼所知二障无障所集起故。</p>
			丙二相分二	<p>丁一六种最胜</p> <p>若施是波罗蜜多耶？设波罗蜜多是施耶？有施非波罗蜜多，应作四句。如于其施，如是于余波罗蜜多亦作四句，如应当知。</p> <p>释曰：以何等相施等得名波罗蜜多？由诸世间及声闻等亦有施等，是故决定应说其相，谓六最胜为施等相。所依最胜者，谓菩提心为所依止。事最胜者，谓无有一于内外事具足现行，唯有菩萨能具现行。处最胜者，谓以一切有情利益安乐为处。方便善巧最胜者，谓三轮清净，是此中所取方便善巧。由无施物、施者、受者三分别故，如是无分别智所摄施等得名波罗蜜多。回向最胜者，谓以施等回求无上正等菩提。清净最胜者，谓至佛果，施等方净，尔时解脱烦恼所知二种障碍所集起故。</p> <p>若施是波罗蜜多耶设波罗蜜多是施耶者，是问。于答中，有施非波罗蜜多，谓离六种最胜而行布施；有波罗蜜多非施，谓六种最胜所摄戒等；有亦施亦波罗蜜多，谓六种最胜所摄布施；有非施非波罗蜜多，谓离六种最胜而行戒等。如是一切处作四句应知。</p>
			丙三次第	<p>论曰：何因缘故如是六种波罗蜜多此次第说？谓前波罗蜜多随顺生后波罗蜜多故。</p> <p>释曰：如是六种波罗蜜多，依生前后，说此次第。</p>
			丙四训词	<p>论曰：复次，此诸波罗蜜多训释名言，云何可见？于诸世间、声闻、独觉，施等善根最为殊胜，能到彼岸，是故通称波罗蜜多。又能破裂慳悋、贫穷，及能引得广大财位福德资粮，故名为施；又能息灭恶戒、恶趣，及能取得善趣、等持，故名为戒；又能灭尽忿怒、怨讎，及能善住自他安隐，故名为忍；又能远离所有懈怠、恶不善法，及能出生无量善法令其增长，故名精进；又能销除所有散动，及能引得内心安住，故名静虑；又能除遣一切见趣、诸邪恶慧，及能真实品别知法，故名为慧。</p>

表 5-3：（5 表）彼入因果分第五分二【中】【26】【27】【卷七】

彼入因果分第五分二	甲二十门分别分二	乙一长行分十	丙五修习分二【27】	丙四训词	<p>释曰：今当显示训释名言。且释总名：由此一切能到彼岸，是故说名波罗蜜多；超诸世间、声闻、独觉施等彼岸，是故通名波罗蜜多。次释别名：以于因时破慳慧 施，果时能裂一切贫穷，及于果时引大财位广福资粮，故名为施。</p> <p>又于因时息诸恶戒，果时能灭一切恶趣及于未来能取善趣，于现在世能得等持，故名为戒。如是一切波罗蜜多训释言词如应当说。及能善住自他安隐者，谓于自身不为忿怒过失所恼，不生他苦，故得安隐。</p>
				丁一总辨五种修	<p>论曰：云何应知修习如是波罗蜜多？应知此修略有五种：一现起加行修，二胜解修，三作意修，四方便善巧修，五成所作事修。此中四修，如前已说。成所作事修者，谓诸如来任运佛事，无有休息，于其圆满波罗蜜多，复更修习六到彼岸。</p>
				丁二别辨作意修	<p>论曰：又作意修者，谓修六种意乐所摄爱重、随喜、欣乐作意：一广大意乐，二长时意乐，三欢喜意乐，四荷恩意乐，五大志意乐，六纯善意乐。</p> <p>若诸菩萨乃至若干无数大劫，现证无上正等菩提，经尔所时一一刹那，假使顿舍一切身命，及以殍伽河沙等世界盛满七宝，奉施如来，乃至安坐妙菩提座，如是菩萨布施意乐犹无厌足；经尔所时一一刹那，假使三千大千世界满中炽火，于四威仪常乏一切资生众具，戒忍精进静虑般若，心恒现行，乃至安坐妙菩提座，如是菩萨所有戒忍精进静虑般若意乐，犹无厌足，是名菩萨广大意乐。</p> <p>又诸菩萨即于此中无厌意乐，乃至安坐妙菩提座，常无间息，是名菩萨长时意乐。又诸菩萨以其六种波罗蜜多饶益有情，由此所作深生欢喜，蒙益有情所不能及，是名菩萨欢喜意乐。又诸菩萨以其六种波罗蜜多饶益有情，见彼于己有大恩德，不见自身于彼有恩，是名菩萨荷恩意乐。又诸菩萨即以如是六到彼岸所集善根，深心回施一切有情，令得可爱胜果异熟，是名菩萨大志意乐。又诸菩萨复以如是六到彼岸所集善根，共诸有情回求无上正等菩提，是名菩萨纯善意乐。如是菩萨修此六种意乐所摄爱重作意。</p> <p>又诸菩萨于余菩萨六种意乐修习相应无量善根，深心随喜，如是菩萨修此六种意乐所摄随喜意乐。</p> <p>又诸菩萨深心欣乐一切有情六种意乐所摄六种到彼岸修，亦愿自身与此六种到彼岸修恒不相离，乃至安坐妙菩提座，如是菩萨修此六种意乐所摄欣乐作意。</p> <p>若有闻此菩萨六种意乐所摄作意修已，但当能起一念信心，尚当发生无量福聚，诸恶业障亦当销灭，何况菩萨！</p> <p>释曰：五种修中，现起加行修者，谓于现起加行而修。成所作事修者，谓诸如来安住法身，有无功用，所作佛事常无休息，于其六种波罗蜜多虽无现行，然为摄益诸有情故，恒常现行成所作事。于尔所时一一刹那者，假使以三无数劫量为一刹那，如是刹那积集时量，乃至菩提。</p> <p>经尔所时一一刹那，假使顿舍一切身命等，其义易了，应随本文。如此次第积集时量乃至菩提，经尔所时一一刹那，假令为起一戒等心，处在三千大千世界满中炽火，恒乏一切资生众具，此言显示住处艰难，资缘乏少。</p> <p>此中意乐无有厌足，当知即是广大意乐。即此长时恒无间断，当知即是长时意乐。</p> <p>长者，久也；余义易了。诸恶业障亦当销灭者，此中意说灭彼能与异熟功能，或对治彼往恶趣力。</p>

表 5-4: (5 表) 彼入因果分第五分二【中】【27】【卷七】

彼入因果分第五分二	甲二十门分别分二	乙一长行分十	丙六差别	<p>论曰：此诸波罗蜜多差别，云何可见？应知一一各有三品。施三品者，一法施，二财施，三无畏施。戒三品者，一律仪戒，二摄善法戒，三饶益有情戒。忍三品者，一耐怨害忍，二安受苦忍，三谛察法忍。精进三品者，一被甲精进，二加行精进，三无怯弱、无退转、无喜足精进。静虑三品者，一安住静虑，二引发静虑，三成所作事静虑。慧三品者，一无分别加行慧，二无分别慧，三无分别后得慧。</p> <p>释曰：于此宣说波罗蜜多品差别中，显示体性各三差别。此中何故说法施等三种差别？谓由法施故资他善根，由财施故资益他身，由无畏施故资益他心，以是因缘故说三施。</p> <p>三种戒中，律仪戒者是依持戒，为欲建立其余二戒，是故安住。所以者何？住律仪者，便能建立摄善法戒，由此修集一切佛法，证大菩提；复能建立益有情戒，由此故能成熟有情。</p> <p>三种忍中，耐怨害忍能忍受他所作怨害，勤修饶益有情事时，由此忍力遭生死苦而不退转；安受苦忍能正忍受所遭众苦，由此忍力，于生死中虽受众苦而不退转；谛察法忍堪能审谛观察诸法，由此忍力，建立次前所说二忍。</p> <p>三精进中，其体差别，即薄伽梵契经中说：有势，有勤，有勇，坚猛，不舍善轭。彼经五句即是此中三精进体之所解释：由被甲精进故，最初有势；由加行精进故，于加行时能有精勤；由无怯弱、无退转、无喜足精进故，如其次第于此后时有勇、坚猛、不舍善轭。故由此三释彼五句。</p> <p>所以者何？或有最初为求无上正等菩提，虽有势力，而加行时不能策励，故说有勤。虽复有勤，心或怯弱，为对治彼，故说有勇。由有勇故，心无退屈，应知怯弱即是退屈。心虽无怯，逢生死苦心或退转，由此退失所求佛果，为对治彼，立无退转。无转退者，即是坚猛。故无退转，显示坚猛，由坚猛故，逢苦不退。有虽逢苦能不退转，而得少善便生喜足，由此不证无上菩提，是故次须说无喜足，是不得少生喜足义，此即显示不舍善轭。由是义故说三精进。</p> <p>三静虑中，安住静虑者，由此能安现法乐住；引发静虑者，由此引发六种神通；成所作事静虑者，谓依此故成立所作利有情事，是故说名成所作事。由此义故，静虑有三。</p> <p>安立慧体有三种中，其义易了。</p>
			丙七相摄	<p>论曰：如是相摄，云何可见？由此能摄一切善法；是其相故，是随顺故，是等流故。</p> <p>释曰：如是相摄云何可见者，此问如是波罗蜜多与诸善法互相摄义云何可见。由此能摄一切善法者，应知由此波罗蜜多能具足摄一切善法，彼亦能摄波罗蜜多。应知此中一切善法即是一切菩提分法。是其相故者，是般若相。是随顺故者，应知即是信、轻安等。是等流故者，谓六神通及十力等诸余功德。</p>
			丙八所治	<p>论曰：如是所治摄诸杂染，云何可见？是此相故，是此因故，是此果故。</p> <p>释曰：如到彼岸摄诸白法，前已显示；此所对治亦摄一切诸杂染法，今当显示。是此相故者，是贪等相；是此因故者，是悭等因，所谓不信及邪见等；是此果故者，谓悭、犯戒、忿等诸果。</p>
			丙九胜利	<p>论曰：如是六种波罗蜜多所得胜利，云何可见？谓诸菩萨流转生死，富贵摄故，大生摄故，大朋大属之所摄故，广大事业加行成就之所摄故，无诸恼害、性薄尘垢之所摄故，善知一切工论明处之所摄故，胜生无罪，乃至安坐妙菩提座，常能现作一切有情一切义利，是名胜利。</p> <p>释曰：今当显说波罗蜜多所得胜利。胜生无罪者，非如外道虽得胜生而名有罪，杂染污故。又彼胜生皆是无常；波罗蜜多果非无常，由说乃至安坐妙菩提座故。又彼胜生唯能自利，不能利他，由不说彼常能现作有情义利；波罗蜜多所得胜果，常能现作一切有情一切义利。如是名为诸到彼岸得无罪等胜果义利。</p>

表 5-5: (5 表) 彼入因果分第五分二【中】【27】【卷七】

彼入因果分第五分二	甲二十门分别分二	乙一长行分十	丙十抉择	<p>论曰：如是六种波罗蜜多互相抉择云何可见？世尊于此一切六种波罗蜜多，或有处所以施声说，或有处所以戒声说，或有处所以忍声说，或有处所以勤声说，或有处所以定声说，或有处所以慧声说，如是所说有何意趣？谓于一切波罗蜜多修加行中，皆有一切波罗蜜多互相助成，如是意趣。</p> <p>释曰：于三百颂般若波罗蜜多等经中，本为说一波罗蜜多，乃说一切波罗蜜多，于如是说有何意趣？于修一时，一切相助，应知此中有是意趣。谓修施时，防护身语，由此有戒波罗蜜多而相助成；乃至了知施之因果，由此有慧波罗蜜多而相助成。其余相助，如应当知。</p>
		乙二结颂		<p>论曰：此中有一喁拖南曰：</p> <p>数相及次第 训词修差别 摄所治功德 互抉择应知</p> <p>释曰：次第颂前，其文易了。</p>

表 6-1: (3 表) 彼修差别分第六分五【下】【28】【卷七】

科判		正文
彼修差别分第六分五【下】【28】	甲一建立十地	<p>论曰：如是已说彼入因果，彼修差别云何可见？由菩萨十地。何等为十？一极喜地，二离垢地，三发光地，四焰慧地，五极难胜地，六现前地，七远行地，八不动地，九善慧地，十法云地。如是诸地安立为十，云何可见？为欲对治十种无明所治障故。所以者何？以于十相所知法界有十无明所治障住。云何十相所知法界？谓初地中由偏行义，第二地中由最胜义，第三地中由胜流义，第四地中由无摄受义，第五地中由相续无差别义，第六地中由无杂染清净义，第七地中由种种法无差别义，第八地中由不增不减义、相自在依止义、土自在依止义，第九地中由智自在依止义，第十地中由业自在依止义、陀罗尼门三摩地门自在依止义。此中有三颂：</p> <p>偏行最胜义 及与胜流义 如是无摄义 相续无别义 无杂染净义 种种无别义 不增不减义 四自在依义 法界中有十不染污无明 治此所治障 故安立十地</p> <p>复次，应知如是无明于声闻等非染污，于诸菩萨是染污。</p> <p>释曰：依彼因果修位差别，故问答言：云何十相所知法界，谓初地中由偏行义，乃至第十地中由业自在依止义、陀罗尼门三摩地门自在依止义。由十种相，法界可知，故名十相所知法界。谓地地中各有一相所知法界，由无明力不能了知；为欲对治如是无明，故立十地。又所治障有其十种，故立十地。何等名为所治十障？一异生性；二于诸有情身等邪行；三迟钝性，于闻思修而有忘失；四微细烦恼现行，俱生身见等摄，此最下品故，不作意缘故，远随现行故，应知是微细；五于下乘般涅槃盘；六麤相现行；七细相现行；八于无相作行；九于饶益有情事不作行；十于诸法中未得自在。</p> <p>偏行义者，谓此法界偏一切行，以无少法非无我故；若如是知，得入初地。最胜义者，谓此法界一切法中最为殊胜；若如是知，得入二地。胜流义者，谓大乘教从此所流，最为殊胜；若如是知，得入三地。无摄受义者，谓于此中无计我所，无摄我所，如北洲人无有系属，于此法界若得证时，其中都无谓有所；若如是知，得入四地。</p> <p>相续无差别义者，谓于此中体无有异，非如眼等随诸有情相续差别各各有异；若如是知，得入五地。无杂染清净义者，谓于此中本无杂染，性无染故，既无杂染，即无清净；若如是知，得入六地。种种法无差别义者，谓于此中契经等法，虽有种种差别安立，而无有异；若如是知，得入七地。</p> <p>不增不减义者，谓于此中杂染减时而无有减，清净增时而无有增。相自在依止义者，谓此法界是相自在之所依止，于诸相中而得自在，名相自在，随所欲相即现前故。土自在依止义者，谓此法界是土自在之所依止，于所现土而得自在，名土自在，如欲令土成金等宝随意成故。若如是知，得入八地。智自在依止义者，谓此法界无碍辨智自在所依；若如是知，得入九地。业自在等依止义者，谓此法界是身等业自在所依，及陀罗尼、三摩地门自在所依；若如是知，得入十地。</p> <p>如是无明于声闻等非染污者，由彼不欲入诸地故。于初地中已能通达一切诸地，何故次第复立诸地？释此难者，虽初地中达一切地，然由此住而得安住，由此住力建立诸地。</p>

表 6-2：（3 表）彼修差别分第六分五【下】【28】【29】【卷七】

彼修差别分第六分五	甲二十地名义	<p>论曰：复次何故初地说名极喜？由此最初得能成办自他义利胜功能故。何故二地说名离垢？由极远离犯戒垢故。何故三地说名发光？由无退转等持等至所依止故，大法光明所依止故。何故四地说名焰慧？由诸菩提分法焚灭一切障故。何故五地名极难胜？由真谛智与世间智更互相违，合此难合令相应故。何故六地说名现前？由缘起智为所依止，能令般若波罗蜜多现在前故。何故七地说名远行？至功用行最后边故。何故八地说名不动？由一切相有功用行不能动故。何故九地说名善慧？由得最胜无碍智故。何故十地说名法云？由得总缘一切法智含藏一切陀罗尼门、三摩地门，譬如大云能覆如空广大障故，又于法身能圆满故。</p> <p>释曰：何故初地名为极喜？由于此时初得能办自他俱利胜堪能故。诸声闻等真现观时，唯得能办自利堪能，不得他利，故彼不生如是欢喜同诸菩萨。何故二地名为离垢？由此地中性戒成就，非如初地思择护戒；性戒成故，诸犯戒垢已极远离。何故三地名为发光？由此地中与三摩地、三摩钵底常不相离，无退转故，于大乘法能作光明。何故四地名为焰慧？由此地中安住最胜菩提分法，由住此故，能烧一切根本烦恼及随烦恼皆为灰烬。</p> <p>何故五地名极难胜？由此地中知真谛智是无分别，知诸世间工论等智是有分别，此二相违，应修令合；能合难合，令相应故，名极难胜。何故六地名为现前？谓此地中住缘起智，由此智力无分别住，最胜般若波罗蜜多而得现前，悟一切法无染无净；于第七地当成有行，第八地中当成无行。何故七地名为远行？谓此地中于功用行得至究竟，虽一切相不能动摇，而于无相犹名有行。何故八地名为不动？由此地中所有诸相及一切行皆不能动，无分别智任运流行。</p> <p>何故九地名为善慧？由此地中，无碍解智，说名为慧，此慧妙善，故名善慧。何故十地名为法云？由此地中所有总缘一切法智譬如大云，陀罗尼门、三摩地门犹如净水，此智所藏，如云含水。又如大云能覆虚空，如是总缘一切法智普能覆灭诸广大障。又于法身能圆满者，如大云起，周徧虚空，如是此智于诸菩萨所依法身，悉能周徧。此中圆满，意说周徧。</p>
	甲三辨得差别【29】	<p>论曰：得此诸地云何可见？由四种相：一得胜解，谓得诸地深信解故；二得正行，谓得诸地相应十种正法行故；三得通达，谓于初地达法界时，徧能通达一切地故；四得成满，谓修诸地到究竟故。</p> <p>释曰：得成满者，应知尔时修习诸地已至究竟。</p>
	甲四辨修习分二 乙一修止观	<p>论曰：修此诸地云何可见？谓诸菩萨于地地中修奢摩他、毘钵舍那，由五种相修。何等为五？谓集总修、无相修、无功用修、炽盛修、无喜足修。如是五修令诸菩萨成办五果：谓念念中消融一切羸重依止；离种种想，得法苑乐；能正了知周徧无量无分限相大法光明；顺清净分、无所分别无相现行；为令法身圆满成办，能正摄受后后胜因。</p> <p>释曰：如一一地有五相修，今当显示。修奢摩他、毗钵舍那，皆由五相并得修习。诸念念中消融一切羸重依止者，谓烦恼障及所知障无始时来熏习种子，说名羸重，此二障聚，由缘总法止观智力，念念消融。此中意取障聚破坏，故名消融；或令羸捐，故名消融。</p> <p>离种种想得法苑乐者，契经等法住种种性，远离如是种种性想，即是证得法苑之乐。于中可居，故名为苑。复有余义，于随所受寻伺法中，不起羸显领纳观察，但由止观忆念光明而起微细领纳观察。</p> <p>能正了知周徧无量无分限相大法光明者，谓正了达十方无边无分限相，如善习诵文字光明，名法光明。顺清净分无所分别无相现行者，谓事成办诸相应法，名顺净分无所分别无相现行。</p> <p>此中意取所得佛果，名事成办。为令法身圆满成办能正摄受后后胜因者，谓第十地法身说名圆满，第十一佛地法身说名成办，一切因中生佛地者最为殊胜，是故说言能正摄受后后胜因。</p>

表 6-3: (3 表) 彼修差别分第六分五【下】【29】【卷七】

彼修差别分第六分五	甲四辨修习分二	乙二修十度	<p>论曰：由增胜故说十地中别修十种波罗蜜多。于前六地所修六种波罗蜜多，如先已说，后四地中所修四者：一方便善巧波罗蜜多，谓以前六波罗蜜多所集善根，共诸有情，回求无上正等菩提故；二愿波罗蜜多，谓发种种微妙大愿，引摄当来波罗蜜多殊胜众缘故；三力波罗蜜多，谓由思择、修习二力，令前六种波罗蜜多无间现行故；四智波罗蜜多，谓由前六波罗蜜多，成立妙智，受用法乐，成熟有情故。又此四种波罗蜜多，应知般若波罗蜜多无分别智后得智摄。又于一切地中非不修习一切波罗蜜多。如是法门是波罗蜜多藏之所摄。</p> <p>释曰：由增胜故说十地中别修十种波罗蜜多者，谓十地中作如是说：初地布施波罗蜜多最为增胜，其余一切波罗蜜多非不修习，随力随分，乃至第十地智波罗蜜多最为增胜，其余一切波罗蜜多非不修习，随力随分，是故说言由增胜故说十地中别修十种波罗蜜多。若总相说，一切地中皆修一切波罗蜜多。于前六地所修六种波罗蜜多如先已说者，显示次第别修十种波罗蜜多，如次前经先说布施波罗蜜多，最后说智波罗蜜多。今此论中如先所说，少不具足，谓后四地所修四种波罗蜜多先所未说。若于是处唯说六种波罗蜜多，即于此处，方便善巧等四波罗蜜多摄在其中；若于是处宣说十种波罗蜜多，此中唯说无分别智名为般若波罗蜜多，其余方便善巧等四波罗蜜多后得智摄，是故于后四种地中修余四种波罗蜜多。</p> <p>方便善巧波罗蜜多者，谓后四中先说第一。共诸有情者，谓以此善共诸有情，如所共有，今当显示。谓以此善愿求无上正等菩提，作诸有情一切义利，要证菩提，此意方遂。是故若有如是思惟，所有善根皆悉回向无上菩提，作诸有情一切义利，如是名为共诸有情。方便善巧显示般若及以大悲：谓以前六波罗蜜多所集善根，共诸有情，此由大悲；回求无上正等菩提，不求帝释等富乐果，由了知故，不起烦恼，此即般若。又由具足方便善巧，不舍生死而无染污，是故说名方便善巧波罗蜜多。</p> <p>谓发种种微妙大愿引摄当来波罗蜜多殊胜众缘者，此显示愿波罗蜜多所作事业。此愿即是波罗蜜多，是故名愿波罗蜜多。言当来者，谓为当来，此是所为。第七转声，为当来故发种种愿。</p> <p>余契经说有二种力，谓思择力及修习力。若虽未有修习力者，由思择力精进修习波罗蜜多，故说由此波罗蜜多无间现行。此显示力波罗蜜多所作事业。</p> <p>谓由前六波罗蜜多成立妙智受用法乐成熟有情者，谓由般若波罗蜜多无分别智自性等故，成立如是后得妙智；复由此智成立前六波罗蜜多，由此自为与同法者受用法乐及为成熟一切有情。</p> <p>如是法门是到彼岸藏所摄者，此中一切大乘教法，皆通说名到彼岸藏。如是所引十地法门是彼藏摄，非声闻藏。由彼摄故，一切地中皆修一切波罗蜜多。如是诸地徧于一切诸佛国土，一切诸佛同所宣说，是故最胜。由此法门是最胜故，于最初时最胜处说，此处高广殊妙坚牢，故名最胜。</p>
			<p>论曰：复次，凡经几时修行诸地可得圆满？有五补特伽罗，经三无数大劫。谓胜解行补特伽罗，经初无数大劫修行圆满；清净增上意乐行补特伽罗，及有相行、无相行补特伽罗，于前六地及第七地，经第二无数大劫修行圆满；即此无功用行补特伽罗，从此已上至第十地，经第三无数大劫修行圆满。</p>
		乙二偈颂	<p>论曰：此中有颂：清净增上力 坚固心升进 名菩萨初修 无数三大劫</p> <p>释曰：有五补特伽罗经三无数大劫者，谓胜解行补特伽罗，于解行地中经初无数大劫修行圆满。既圆满已，通达真如故，成清净增上意乐行补特伽罗。此清净增上意乐行徧十地中，此在六地名有相行补特伽罗，在第七地名无相有功用行补特伽罗，此经第二无数大劫修行圆满。入第八地名无功用行补特伽罗，此无功用行犹未成满，若至第九第十地中，无功用行方得成满，此经第三无数大劫修行圆满。如是唯一补特伽罗，位差别故，建立五种，譬如预流、一来、不还。</p> <p>如说经三无数大劫得佛菩提，无始生死数修施等，数值诸佛，齐于何时名最初修三无数劫？故以伽陀显释此问。清净增上力者，谓善根力及大愿力。</p> <p>由善根力，应知所治不能降伏；由大愿力，应知常值诸善知识。坚固心升进者，谓发牢固心，起增进行。牢固心者，应知所发大菩提心，诸恶友力不能令舍；增进行者，应知现在及生生中，善法常增，终无退减。余义易了，无烦重释。</p>

表 7: (1 表) 增上戒学分第七分三【下】【30】【卷八】

科判		正文
增上戒学分第七分三【30】【卷八】	甲一出戒说处	论曰：如是已说因果修差别，此中增上戒殊胜云何可见？如菩萨地正受菩萨律仪中说。
	乙一总标	<p>复次，应知略由四种殊胜，故此殊胜。一由差别殊胜，二由共不共学处殊胜，三由广大殊胜，四由甚深殊胜。</p> <p>释曰：此中问答，辨诸菩萨所学尸罗，于声闻等有大差别，故名殊胜。又此增上戒等三学即前所说波罗蜜多自性所摄，何故别立？于先所说波罗蜜多别义建立，今当显示。为显展转相因性故，别立三学。谓依尸罗发生静虑，复依静虑发生般若。</p>
	乙二差别殊胜	<p>论曰：差别殊胜者，谓菩萨戒有三品别：一律仪戒，二摄善法戒，三饶益有情戒。此中律仪戒，应知二戒建立义故；摄善法戒，应知修集一切佛法建立义故；饶益有情戒，应知成熟一切有情建立义故。</p> <p>释曰：差别殊胜，谓声闻等唯有一种律仪戒，无摄善法戒及饶益有情戒，菩萨具三，是故殊胜。</p>
	乙三共不共学处殊胜	<p>论曰：共不共学处殊胜者，谓诸菩萨一切性罪不现行故，与声闻共；相似遮罪有现行故，与彼不共。于此学处，有声闻犯菩萨不犯；有菩萨犯声闻不犯。菩萨具有身语心戒，声闻唯有身语二戒，是故菩萨心亦有犯，非诸声闻。以要言之，一切饶益有情无罪身语意业，菩萨一切皆应现行，皆应修学。如是应知，说名为共不共殊胜。</p> <p>释曰：共不共中：一切性罪谓杀生等，说名为共；相似遮罪为掘生地断生草等，说名不共。于此学处者，谓后学处。有声闻犯菩萨不犯者，如两安居，观益有情辄行经宿。有菩萨犯声闻不犯者，谓观有益而故不行。是故菩萨心亦有犯非诸声闻者，谓唯内起欲等寻思，菩萨成犯，非声闻等。一切饶益有情无罪身语意业菩萨一切皆应现行皆应修学者，谓能饶益而无有罪。如是三业，菩萨应修。或虽饶益，而非无罪，如以女等非法之物授与他人，为遮此事，故说无罪。</p>
	乙四广大殊胜	<p>论曰：广大殊胜者，复由四种广大故。一由种种无量学处广大故，二由摄受无量福德广大故，三由摄受一切有情利益安乐意乐广大故，四由建立无上正等菩提广大故。</p> <p>释曰：种种无量学处广大者，谓诸菩萨所修学处亦是种种，亦是无量，由此于彼一切有情作成熟事及摄受事故。摄受无量福德广大者，谓诸菩萨摄受无量福德资粮，非声闻故。摄受一切有情利益安乐意乐广大者，谓于诸有情劝令修善，名利益意乐；若即于此补特伽罗，愿由彼善当得胜果，名安乐意乐。建立无上正等菩提广大者，谓诸菩萨由此尸罗建立无上正等菩提，非声闻故。</p>
	乙五甚深殊胜	<p>论曰：甚深殊胜者，谓诸菩萨由是品类方便善巧，行杀生等十种作业而无有罪，生无量福，速证无上正等菩提。又诸菩萨现行变化身语两业，应知亦是甚深尸罗。由此因缘，或作国王示行种种恼有情事，安立有情毘奈耶中。又现种种诸本生事，示行逼恼诸余有情，真实摄受诸余有情，先令他心深生净信，后转成熟。是名菩萨所学尸罗甚深殊胜。</p> <p>释曰：甚深殊胜中，谓诸菩萨由是品类方便善巧者，此中显示如是菩萨如是方便善巧功能，谓诸菩萨若如是知如是品类补特伽罗于此不善无间等事将起加行，以他心智了知彼心，无余方便能转彼业，如实了知彼由此业，定退善趣，定往恶趣；如是知己，生如是心，我作此业当堕恶趣，我宁自往，必当脱彼，于彼现在虽加少苦，令彼未来多受安乐。是故菩萨譬如良医，以饶益心虽复杀之，而无少罪，多生其福；由多福故疾证无上正等菩提。如是等戒最为甚深。</p> <p>又诸菩萨现起变化身语二业，当知亦是甚深尸罗。由此道理，或作国王现作种种恼有情事，安立有情毘奈耶中。变化自体名为变化，此中应说无厌足王化导善财童子等事。又现种种诸本生事者，如毘湿婆安坦罗等诸本生事。此中菩萨以其男女施婆罗门，皆是变化。示行逼恼诸余有情真实摄受诸余有情者，谓诸菩萨终不逼恼余实有情，摄受其余实有情故。如是亦名甚深殊胜。</p>
	乙六结	<p>论曰：由此略说四种殊胜，应知菩萨尸罗律仪最为殊胜。</p> <p>以上讲得很略，略略把四个殊胜说了，不是广讲，广讲那就多得不可说了。从这个地方看也可以看得出来，菩萨的尸罗是最殊胜的。</p>
	甲三指余广说	<p>论曰：如是差别菩萨学处，应知复有无量差别，如毘奈耶瞿沙方广契经中说。</p> <p>释曰：如是四种略说差别，于毘奈耶瞿沙经中广说复有百千差别。</p>

表 8-1：（3 表）增上心学分第八分二【下】【30】【31】【卷八】

科判			正文		
增上心学分第八分二	甲一标差别		论曰：如是已说增上戒殊胜，增上心殊胜云何可见？略由六种差别应知：一由所缘差别故，二由种种差别故，三由对治差别故，四由堪能差别故，五由引发差别故，六由作业差别故。 释曰：为显增上心学殊胜，作此问答。		
		乙一所缘差别	论曰：所缘差别者，谓大乘法为所缘故。 释曰：谓大乘法为所缘者，诸菩萨定缘于大乘，非声闻定。		
		乙二种种差别	论曰：种种差别者，谓大乘光明、集福定王、贤守、健行等三摩地种种无量故。 释曰：大乘光明、集福定王等者，显如是等诸三摩地种种差别。唯大乘有，声闻乘等一种亦无。		
		乙三对治差别	论曰：对治差别者，谓一切法总相缘智，以楔出楔道理，遣阿赖耶识中一切障羸重故。 释曰：缘总法智对治一切障碍而住，如以细楔除去羸楔。住本识中诸杂染法熏习种子，说名为羸；诸对治道能除彼故，是微细义。		
		乙四堪能差别	论曰：堪能差别者，谓住静虑乐，随其所欲而受生故。 释曰：由有堪能住静虑乐，随有饶益诸有情处，即往彼生，不退静虑；诸声闻等无如是事。		
		乙五引发差别	论曰：引发差别者，谓能引发一切世界无碍神通故。 释曰：由此静虑引发神通，一切世界皆无障碍。		
	甲二辨差别分六	乙六作业差别分三	丙一引发神通业	论曰：作业差别者，谓能振动、炽然、徧满、显示、转变、往来、卷舒、一切色像皆入身中、所往同类、或显或隐、所作自在、伏他神通、施辨念乐、放大光明，引发如是大神通故。 释曰：作业差别，谓发神通所作事业。此中能动一切世界，故名振动。即彼炽然，故名炽然。言徧满者，应知即是光明普照。言显示者，由此威力，令无所能余有情类欬然能见无量世界，及见其余佛菩萨等。言转变者，应知转变一切地等令成水等。言往来者，谓一刹那普能往还无量世界。言卷舒者，谓卷十方无量世界入一极微，极微不增；舒一极微包于十方无量世界，世界不减。一切色像皆入身中者，谓身中现无量种种一切事业。所往同类者，谓如往诣三十三天，色像言音与彼同类，为化彼故；往一切处亦复如是。显谓显现；隐谓隐藏。所作自在者，如变魔王作佛身等。伏他神通者，谓能映蔽一切神通。于请问者施以辩才，故名施辩；于听闻者施念施乐，令得定故，名施念乐。放大光明者，为欲召集远住他方世界菩萨。引发如是大神通者，引前所说大神通故。如是一切声闻所无，是故殊胜。	
			丙二引发难行业分二【31】	丁一正明十种难行	论曰：又能引发摄诸难行十难行故。十难行者：一自誓难行，誓受无上菩提愿故；二不退难行，生死众苦不能退故；三不背难行，一切有情虽行邪行而不弃故；四现前难行，怨有情所现作一切饶益事故；五不染难行，生在世间不为世法所染污故；六胜解难行，于大乘中虽未能了，然于一切广大甚深生信解故；七通达难行，具能通达补特伽罗法无我故；八随觉难行，于诸如来所说甚深秘密言词能随觉故；九不离不染难行，不舍生死而不染故；十加行难行，能修诸佛安住解脱一切障碍，穷生死际不作功用，常起一切有情一切义利行故。 释曰：如说菩萨修诸难行，此中何等名为难行？一切难行十种所显。于中不离不染难行者，不弃舍故名为不离，谓于生死不全舍离，亦不染污，此甚为难。余九难行，其义易了。

表 8-2: (3 表) 增上心学分第八分二【下】【31】【卷八】

增上心学分第八分二 甲二辨差别分六 乙六作业差别分三	丙二引发难行业分二	丁二广辨随觉难行分三	戊一约六度释	<p>论曰：复次，随觉难行中，于佛何等秘密言词，彼诸菩萨能随觉了？谓如经言：</p> <p>释曰：为显秘密言词意趣故为此问。如经言者，总答前问，后当别释。</p> <p>论曰：云何菩萨能行惠施？若诸菩萨无少所施，然于十方无量世界广行惠施。云何菩萨乐行惠施？若诸菩萨于一切施都无欲乐。云何菩萨于惠施中深生信解？若诸菩萨不信如来而行布施。云何菩萨于施策励？若诸菩萨于惠施中不自策励。云何菩萨于施耽乐？若诸菩萨无有暂时少有所施。云何菩萨其施广大？若诸菩萨于惠施中离娑洛想。云何菩萨其施清净？若诸菩萨殒波陀慳。云何菩萨其施究竟？若诸菩萨不住究竟。云何菩萨其施自在？若诸菩萨于惠施中不自在转。云何菩萨其施无尽？若诸菩萨不住无尽。如于布施，于戒为初，于慧为后，随其所应，当知亦尔。</p> <p>释曰：云何菩萨能行惠施等者，谓诸菩萨一切有情摄为自体，是故彼施即是已施，是此意趣。云何菩萨乐行惠施等者，谓诸菩萨不乐修行味着等施，但乐修行菩萨净施。言味著者，意说贪染，或有余处名来求施。云何菩萨于惠施中深生信解等者，谓诸菩萨自得施心而行惠施，不藉他缘。云何菩萨于施策励等者，谓诸菩萨性自能施，慳悋断故，不待他策，亦不自策，任运能施，是此意趣。云何菩萨于施耽乐等者，谓诸菩萨常行施故，无暂时施；一切施故，无少所施。云何菩萨其施广大等者，谓诸菩萨依定行施，即是离欲而行施义。言娑洛者，显目坚实，密诠流散，今取密义。离流散想，依定行施，故成广大。</p> <p>云何菩萨其施清净等者，谓诸菩萨拔除慳足而行惠施。殒波陀者，显目生起，密诠拔足；波陀名足，殒名为拔。今取密义，拔除慳足，令面倾覆而行惠施，是故说名殒波陀慳。云何菩萨其施究竟等者，谓诸菩萨不住究竟无余涅槃如声闻等，是故究竟常能行施。云何菩萨其施自在等者，谓诸菩萨令施等障不得自在而行惠施，令所治障不自在故，施得自在。云何菩萨其施无尽？谓诸菩萨不住涅槃，常行惠施。此中无尽，意取涅槃，不同声闻住涅槃故，其施无尽。</p>
			戊二约十恶释	<p>论曰：云何能杀生？若断众生生死流转。云何不与取？若诸有情无有与者，自然摄取。云何欲邪行？若于诸欲了知是邪而修正行。云何能妄语？若于妄中能说为妄。云何贝戍尼？若能常居最胜空住。云何波鲁师？若善安住所知彼岸。云何绮间语？若正说法品类差别。云何能贪欲？若有数数欲自证得无上静虑。云何能嗔恚？若于其心能正憎害一切烦恼。云何能邪见？若一切处偏行邪性皆如实见。</p> <p>释曰：如经中说：苾刍，我是能杀生等者。此中显彼所说意趣。云何欲邪行者，谓知诸欲皆是其邪而修正行。云何贝戍尼者，此贝戍尼，显目离间语，密诠常胜空；贝者表胜，戍者表空，尼者表常。今取密义，与答相应，是故答言：若能常居最胜空住。云何波鲁师者，此波鲁师，显目麤恶语，密诠住彼岸；波表彼岸，鲁师表住。今取密义，与答相应，是故答言：善安住所知彼岸，是到所知彼岸住义。云何能邪见等者，谓色等中如实观见偏行邪性，即是于彼依他起中，如实观见偏计所执是邪性义。于十不善业道文中，余义易了。</p>
			戊三约甚深佛法释	<p>论曰：甚深佛法者，云何名为甚深佛法？此中应释。谓常住法是诸佛法，以其法身是常住故；又断灭法是诸佛法，以一切障永断灭故；又生起法是诸佛法，以变化身现生起故；又有所得法是诸佛法，八万四千诸有情行及彼对治皆可得故；又有贪法是诸佛法，自誓摄受有贪有情为己体故；又有嗔法是诸佛法，又有痴法是诸佛法，又异生法是诸佛法，应知亦尔；又无染法是诸佛法，成满真如，一切障垢不能染故；又无污法是诸佛法，生在世间，诸世间法不能污故。是故说名甚深佛法。</p> <p>释曰：复有余处契经说言，谓常住法是诸佛法，广说乃至又无污法是诸佛法。此中意趣今当显示。谓佛法身体是常住故，说此法为常住法。断灭法者，所有障垢悉皆断灭，由此义故，即说此法为断灭法。有所得法是佛法者，有情诸行八万四千及彼对治皆有可得，故说此法名有所得。无染法者，清净真如，一切障垢所不能染，故说此法名无染法。余义易了，无烦重释。</p>

表 8-3：（3 表）增上心学分第八分二【下】【31】【卷八】

增上心学分第八分二	甲二差别分六	乙六作业差别分三	丙三引发四种业	<p>论曰：又能引发修到彼岸、成熟有情、净佛国土、诸佛法故，应知亦是菩萨等持作业差别。</p> <p>释曰：前所未说作业差别，今于此中复显菩萨等持作业。谓诸菩萨依三摩地能修一切波罗蜜多；又依此定能善成熟一切有情，发神通等种种方便，引诸有情入正法故；又由此力能善清净一切佛土，心得自在，随欲能成金银等宝诸佛土故；又由此力，能正修集一切佛法。是三摩地作业差别。</p>
-----------	--------	----------	---------	--

表 9-1：（7 表）增上慧学分第九分五【下】【31】【卷八】

科判			正文	
增上慧学分第九分五	甲一安立相分二	乙一标	<p>论曰：如是已说增上心殊胜，增上慧殊胜云何可见？谓无分别智若自性，若所依，若因缘，若所缘，若行相，若任持，若助伴，若异熟，若等流，若出离，若至究竟，若加行无分别后得胜利，若差别，若无分别后得譬喻，若无功用作事，若甚深，应知无分别智名增上慧殊胜。</p> <p>释曰：今正至说增上慧时，此中意说无分别智名增上慧。此复三种：一加持无分别智，谓寻思慧；二根本无分别智，谓正证慧；三后得无分别智，谓起用慧。此中希求慧是第一增上慧，内证慧是第二增上慧，摄持慧是第三增上慧。今且成立无分别智，由唯此智通因果故，其寻思智是此智因，其后得智是此智果，所以成此兼成余二。</p>	
		丙一略释自性	<p>论曰：此中无分别智离五种相以为自性：一离无作意故，二离过有寻有伺地故，三离想受灭寂静故，四离色自性故，五离于真义异计度故。离此五相，应知是名无分别智。</p> <p>释曰：且应先说无分别智所有自性。此中体相，说名自性，谓诸菩萨无分别智离五种相以为自性。离五相者，若无作意是无分别智，睡醉闷等应成无分别智。若过有寻有伺地是无分别智，第二静虑已上诸地应成无分别智，若如是者，世间应得无分别智。若想受灭等位中，心心法不转是无分别智，灭定等位无有心故，智应不成。若如色自性是无分别智，如彼诸色顽钝无思，此智应成顽钝无思；复有余义，若如色性，智不应成。若于真义异计度转，无分别智应有分别，谓分别言此是真义。若智远离如是五相，于真义转，于真义中不异计度，此是真义无分别智。有如是相缘真义时，譬如眼识不异计度，此是其义。</p>	
		乙二释分二 丙二别释诸门分十六	丁一自性	<p>论曰：于如所说无分别智成立相中，复说多颂：</p> <p>释曰：于上所说无分别智略成立中，广说多颂。</p> <p>论曰：诸菩萨自性 远离五种相 是无分别智 不异计于真</p> <p>释曰：由此初颂显上所说无分别智初自性义。如是已说此智自性，依彼而转，次颂当说。</p>
			丁二所依	<p>论曰：诸菩萨所依 非心而是心 是无分别智 非思义种类</p> <p>释曰：如是所说无分别智，当言依心为依非心？若言依心，能思量故说名为心，依心而转，是无分别不应道理；若依非心，则不成智。为避如是二种过失，故说此颂。此智所依不名为心，不思义故；亦非非心，心所引故，此生所依是心种类，亦名为心。因彼而生，次颂当显。</p>
			丁三因缘	<p>论曰：诸菩萨因缘 有言闻熏习 是无分别智 及如理作意</p> <p>释曰：诸菩萨因缘者，谓此智因。有言闻熏习者，谓由他音，正闻熏习。及如理作意者，谓此熏习为因，意言如理作意，无分别智因此而生。复何所缘，次颂当显。</p>
			丁四所缘	<p>论曰：诸菩萨所缘 不可言法性 是无分别智 无我性真如</p> <p>释曰：不可言法性者，谓由偏计所执自性，一切诸法皆不可言。何等名为不可言性？谓无我性所显真如。偏计所执补特伽罗及一切法皆无自性，名无我性；即此无性所显有性，说名真如，勿取断灭，故说此言。又于所缘所作行相，次颂当显。</p>

表 9-2：（7 表）增上慧学分第九分五【下】【31】【32】【卷八】

增上慧学分第九分五	甲一安立相分二	乙二释分二	丙二别释诸门分十六	戊一正释	<p>论曰：诸菩萨行相 复于所缘中 是无分别智 彼所知无相</p> <p>释曰：菩萨行相，于所缘中所现无相。谓即此智于真如中平等平等生起无异无相之相，以为行相。如眼取色见青等相，非此青等与色有异；此亦如是，智与真如无异行相。即于此中为释疑难，复说二颂。</p>
				丁五行相分二 戊二通疑难【32】	<p>论曰：相应自性义 所分别非余 字展转相应 是谓相应义 非离彼能诠 智于所诠转 非诠不同故 一切不可言</p> <p>释曰：若一切法皆不可言，复以何等为所分别？为释此故说如是言：相应自性义，所分别非余。谓即相应为自性义，是所分别；非离于此，故言非余。此云何成？为重成立，复说是言：字展转相应，是谓相应义。谓别别字相续宣传，以成其义，是相应义。如言斫𣎵，二字不断，说成眼义。是相应义为所分别。</p> <p>又一切法皆不可言，因何成立？故复说言：非离彼能诠，智于所诠转。由若不了能诠之名，于所诠义觉知不起，故一切法皆不可言。若言要待能诠之名，于所诠义有觉知起，为遮此故，复说是言：非诠不同故。以能诠名与所诠义互不相称，各异相故，能诠所诠皆不可说。由此因故，说一切法皆不可言。无分别智何所任持？</p>
				丁六任持	<p>论曰：诸菩萨任持 是无分别智 后所得诸行 为进趣增长</p> <p>释曰：由无分别后所得智得菩萨行，此行即依无分别智。为进趣增长者，为令如是诸菩萨行得增长故，无分别智是彼任持。此智复以何为助伴？</p>
				丁七助伴	<p>论曰：诸菩萨助伴 说为二种道 是无分别智 五到彼岸性</p> <p>释曰：二种道者：一资粮道，二依止道。资粮道者，谓施、戒、忍及与精进波罗蜜多；依止道者，即是静虑波罗蜜多。由前所说波罗蜜多所生诸善，及依静虑波罗蜜多，无分别智即得生长，此智名慧波罗蜜多。乃至未得佛果已来，无分别智于何处所感异熟果？</p>
				丁八异熟	<p>论曰：诸菩萨异熟 于佛二会中 是无分别智 由加行证得</p> <p>释曰：于佛二会中者，谓受用身会中及变化身会中，若无分别加行转时，于变化身会中受生，受异熟果；若已证得无分别智，于受用身会中受生，受异熟果。为显此义故，复说由加行、证得。无分别智谁为等流？</p>
				丁九等流	<p>论曰：诸菩萨等流 于后后生中 是无分别智 自体转增胜</p> <p>释曰：诸菩萨等流于后后生中者，于次前说二身大会后后生中。是无分别智自体转增胜者，即彼所修无分别智展转增胜，应知即是彼等流果。无分别智出离云何？</p>
				丁十出离	<p>论曰：诸菩萨出离 得成办相应 是无分别智 应知于十地。</p> <p>释曰：诸菩萨出离者，进趣究竟故名出离，即是进趣大涅槃义。得成办相应是无分别智者，初护此智名得相应，次后无量百千大劫成办相应。应知于十地者，谓从初地乃至第十。如是次第，此智初地唯名为得，尔后多时乃名成办，是故菩萨经无数劫乃证涅槃，由尔所时方到究竟。无分别智谁为究竟，而次前说次第获得。</p>
				丁十一至究竟	<p>论曰：诸菩萨究竟 得清净三身 是无分别智 得最上自在</p> <p>释曰：得清净三身者，是得如来净三身义。言清净者，谓初地中唯得三身，至第十地乃善清净。得最上自在者，无分别智非唯证得清净三身以为究竟，而复获得十种自在。此如后说，应知其相。无分别智有何胜利？此中三种无分别智，一者加行无分别智，二者根本无分别智，三者后得无分别智。此中加行无分别智，谓诸菩萨初从他闻无分别理，次虽未能自见此理而生胜解，次此胜解为所依止，方便推寻无分别理，是名加行无分别智；由此能生无分别智，是故亦得无分别名。如是加行无分别智不染胜利，其譬云何？</p>

表 9-3: (7 表) 增上慧学分第九分五【下】【32】【卷八】

增上慧学分第九分五	甲一安立相分二	乙二释分二	丙二别释诸门分十六	丁十二加行无分别后得胜利分三	<p>戊一加行无分别胜利</p> <p>论曰:如虚空不染 是无分别智 种种极重恶 由唯信胜解 释曰:为欲显示彼不能染故,说种种极重恶言;为欲显示不能染因故,说由唯信胜解。言由唯信乐无分别理而起胜解,故能对治种种恶趣,此即显示诸恶不染。此中根本无分别智无染胜利,其譬云何?</p> <p>戊二根本无分别胜利</p> <p>论曰:如虚空不染 是无分别智 解脱一切障 得成办相应 释曰:从何解脱?谓解脱一切障。由何解脱?谓成办相应。如是解脱由于诸地唯得相应、成办相应以为因故,此即显示无分别智能治诸障。此中后得无分别智无染胜利,其譬云何?</p> <p>戊三后得无分别胜利</p> <p>论曰:如虚空不染 是无分别智 常行于世间 非世法所染 释曰:由此智力,观诸有情诸利乐事,故思往彼世间受生;既受生已,一切世法所不能染。世法有八:一利,二衰,三誉,四毁,五称,六讥,七苦,八乐。从无分别智所生故,此智亦得无分别名,今当显此三智差别。</p>
				丁十三差别	<p>论曰: 如哑求受义 如哑正受义 如非哑受义 三智譬如是 如愚求受义 如愚正受义 如非愚受义 三智譬如是 如五求受义 如五正受义 如末那受义 三智譬如是 如未解于论 求论受法义 次第譬三智 应知加行等 释曰:此中三智,如其譬喻,应知差别。譬如哑人求受境义不能言说,如是加行无分别智应知亦尔。譬如哑人正受境义,寂无言说,如是根本无分别智应知亦尔。如非哑人受境义已,如其所受而起言说,如是后得无分别智应知亦尔。此中意取能作文字名为言说。 如愚颂中,无所了别,说名为愚,如前哑喻,应正安立三智差别。如五颂中,五谓眼等,五无分别。应知此中,求受正受,俱无分别;加行根本于真如义差别亦尔。如意受义亦能分别,如是后得亦能受义亦能分别,如是三智如前哑喻安立差别。于论颂中,如未解论,于论求解,如是加行无分别智,应知亦尔。如温习论,但受于法,如是根本无分别智,应知亦尔;此中法者,意取文字。如解论者,于法于义皆能领受,如是后得无分别智,应知亦尔。次第之言,显示三智似于法义领受差别。次当显示根本后得譬喻差别。</p>
				丁十四无分别后得智喻	<p>论曰:如人正闭目 是无分别智 即彼复开目 后得智亦尔 应知如虚空 是无分别智 于中现色像 后得智亦尔 释曰:初颂显示二智差别,其相可知。如虚空者,譬如虚空周徧无染,非能分别,非所分别;如是根本无分别智,应知亦尔。徧一切法,一味空性,故名周徧;一切诸法所不能染,故名无染;自无分别,是故说名非能分别;亦不为他分别行相,是故说名非所分别。如是应知,无分别智譬如虚空。现色像者,譬如空中所现色像是可分别;如是后得无分别智,应知亦尔,是所分别,亦能分别。若以如是无分别智修成佛果,既离功用作意分别,云何能成利益安乐诸有情事?</p>
				丁十五无功用作事	<p>论曰:如末尼天乐 无思成自事 种种佛事成 常离思亦尔 释曰:如离分别,所作事成。于此颂中,末尼天乐,譬喻显示。如如意珠,虽无分别,而能成办随诸有情意所乐事。又如天乐,无击奏者,随生彼处有情意乐出种种声。如是应知,诸佛菩萨无分别智虽离分别,而能成办种种事业。次当显此无分别智所有甚深。此智为缘依他起性分别事转,为缘余境?若尔何失?若缘分别,无分别性应不得成;若缘余境,余境定无,云何得缘?</p>

表 9-4：（7 表）增上慧学分第九分五【下】【32】【33】【卷八】

增上慧学分第九分五	甲一安立相分二	乙二释分二	丙二别释诸门分十六	丁十六甚深	<p>论曰：非于此非余 非智而是智 与境无有异 智成无分别</p> <p>释曰：非于此非余者，此智不缘分别为境，无分别故；不缘余境，即缘依他诸分别法真如法性为境界故，法与法性若一若异不可说故。此说根本无分别智，不缘分别亦不缘余。又此根本无分别智为智为非？若尔，何失？若是智者，云何是智而是无分别？若非智者，云何说为无分别智？答此问言：非智而是智。此显根本无分别智非定是智，以于加行分别智中此不生故；亦非非智，以从加行分别智因而得生故。复有别义。非于此非余，非智而是智者，以非于此分别转故，说名非智；以非于余，即于分别法性转故，而亦是智：前后二句互相解释。</p> <p>与境无有异，智成无分别者，非如加行无分别智有所取能取性转，名无分别，与所取境无差别转，平等平等，名无分别。此智不住所取能取二种性中。如薄伽梵余契经中说一切法皆无分别，为欲显示无分别义，复说颂言。</p> <p>【33】论曰：应知一切法 本性无分别 所分别无故 无分别智无</p> <p>释曰：应知一切法本性无分别者，是一切法本来自性无分别义。何以故？所分别无故。此即显示所分别事无所有故，诸法本性无有分别。若所分别无所有故诸法本性无分别者，何故本来一切有情不得解脱？答此问言：无分别智无。此显彼无无分别智，虽一切法本来自性无有分别，而不解脱；若于诸法无分别理，真证智生，现见诸法无分别性，即得解脱。此未生故，未得解脱。真证智者，应知即是无分别智。今当显此三智差别。</p>
-----------	---------	-------	-----------	-------	---

表 9-5：（7 表）增上慧学分第九分五【下】【33】【卷九】

增上慧学分第九分五【卷九】	甲二辨差别	<p>论曰：此中加行无分别智有三种，谓因缘、引发、数习生差别故。</p> <p>释曰：此中加行无分别智三种差别，谓或由种姓力，或由前生引发力，或由现在数习力而得生故。或由种姓力者，种姓为因而得生故；前生引发力者，由前生中数习为因而得生故；现在数习力者，由现在生士用力为因而得生故。</p> <p>论曰：根本无分别智亦有三种，谓喜足、无颠倒、无戏论无分别差别故。</p> <p>释曰：此中喜足无分别者，应知已到闻思究竟，由喜足故不复分别，故名喜足无分别智。谓诸菩萨住异生地，若得闻思觉慧究竟，便生喜足，作是念言：凡所闻思极至于此。以是义故，说名喜足无分别智。复有余义，应知世间亦有喜足无分别智，谓诸有情至第一有，见为涅槃，便生喜足，作是念言：过此更无所应至处，故名喜足无分别智。无颠倒无分别者，谓声闻等，应知彼等通达真如，得无常等四无倒智。无常等四颠倒分别，名无颠倒无分别智。无戏论无分别者，谓诸菩萨，应知菩萨于一切法乃至菩提皆无戏论，应知此智所证真如，过名言路，超世智境，由是名言不能宣说，诸世间智不能了知。</p> <p>论曰：后得无分别智有五种，谓通达、随念、安立、和合、如意思择差别故。</p> <p>释曰：此后得智五种差别：一通达思择，二随念思择，三安立思择，四和合思择，五如意思择。此中通达思择者，谓通达时，如是思择：我已通达。此中思择，意取觉察。随念思择者，谓从此出，随忆念言：我已通达无分别性。安立思择者，谓为他说此通达事。和合思择者，谓总缘智观一切法皆同一相，由此智故进趣转依，或转依已重起此智。如意思择者，谓随所思一切如意。由此思择，能变地等令成金等。为得如意，起此思择，是故说名如意思择，如有说言由思择故便得如意。虽已成立无分别智，犹未宣说成立因缘，是故复说多颂显示。</p>
---------------	-------	--

表 9-6: (7 表) 增上慧学分第九分五【下】【33】【卷九】

增上慧学分第九分五	甲三引经证分二	<p>论曰：复有多颂成立如是无分别智：</p> <p>鬼傍生人天 各随其所应 等事心异故 许义非真实 于过去事等 梦像二影中 虽所缘非实 而境相成就 若义义性成 无无分别智 此若无佛果 证得不应理 得自在菩萨 由胜解力故 如欲地等成 得定者亦尔 成就简择者 有智得定者 思惟一切法 如义皆显现 无分别智行 诸义皆不现 当知无有义 由此亦无识</p> <p>乙一阿毗达磨大乘无义教 释曰：鬼傍生人天各随其所应等者，谓于傍生见有水处，饿鬼见是陆地高原；于人所见有粪秽处，猪等傍生见为净妙可居室宅；于人所见净妙饮食，诸天见为臭秽不净。如是众生于等事中心见异故，应知境义非真实有。</p> <p>若义实无，识应无境，有无境识，如缘去来，如缘梦像，如缘镜等及三摩地所行影像。为显此义，说一伽陀，谓于过去等。此中前半由后半释，如其次第应知其相。由无别实境，是故说言有无境识。由自变为境，是故说言境相成就，即是自缘心影像义，谓缘去来梦像二影，次第安立境相成就。</p> <p>若义义性成无无分别智者，若义实有义之自性，是则应无无分别智。若谓虽无无分别智，当有何失？此若无，佛果证得不应理者，若汝拨无无分别智，是则不应证得佛果。故应决定许有如是无分别智。</p> <p>得自在菩萨者，谓已证得自在菩萨。由胜解力故者，由愿乐力。如欲地等成者，谓令地等成金等相，随欲皆成。得定者亦尔者，谓余声闻等。成就简择者者，谓已成满毗钵舍那。言有智者，谓诸菩萨。得定者者，得三摩地。思惟一切法如义皆显现者，谓菩萨等，定慧成满，摄心于内，如如思惟经等法义，如是如是皆得显现。若念佛时，随所思念，彼彼法中，佛义显现；思色受等，应知亦尔。无分别智行诸义皆不现者，谓无分别智正现行时，一切境义皆不显现。当知无有义者，谓由前说种种道理，当知境义实无所有。欲显其识如境亦无，故言由此亦无识。所识境义既无所有，由此应知能识亦无。此义如前所知相中分明已显。</p> <p>乙二般若波罗蜜多非处教 论曰：般若波罗蜜多与无分别智无有差别，如说：菩萨安住般若波罗蜜多非处相应，能于所余波罗蜜多修习圆满。云何名为非处相应修习圆满？谓由远离五种处故。一远离外道我执处故，二远离未见真如菩萨分别处故，三远离生死涅槃二边处故，四远离唯断烦恼障生喜足处故，五远离不顾有情利益安乐住无余依涅槃界处故。</p> <p>释曰：无分别智即是般若波罗蜜多，由彼经中说，诸菩萨安住般若波罗蜜多非处相应，能于所余波罗蜜多修习圆满。为欲令知如是义故显示彼文。远离外道我执处者，谓如外道住般若中执我我所，作如是念，我能住般若，般若是我所；菩萨不尔，远离如是诸外道辈我执处故，应知说名非处相应安住般若波罗蜜多。远离未见真如菩萨分别处者，谓如未见真如菩萨，于无分别般若波罗蜜多中，分别此是般若波罗蜜多；菩萨远离如是分别，应知说名非处相应安住般若波罗蜜多。</p> <p>远离生死涅槃二边处者，谓如世间安住生死，诸声闻等安住涅槃；菩萨不尔，远离二边，应知说名非处相应安住般若波罗蜜多。远离唯断烦恼障生喜足处者，如声闻等唯断烦恼障便生喜足；菩萨不尔，由此意趣，应知说名非处相应安住般若波罗蜜多。远离不顾有情利益安乐住无余依涅槃界处者，谓如声闻等不顾有情利益安乐，于无余依般涅槃界而般涅槃；菩萨不尔，不住声闻所住之处，应知说名非处相应安住般若波罗蜜多。</p>
-----------	---------	---

表 9-7: (7 表) 增上慧学分第九分五【下】【33】【34】【卷九】

增上慧学分第九分五	甲四显殊胜	<p>论曰：声闻等智与菩萨智有何差别？由五种相，应知差别。一由无分别差别，谓于蕴等法无分别故。二由非少分差别，谓于通达真如、入一切种所知境界、普为度脱一切有情非少分故。三由无住差别，谓无住涅槃为所住故。四由毕竟差别，谓无余依涅槃界中无断尽故。五由无上差别，谓于此上无有余乘胜过此故。此中有颂：</p> <p>诸大悲为体 由五相胜智 世出世满中 说此最高远</p> <p>释曰：此中显示声闻等智与菩萨智五相差别。无分别差别者，谓声闻等缘于蕴等分别识生，非菩萨智分别蕴等。非少分差别者，谓显三种非少分性：一所达真如非少分性，二所知境界非少分性，三所度有情非少分性。所达真如非少分性者，谓菩萨智具足通达补特伽罗、法无我性，声闻等智入真如时，唯能通达补特伽罗无我之性。所知境界非少分性者，谓菩萨智普缘一切所知境生，声闻等智唯缘苦等诸谛而生。所度有情非少分性者，谓菩萨智普为度脱一切有情勤趣菩提，声闻等智唯求自利。</p> <p>无住差别者，谓菩萨智正为安住无住涅槃，非声闻等，是故差别。毕竟差别者，谓声闻等于无余依涅槃界中一切灭尽，菩萨于此涅槃界中功德无尽，是故差别。无上差别者，谓声闻等上有大乘，其菩萨乘无复有上，是故差别。为显此义，说一伽陀。世出世满中者，谓于色无色界世间满中，及于声闻乘等出世满中。</p>
	甲五释疑难【34】	<p>论曰：若诸菩萨成就如是增上尸罗、增上质多、增上般若，功德圆满，于诸财位得大自在，何故现见有诸有情匮乏财位？见彼有情于诸财位有重业障故，见彼有情若施财位障生善法故，见彼有情若乏财位厌离现前故，见彼有情若施财位即为积集不善法因故，见彼有情若施财位即便作余无量有情损恼因故。是故现见有诸有情匮乏财位。此中有颂：</p> <p>见业障现前 积集损恼故 现有诸有情 不感菩萨施</p> <p>释曰：此中显示，由是因缘，菩萨虽得财位自在，具足大悲，而不施与有情财位。见彼有情于诸财位有重业障故者，谓诸有情有障菩萨神力恶业，由彼恶业障碍菩萨无障碍智；由见此故，虽有堪能，虽彼匮乏，而便舍弃。此中应引饿鬼江喻，如江有水无障饮者，然诸饿鬼由自业故不能得饮。此亦如是，江喻菩萨，财位喻水，鬼喻有情，如彼饿鬼不合饮用江中净水，如是有情不合受用菩萨财位。</p> <p>见彼有情若施财位障生善法故者，谓复有余补特伽罗虽无业障，菩萨见彼于相续中当生善法，若施财位，受富乐故障彼生善；作是思惟，宁彼贫贱顺生善法，勿彼富贵障善法生。由此道理，虽得自在，不施财位。见彼有情若乏财位厌离现前故者，谓复有余补特伽罗，菩萨见彼由贫贱故厌离现前；作是思惟，宁彼贫贱厌离现前随顺善法，勿彼富贵不生厌离。由此道理，虽得自在，不施财位。</p> <p>见彼有情若施财位即为积集不善法因故者，谓复有余补特伽罗，菩萨见彼乃至贫穷常不积集诸不善法；作是思惟，宁彼贫穷不造诸恶，勿彼富贵集诸不善。由此道理，虽得自在，不施财位。见彼有情若施财位即便作余无量有情损恼因故者，谓复有余补特伽罗，菩萨见彼得大财位即便苦恼无量有情；作是思惟，宁彼一身独受贫贱，勿彼富贵损恼其余无量有情。由此道理，虽得自在，不施财位。为显此义，复说伽陀。谓见有情有业障故，障生善故，厌现前故，积集恶故，损恼他故，不感菩萨施彼财位，是故现有匮乏有情。此略显义，余广易了。</p>

表 10：（1 表）彼果断分第十分二【下】【34】【卷九】

科判		正文	
彼果断分第十分二	甲一长行分二	乙一 出体相	<p>论曰：如是已说增上慧殊胜，彼果断殊胜云何可见？断谓菩萨无住涅槃，以舍杂染不舍生死、二所依止转依为相。此中生死，谓依他起性杂染分；涅槃，谓依他起性清净分；二所依止，谓通二分依他起性；转依，谓即依他起性对治起时转舍杂染分，转得清净分。</p> <p>释曰：无住涅槃以舍杂染不舍生死、二所依止转依为相者，谓住此转依时，不容烦恼，不舍生死，是此转依相。何者生死？谓依他起杂染性分。何者涅槃？谓依他起清净性分。何者依止？谓通二分所依自性。何者转依？谓即此性对治生时，舍杂染分得清净分。</p>
		丙一 正辨差别	<p>论曰：又此转依略有六种。一损力益能转，谓由胜解力闻熏习住故，及由有羞耻令诸烦恼少分现行、不现行故。二通达转，谓诸菩萨已入大地，于真实非真实、显现不显现现前住故，乃至六地。三修习转，谓犹有障，一切相不显现，真实显现故，乃至十地。四果圆满转，谓永无障，一切相不显现，最清净真实显现，于一切相得自在故。五下劣转，谓声闻等唯能通达补特伽罗空无我性，一向背生死，一向舍生死故。六广大转，谓诸菩萨兼通达法空无我性，即于生死见为寂静，虽断杂染而不舍故。</p> <p>释曰：又此转依略有六种。损力益能转者，谓损减阿赖耶识中烦恼熏习力故，增益彼对治功能故，得此转依。谓由胜解力闻熏习住故者，谓住胜解行地，安立闻熏习力故，得此转依。及由有惭羞等者，于此位中若烦恼现行，即深羞耻，或少分现行或全不现行。通达转者，谓入地时所得转依。于真实非真实等者，谓此转依，乃至六地，或时为真实显现因，或时出观为非真实显现因。修习转谓犹有障者，由所知障说名有障。一切相不显现等者，谓此转依，乃至十地，一切有相不复显现，唯有无相真实显现。果圆满转谓永无障者，由无一切障说名无障。一切相不显现者，无一切障故。最清净真实显现者，即由此故。于一切相得自在者，由此为依得相自在，随其所欲利乐有情。下劣转谓声闻等，等者等取独觉，唯能通达一空无我，不能利他，故是下劣。广大转谓诸菩萨等者，由并通达二空无我，安住此中，舍诸杂染，不舍生死。兼利自他，故是广大。</p>
		乙二 辨差别分二	<p>论曰：若诸菩萨住下劣转有何过失？不顾一切有情利益安乐事故，违越一切菩萨法故，与下劣乘同解脱故，是为过失。若诸菩萨住广大转有何功德？生死法中以自转依为所依止，得自在故；于一切趣示现一切有情之身，于最胜生及三乘中种种调伏方便善巧安立所化诸有情故。是为功德。</p> <p>释曰：住下劣转有何过失等者，不顾有情，越菩萨法，下劣乘同，是为过失。住广大转有何功德等者，以自转依为所依止，于一切法得自在故，于一切趣示现一切同分之身，于最胜生及三乘中种种调伏方便巧智，安立所化难调有情，是为功德。此中意取世间富贵为最胜生。</p>
	甲二偈颂分二	乙一 转依解脱义	<p>论曰：此中有多颂：</p> <p>诸凡夫覆真 一向显虚妄 诸菩萨舍妄 一向显真实 应知显不显 真义非真义 转依即解脱 随欲自在行</p>
		乙二 涅槃无住义	<p>于生死涅槃 若起平等智 尔时由此证 生死即涅槃 由是于生死 非舍非不舍 亦即于涅槃 非得非不得</p> <p>释曰：为显转依故说多颂。如诸凡夫由无明故覆障真实，显一切种所有虚妄；如是圣者无明断故舍离虚妄，显一切种所有真实。由此道理，应知显不显真义非真义者，偏计所执非真不转，圆成实相真义转故。言转依者，此即转依，于此位中真义现行，非真实义不现行故。即解脱者，即此转依解脱相应。随欲自在行者，谓此解脱随其所欲自在而行，非如声闻所得解脱犹如斩首，毕竟安住般涅槃故。</p> <p>于生死涅槃若起平等智等者，谓于生死及于涅槃起平等智，由此二种无别性故，即于此时是尔时义。又此二种云何平等？以诸杂染名为生死，即杂染法无我之性名为涅槃。菩萨通达诸法无我，平等智生，见彼诸法皆无自性，诸有生死即是涅槃，以于其中见极寂静，即涅槃故。若如是知，复何所得？由是于生死非舍非不舍等者，诸有生死即是涅槃，是故不舍，即是无别有可舍义；即于其中见无性故离诸杂染，名非不舍。既得如是，亦即于涅槃非得非不得：离生死外无别涅槃而可证得，故名非得；复于其中见寂静故，虽无性别而证涅槃，名非不得。</p>

表 11-1：（14 表）彼果智分第十一分三【下】【35】【卷九】

科判				正文	
彼果智分第十一分三【35】	甲一出体性			<p>论曰：如是已说彼果殊胜，彼果智殊胜云何可见？谓由三种佛身，应知彼果智殊胜。一由自性身，二由受用身，三由变化身。此中自性身者，谓诸如来法身，一切法自在转所依止故。受用身者，谓依法身，种种诸佛众会所显，清净佛土、大乘法乐为所受故。变化身者，亦依法身，从覩史多天宫现没、受生、受欲、踰城出家、往外道所修诸苦行、证大菩提、转大法轮、入大涅槃故。</p> <p>释曰：今当解说果智殊胜，此由诸佛三身所显。自性身者，谓诸法界所流法乐大自在转之所依止。受用身者，谓即依前所说法身，种种诸佛众会所显，于诸清净佛国土中，受用一切法界所流大乘经等种种法乐之所依止。复有余义，谓是受用清净佛土之所依止，又是受用大乘法乐之所依止。变化身者，谓依法身，从覩史多天宫现没乃至入大涅槃故者，谓现人天同分之身之所依止。</p>	
	乙一颂标			<p>论曰：此中说一喁陀南颂： 相证得自在 依止及摄持 差别德甚深 念业明诸佛</p> <p>释曰：为明诸佛所得之身，故说相等喁陀南颂。</p>	
	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙一相分五		<p>论曰：诸佛法身以何为相？应知法身略有五相。 释曰：应知法身有无量相，今于此中略说五种。</p>
				丁一转依相	<p>论曰：一转依为相，谓转灭一切障杂染分依他起性故，转得解脱一切障、于法自在转现前清净分依他起性故。 释曰：转灭一切障杂染分依他起性故者，谓转灭依他起性杂染分。转得解脱一切障于法自在转现前清净分依他起性故者，谓于一切法自在转住故，转得依他起性清净分。</p>
				丁二白法所成相	<p>论曰：二白法所成为相，谓六波罗蜜多圆满得十自在故。此中寿自在、心自在、众具自在，由施波罗蜜多圆满故；业自在、生自在，由戒波罗蜜多圆满故；胜解自在，由忍波罗蜜多圆满故；愿自在，由精进波罗蜜多圆满故；神力自在，五通所摄，由静虑波罗蜜多圆满故；智自在、法自在，由般若波罗蜜多圆满故。</p> <p>释曰：白法所成为相等者，谓由六波罗蜜多圆满故，证得法身十种自在，是彼自性，故名所成。寿自在者，应知随欲齐几时住，便能如意示现己身。心自在者，谓生死中能无染污。众具自在者，谓于食等十种众具，随其所欲，如意能得。如有颂言： 诸菩萨思惟 若净若不净 一切成美妙 皆由意自在 应知如是三种自在，皆由布施波罗蜜多圆满为因。</p> <p>业自在、生自在由戒波罗蜜多圆满故者，谓此能摄彼能生因及所生果故。应知此中业自在者，由身语业自在而转，随所欲生业现前故。生自在者，应知于生自在而转，于诸趣等随其所欲摄受生故。由此道理，显修尸罗于其业因及于生果皆得自在。</p> <p>胜解自在由忍波罗蜜多圆满故者，谓令诸法皆随心转，随逐胜解，如所胜解一切事成。如随所欲转变地等令成金等，转变水等令成火等。以修忍时随诸有情意所乐转，故令获得于一切法皆随心转。</p> <p>愿自在由精进波罗蜜多圆满故者，谓修精进一切所作皆能究竟，故所思事一切皆成。应知在昔修精进时，随所作事皆能究竟，中无懈怠，由此为因，今随所愿如意皆成。</p> <p>神力自在五通所摄由静虑波罗蜜多圆满故者，谓由静虑，心有堪能，引发种种神通所作，非但由此陵空往来，亦能了知他心等事，由是说言五通所摄。</p> <p>智自在、法自在由般若波罗蜜多圆满故者，谓遍了知一切尔焰，名智自在；如其所欲能正安立契经等法，名法自在。又由慧力安立蕴等一切法体，名智自在；此后所得一切种智，名法自在。</p>

表 11-2: (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【35】【36】【卷九】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙一相分五	丁三无二相	<p>论曰：三无二为相，谓有无无二为相，由一切法无所有故，空所显相是实有故。有为无为无二为相，由业烦恼非所为故，自在示现有为相故。异性一性无二为相，由一切佛所依无差别故，无量相续现等觉故。此中有二颂：</p> <p>我执不有故 于中无别依 随前能证别 故施设有异 种姓异非虚 圆满无初故 无垢依无别 故非一非多</p> <p>释曰：有无无二为相者，谓一切法偏计所执性相非有，故非有相；空所显示圆成实性其体实有，故非无相。有为无为无二为相者，是非有为自性非无为自性义。非业烦恼之所生故，非有为相；于有为中得大自在，数数示现，名有为相，由此意趣非无为相。异性一性无二为相者，所依法身无差别故，非是异相；无量依止所证得故，非是一相。俱一无故，名无二相。复以伽陀显如是义。我执不有故于中无别依者，谓于世间我执力故，有别依身；此中我执都无有故，无别依身。若所依身无有差别，云何而得许有多佛？随前能证别故施设有异者，由多依身各所证得，故有差别。</p> <p>为显此义复说伽陀。种姓异故者，谓诸菩萨种姓差别有多种故。非虚故者，种姓异故加行亦异，加行异故资粮圆满亦有多种。由是因缘，若唯一佛，余者资粮应虚无果。圆满故者，诸佛具作一切有情利益等事，谓正安立于三乘等；若执如来不安有情置于佛乘，所作佛事应不圆满。由此道理应许多佛。无初故者，如彼生死流转无初，诸佛亦尔；若唯一，即应有初。是故不一。无垢依无别者，由佛无垢法界为依无差别故，无有多种。故非一非多者，由此道理，显示诸佛非一多相。</p>
				丁四常住相	<p>论曰：四常住为相，谓真如清净相故，本愿所引故，所应作事无竟期故。</p> <p>释曰：由三因缘显常住相。真如清净相故者，清净真如体是常住，显成佛故，应知如来常住为相。本愿所引故者，谓昔发愿常作一切有情利乐，所证佛身此愿所引，由此本愿非空无果，应知如来常住为相。若谓如来所作一切有情利乐已究竟者，此义不然，所应作事无竟期故，以于今时犹有无边所应作事，一切有情未涅槃故。由是因缘应知如来常住为相。如是说已，应知诸佛不可思议，由是因缘，不可思议今当显示。</p>
				丁五不可思议相	<p>论曰：五不可思议为相，谓真如清净自内证故，无有世间喻能喻故，非诸寻思所行处故。</p> <p>释曰：自内证故者，谓诸如来自内所证。由此真如自内证故，非诸寻思所思议处。于诸世间亦无与此相似譬喻可喻令知。</p>
				丙二证得【36】	<p>论曰：复次，云何如是法身最初证得？谓缘总相大乘法境无分别智及后得智，五相善修，于一切地善集资粮，金刚喻定破灭微细难破障故，此定无间离一切障，故得转依。</p> <p>释曰：今次应说法身证得。最初证得者，显此法身非所生起，体无为故；若所生起，应是无常。金刚喻定者，此三摩地譬如金刚，能破微细难破障故。故得转依者，由金刚喻三摩地故，能证转依，逮得法身。</p>
				丙三自在	<p>论曰：复次，法身由几自在而得自在？略由五种：一由佛土、自身、相好、无边音声、无见顶相自在，由转色蕴依故。二由无罪无量广大乐住自在，由转受蕴依故。三由辩说一切名身句身文身自在，由转想蕴依故。四由现化、变易、引摄大众、引摄白法自在，由转行蕴依故。五由圆镜、平等、观察、成所作智自在，由转识蕴依故。</p> <p>释曰：今次应显法身自在。由转色等五蕴依故，得五自在。</p>

表 11-3: (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【36】【卷九】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙三自在	<p>此中由转色蕴依故，证得示现佛土自在，由此示现金银等宝净妙佛国；亦得示现随其所欲自身自在，由此示现大集会中随诸有情胜解所乐种种色身；又随所乐能现种种相好自在；又现无边音声自在；又现无见顶相自在。由转受蕴依故，得无罪无量广大乐住自在，谓得自在能住无罪无量广大乐住。应知此中由众多故，说名无量；普超一切三界乐故，说名广大乐住自在。</p> <p>由转想蕴依故，得于名身句身文身辩说自在。以能取相故名为想，由名身等能取其相，转染想蕴还得如是清净想蕴。由转行蕴依故，得现化、变易、引摄大众、引摄白法自在。应知此中，随其所欲示现所作故名现化；改转地等令成金等故名变易；如意所乐能引天龙药叉等众，应知说名引摄大众；随意所乐引诸白法令现在前，应知说名引摄白法。</p> <p>由转识蕴依故，得大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智。此中大圆镜智者，谓无忘失法，所知境界虽不现前亦能记了，如善习诵书论光明。平等性智者，谓先通达真法界时，得诸有情平等心等，应知此中究竟清净。妙观察智者，谓如藏主如其所欲，随于何等陀罗尼门三摩地门作意思惟，即得自在无碍智转。成所作智者，谓能示现从覩史多天宫而没，乃至涅槃，种种佛事皆得自在。</p>
			丙四依止	<p>论曰：复次，法身由几种处应知依止？略由三处。一由种种佛住依止，此中有二颂：</p> <p>诸佛证得五性喜 皆由等证自界故 离喜都由不证此 故求喜者应等证</p> <p>由能无量及事成 法味义德俱圆满 得喜最胜无过失 诸佛见常无尽故</p> <p>二由种种受用身依止，但为成熟诸菩萨故。三由种种变化身依止，多为成熟声闻等故。</p> <p>释曰：应知法身几法依止？略有三种，广说无量。由种种佛住依止者，谓佛安住圣住、天住及与梵住，故言种种。法身为此诸住所依，是故说名佛住依止。或谓何用诸佛涅槃，以声闻等与诸如来解脱等故。为显诸佛解脱殊胜，说二伽陀。诸佛证得五性喜皆由等证自界故者，谓诸如来所得五喜，由证法界。离喜都由不证此者，谓声闻等离五种喜，都由不证此真法界。故求喜者应等证者，是故欲求如此喜者，应须于此勤求正证。</p> <p>第二伽陀显此五喜。由能无量及事成法味义德俱圆满者，应知此中能无量者，依止法身有众多佛成等正觉，一切功能悉皆平等，故能无量，由见如是能无量，故深生欢喜。及事成者，谓一如来所作利乐诸有情事，即等一切如来所作。由佛多故，事亦无量，是故言及。由见此故深生欢喜。由法味者，由见契经应颂等法有胜滋味，深生欢喜。义德俱圆满者，谓义圆满及德圆满。应知此中随所思念所有诸事无不具足，名义圆满。十力无畏不共法等无不具足，名德圆满。得喜最胜无过失者，此喜超过三界喜故，名为最胜。永断烦恼并习气故，名无过失。诸佛见常无尽故者，谓诸如来见次前说四种最胜无过失喜，穷生死际常无有尽，至无余依大涅槃界亦无尽故，生殊胜喜。是故世尊证得五喜，非声闻等。</p> <p>由种种受用身依止等者，谓佛法身与受用身为所依止。何故复须如是依止？但为成熟诸菩萨故；由若离此，已入大地诸菩萨众应不成熟。由种种变化身依止等者，谓佛法身与变化身为所依止。何故复须如是依止？多为成熟声闻等故；由若离此，下劣信解诸声闻等应不成熟。言多为者，应知摄取胜解行地诸菩萨众。</p>

表 11-4: (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【36】【卷九】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙五摄持	<p>论曰：应知法身由几佛法之所摄持？略由六种：一由清净，谓转阿赖耶识，得法身故。二由异熟，谓转色根，得异熟智故。三由安住，谓转欲行等住，得无量智住故。四由自在，谓转种种摄受业自在，得一切世界无碍神通智自在故。五由言说，谓转一切见闻觉知言说戏论，得令一切有情心喜辩说智自在故。六由拔济，谓转拔济一切灾横过失，得拔济一切有情一切灾横过失智故。应知法身由此所说六种佛法之所摄持。</p> <p>释曰：由是佛法摄持法身，今当显示。由清净者，谓由清净佛法摄持法身。如是法身证得清净由转何法？谓转阿赖耶识得法身故者，谓转灭彼阿赖耶识得法身清净，即法身清净说名清净。由异熟者，谓由异熟佛法摄持法身。转色根者，谓转眼等色根。得异熟智故者，谓转彼故得异熟智。由安住者，谓由安住佛法摄持法身。转欲行等住者，谓转世间欲行等住得佛法住。得无量智住故者，谓由此故住种种住。</p> <p>由自在者，谓由自在佛法摄持法身。转种种摄受业自在等者，谓转世间徇利务农种种事业自在，得一切世界无碍神通智自在故。由言说者，谓由言说佛法摄持法身。转一切见闻觉知言说戏论等者，谓转世间见闻觉知言说戏论，得于见闻觉知自在，由此证得能令一切有情心喜智自在故。由拔济者，谓由拔济佛法摄持法身。转拔济一切灾横过失等者，谓如世间有王家等逼恼事起，由亲友力财宝力等而能拔济，由转此故，证得拔济一切有情一切灾横过失智故，由此智力能除一切灾横过失。</p>																																																													
			丙六差别	<p>论曰：诸佛法身当言有异当言无异？依止、意乐、业无别故，当言无异；无量依身现等觉故，当言有异。如说佛法身，受用身亦尔：意乐及业无差别故当言无异；不由依止无差别故，无量依止差别转故。应知变化身如受用身说。</p> <p>释曰：无量依止差别转故者，谓受用身无量依止差别而转。是故但由意乐及业无差别故，当言无异；依身事别，当言有异。此中意乐无差别者，应知皆为利益安乐一切有情。业无别者，应知皆同现等正觉般涅槃等种种作业。</p>																																																													
			丙七德分二	<p>丁一众德相应</p> <p>论曰：应知法身几德相应？谓最清净四无量、解脱、胜处、遍处、无诤、愿智、四无碍解、六神通、三十二大士相、八十随好、四一切相清净、十力、四无畏、三不护、三念住、拔除习气、无忘失法、大悲、十八不共佛法、一切相妙智等功德相应。此中有多颂：</p> <table><tr><td>怜愍诸有情</td><td>起和合远离</td><td>常不舍利乐</td><td>四意乐归礼</td></tr><tr><td>解脱一切障</td><td>牟尼胜世间</td><td>智周遍所知</td><td>心解脱归礼</td></tr><tr><td>能灭诸有情</td><td>一切惑无余</td><td>害烦恼有染</td><td>常哀愍归礼</td></tr><tr><td>无功用无着</td><td>无碍常寂定</td><td>于一切问难</td><td>能解释归礼</td></tr><tr><td>于所依能依</td><td>所说言及智</td><td>能说无碍慧</td><td>常善说归礼</td></tr><tr><td>为彼诸有情</td><td>故现知言行</td><td>往来及出离</td><td>善教者归礼</td></tr><tr><td>诸众生见尊</td><td>皆审知善士</td><td>暂见便深信</td><td>开导者归礼</td></tr><tr><td>摄受住持舍</td><td>现化及变易</td><td>等持智自在</td><td>随证得归礼</td></tr><tr><td>方便归依净</td><td>及大乘出离</td><td>于此诳众生</td><td>摧魔者归礼</td></tr><tr><td>能说智及断</td><td>出离能障碍</td><td>自他利非余</td><td>外道伏归礼</td></tr><tr><td>处众能伏说</td><td>远离二杂染</td><td>无护无忘失</td><td>摄御众归礼</td></tr><tr><td>遍一切行住</td><td>无非圆智事</td><td>一切时遍知</td><td>实义者归礼</td></tr><tr><td>诸有情利乐</td><td>所作不过时</td><td>所作常无虚</td><td>无忘失归礼</td></tr><tr><td>昼夜常六返</td><td>观一切世间</td><td>与大悲相应</td><td>利乐意归礼</td></tr><tr><td>由行及由证</td><td>由智及由业</td><td>于一切三乘</td><td>最胜者归礼</td></tr><tr><td>由三身至得</td><td>具相大菩提</td><td>一切处他疑</td><td>皆能断归礼</td></tr></table>	怜愍诸有情	起和合远离	常不舍利乐	四意乐归礼	解脱一切障	牟尼胜世间	智周遍所知	心解脱归礼	能灭诸有情	一切惑无余	害烦恼有染	常哀愍归礼	无功用无着	无碍常寂定	于一切问难	能解释归礼	于所依能依	所说言及智	能说无碍慧	常善说归礼	为彼诸有情	故现知言行	往来及出离	善教者归礼	诸众生见尊	皆审知善士	暂见便深信	开导者归礼	摄受住持舍	现化及变易	等持智自在	随证得归礼	方便归依净	及大乘出离	于此诳众生	摧魔者归礼	能说智及断	出离能障碍	自他利非余	外道伏归礼	处众能伏说	远离二杂染	无护无忘失	摄御众归礼	遍一切行住	无非圆智事	一切时遍知	实义者归礼	诸有情利乐	所作不过时	所作常无虚	无忘失归礼	昼夜常六返	观一切世间	与大悲相应	利乐意归礼	由行及由证	由智及由业	于一切三乘	最胜者归礼	由三身至得
怜愍诸有情	起和合远离	常不舍利乐	四意乐归礼																																																														
解脱一切障	牟尼胜世间	智周遍所知	心解脱归礼																																																														
能灭诸有情	一切惑无余	害烦恼有染	常哀愍归礼																																																														
无功用无着	无碍常寂定	于一切问难	能解释归礼																																																														
于所依能依	所说言及智	能说无碍慧	常善说归礼																																																														
为彼诸有情	故现知言行	往来及出离	善教者归礼																																																														
诸众生见尊	皆审知善士	暂见便深信	开导者归礼																																																														
摄受住持舍	现化及变易	等持智自在	随证得归礼																																																														
方便归依净	及大乘出离	于此诳众生	摧魔者归礼																																																														
能说智及断	出离能障碍	自他利非余	外道伏归礼																																																														
处众能伏说	远离二杂染	无护无忘失	摄御众归礼																																																														
遍一切行住	无非圆智事	一切时遍知	实义者归礼																																																														
诸有情利乐	所作不过时	所作常无虚	无忘失归礼																																																														
昼夜常六返	观一切世间	与大悲相应	利乐意归礼																																																														
由行及由证	由智及由业	于一切三乘	最胜者归礼																																																														
由三身至得	具相大菩提	一切处他疑	皆能断归礼																																																														

表 11-5: (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【37】【卷九】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙七德分二	丁一众德相应	<p>【37】论曰：应知法身几德相应？谓最清净四无量、解脱、胜处、遍处、无诤、愿智、四无碍解、六神通、三十二大士相、八十随好、四一切相清净、十力、四无畏、三不护、三念住、拔除习气、无忘失法、大悲、十八不共佛法、一切相妙智等功德相应。</p> <p>释曰：此中显说诸佛世尊共声闻等所有清净殊胜功德。最清净者，显此功德永断烦恼及所知障身中起故。如是所说最清净言，应知遍在一一功德。</p> <p>四无量者，谓缘无量有情为境，慈、悲、喜、舍。言解脱者，谓八解脱，所谓有色观诸色等。言胜处者，谓八胜处。言遍处者，谓十遍处。无诤、愿智，更无差别。四无碍解者，谓法无碍解、义无碍解、训词无碍解、辨说无碍解。六神通者，谓如意通为初，漏尽智为后。三十二大士相者，谓妙轮相印手足等。八十随好者，谓鼻修直等。四一切相清净者，谓所依清净、所缘清净、心清净、智清净。言十力者，谓处非处智力、业异熟智力、静虑解脱等持等至智力、根胜劣智力、种种胜解智力、种种界智力、遍趣行智力、宿住随念智力、死生智力、漏尽智力。</p> <p>四无畏者，谓佛世尊自发诚言，我是真实正等觉者。若有难言，于如是法不正等觉。我于彼难正见无缘，是第一无畏。又发诚言，我是真实诸漏尽者。若有难言，如是如是诸漏未尽。我于彼难正见无缘，是第二无畏。又发诚言，我为弟子说出离道。若有难言，修如是道非正出苦。我于彼难正见无缘，是第三无畏。又发诚言，我为弟子说障碍法，染必为障。若有难言，虽染彼法不能为障。我于彼难正见无缘，是第四无畏。于此四中，皆应广说，正见彼难，无有缘故，得大安隐，得安隐故，都无所畏。</p> <p>三不护者，谓诸如来所有身业清净现行，无不清净现行身业虑恐他知可须藏护，如是名为第一不护。如说身业，语业意业，亦如是说，是三不护。</p> <p>三念住者，谓诸如来说正法时，一类弟子恭敬属耳，住奉教心，精进修行，法随法行；如来于彼，无悦无喜，心不踊跃。一类弟子不生恭敬，翻前广说；如来于彼不生恚恨，不生不忍，非不保任。一类弟子，亦生恭敬，亦不恭敬，乃至广说；如来于彼其心无二，谓不喜悦亦不恚恨，于彼一切遍住妙舍。</p> <p>拔除习气者，谓永拔除，虽无烦恼，而有烦恼相似所作腾跃等事。无忘失法者，谓于利乐诸有情事，正念正知，不过时分。言大悲者，谓于有情利乐意乐。大义当说。</p> <p>十八不共佛法者，谓不同义，是不共义。即诸如来无有误差：如阿罗汉虽尽诸漏为乞食故出游城邑，或于一时与恶象、恶马、恶牛、恶狗等共同游止，或于一时足践丛刺、诸恶蛇等，齐足跳踯，或于一时入如是舍，与诸母邑不依正理而作语言，或于林野舍弃好道而行恶路，或与怨贼师子猛兽及他妻等同共游止，如是等类诸阿罗汉所有误差诸佛皆无。</p> <p>又诸如来无卒暴音：如阿罗汉或于一时游行林野迷失道路，或入空宅，扬声叫唤发大暴音，或因不染习气过失，聚唇露齿而现大笑；如是等类诸阿罗汉卒暴音声，诸佛皆无。又诸如来无忘失念：如阿罗汉有不染污久远所作、久远所说诸忘失念；诸佛皆无。又诸如来无种种想：如阿罗汉，于有余生死一向起极厌逆想，于无余涅槃一向起极寂静想；如来于彼有余生死、无余涅槃，无差别想，住最胜舍。又诸如来无不定心：如阿罗汉，敛心方定，出即不定；如来于彼一切分位无不定心。又诸如来无不择舍：如阿罗汉不以智慧简择有情诸利乐事而便舍弃；如来无有如是等类不择而舍。</p> <p>又诸如来无有欲等六种退失：如阿罗汉于能永净所知障中，有未得退，谓志欲退、精进退、念退、定退、慧退、解脱退；如是六退，诸佛皆无。又诸如来身语意业智为前导，随智而转：如阿罗汉或于一时善身业转，或于一时无记业转，语业意业当知亦尔；如来三业智前导故，随智转故，无有无记。</p> <p>智等起故名智前导，智俱行故名随智转。</p> <p>又诸如来于三世境，若知若见，无着无碍：如阿罗汉于三世事，非暂起心即能解故，知见有着，不能一切悉了知故，知见有碍；如来于彼三世事中，暂起心时，即遍解知一切境界，是故知见无着无碍。</p> <p>由是因缘此十八种，一一皆名不共佛法。</p>
-----------	----------	--------	-------	--------	--

表 11-6: (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【37】【卷九】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙七德分二	丁一众德相应	<p>论曰：此中有多颂。</p> <p>释曰：于此法身能依不共诸功德中，以赞颂门结句道理分别开示。</p> <p>论曰：怜愍诸有情 起和合远离 常不舍利乐 四意乐归礼</p> <p>释曰：今此颂中显四无量。怜愍诸有情者，是总句。起和合意乐者，显慈无量，欲令有情乐和合故。起远离意乐者，显悲无量，欲令有情远离苦故。起常不舍意乐者，显喜无量，欲令有情不舍乐故。起利乐意乐者，显舍无量，欲令有情获得利益及安乐故。舍谓弃舍，欲令有情舍乐受等烦恼随眠，不舍有情。又处中住，说名为舍。缘此功德，归依敬礼诸佛法身，故名归礼。余颂准此，一切应知。</p> <p>论曰：解脱一切障 牟尼胜世间 智周遍所知 心解脱归礼</p> <p>释曰：解脱一切障者，此句显示诸佛解脱胜声闻等。牟尼胜世间者，此句显示诸佛胜处胜声闻等。智周遍所知者，此句显示诸佛遍处胜声闻等非如声闻乘等唯有八种解脱、八种胜处、十种遍处。解脱为先而有胜处，胜处为先而有遍处。由此门故，作意思惟，解脱一切障，胜一切世间，智周一切境。心解脱者，具上三德，心离系缚。</p> <p>论曰：能灭诸有情 一切惑无余 害烦恼有染 常哀愍归礼</p> <p>释曰：此颂显无诤，世俗智为性。不同声闻所得无诤：将入城邑，先审观察；若一有情当缘我身，随起一种烦恼诤者，即便不入。如来观见虽诸有情当缘佛身起诸烦恼，若彼堪任受佛化者，即便往彼，方便调伏，令灭烦恼。能灭诸有情一切惑无余者，非如声闻住无诤定，方便远离，不令自身作少有情生烦恼缘，唯伏欲界有事烦恼，非余烦恼。诸佛不尔，方便能灭一切有情一切烦恼，令无有余。害烦恼者，唯害烦恼，不害有情。有染常哀愍者。若诸有情有烦恼染，佛常哀愍而不诃害。如有颂言：如呪鬼良医，治诸鬼所魅，但诃害鬼魅，非鬼所魅者。如是大悲尊，治烦恼所魅，但诃害烦恼，不诃害有情。</p> <p>论曰：无功用无着 无碍常寂定 于一切问难 能解释归礼</p> <p>释曰：此颂显愿智胜声闻等，由五相故。谓无功用故，无着故，无碍故，常寂定故，一切疑难能解释故。诸声闻等所得愿智，随其所愿而入于定，唯能知此，不知其余。佛即不尔，由无功用智，不作功用，如末尼天乐，随愿能知一切境界。由无着智，于所知境皆无滞故。由无碍智，断烦恼障并习气故。由常寂定，定障断故。如有颂言，那伽行寂定，那伽住寂定，那伽坐寂定，那伽卧寂定。由此所发微妙愿智，于一切时善能解释一切问难。</p> <p>论曰：于所依能依 所说言及智 能说无碍慧 常善说归礼</p> <p>释曰：此颂显示四无碍解。言所依者，谓诸教法，即契经等。言能依者，谓所詮义。如是二种，皆名所说，所作业故。言智二种皆是能说，作者作具等所起故。无碍慧者，谓于此中无退转智。常善说者，由具四种无碍解故，常能善说。若于所依无碍，觉慧名法无碍，于法异门无罣碍故。若于能依无碍，觉慧名义无碍，于一切法自相共相无罣碍故，或于诸法别义意趣无罣碍故。若于其言无碍，觉慧名训词无碍，于诸国土各别境界种种言词，随自展转，异想随说，无罣碍故，或于诸法训释言词无罣碍故。若于分析诸法智中无碍，觉慧名辨说无碍，于能辨析诸法智中，无罣碍故。</p> <p>论曰：为彼诸有情 故现知言行 往来及出离 善教者归礼</p> <p>释曰：此颂显示六种神通。为彼诸有情者，此是总句。善教者，言一一皆有。善者，妙也；教者，言也。为令胜进，说微妙言，名善教者。故现善教者，是如意通，随所应化，故往其所，现大神变，善教彼故。知言善教者，是天耳通，听闻远住有义言词一切音声，如其所应，为说法故。知行善教者，是心差别通，知心胜劣，善教彼故。知往善教者，是宿住随念智通，了达过去，善教彼故。知来善教者，是死生智通，了达未来，善教彼故。知出离善教者，是漏尽智通，知断烦恼，善教彼故。</p>
-----------	----------	--------	-------	--------	--

表 11-7: (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【37】【38】【卷九】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙七德分二	丁一众德相应	<p>论曰：诸众生见尊 皆审知善士 暂见便深信 开导者归礼</p> <p>释曰：此颂显示诸相随好。法身是现相好所依故，就相好归礼法身。诸众生见尊皆审知善士者，一切世间由见世尊具相随好，皆悉审知是大善士。诸众生者，通摄当时及于后时堪受化者。暂见便深信者，暂见世尊具相随好，便深净信，知是世间善开导者。</p> <p>论曰：摄受住持舍 现化及变易 等持智自在 随证得归礼</p> <p>释曰：此颂显示四一切相清净。摄受住持舍者，显所依清净。依止静虑，如其所欲，随乐长短，能于自身摄受住持弃舍自在。现化及变易者，显所缘清净。化作种种未曾生色，名为现化；转变种种已曾生色成金银等，名为变易。于此一切变化品类皆得自在。等持自在者，显心清净。随其所欲，三摩地门自在而转，一一刹那，如其意乐，能入诸定。智自在者，显智清净。如其所欲，陀罗尼门任持自在。随证得者，随顺证得上四清净。</p> <p>论曰：方便归依净 及大乘出离 于此诳众生 摧魔者归礼</p> <p>释曰：此颂显十力。谓于善趣恶趣方便、诸业归依、世出世净、大乘出离四种义中，魔诳众生，此中显说能摧彼魔十力业用。言方便者：善趣方便，谓诸善业；恶趣方便，谓不善业。宣说如是趣方便时，魔于其中诳惑而住，言不如是，与是相违。说不善业为善趣方便，说诸善业为恶趣方便；或说一切皆无有因；或说一切自在天等以为其因。处非处力能摧彼说。训释词者，处名所以，有所容受；若无所以，无所容受，说名非处。谓无处无容，诸众生类无因恶因而当得有。此复云何？由此有故彼有，此生故彼生，谓无明缘行等，非自在天等令次第得生。</p> <p>言归依者，所谓诸业，如说世间皆由自业，业为依止，业作归依。说此业时，魔于其中诳惑而住，广如前说。由第二业异熟智力，能摧彼说，无所罣碍，谓诸有情，业所分别，高下胜劣，不由无因、自在天等，广如前说。</p> <p>所言净者，谓世间净及出世净，暂时毕竟伏诸烦恼，永害随眠，由诸静虑、等持、等至及圣道故。说此净时，魔于其中诳惑而住，广如前说。由静虑等持等至智力，能摧彼说，无所罣碍。</p> <p>及大乘出离者，此显余力所作业用。谓说大乘究竟出离佛果德时，魔于其中诳惑而住，言此无上正等菩提极难可得，宜求声闻究竟出离。由余七力，能摧彼说，无所罣碍。</p> <p>【38】论曰：能说智及断 出离能障碍 自他利非余 外道伏归礼</p> <p>释曰：此颂显示四无所畏。能说智者，谓佛诚言我是真实正等觉者，即是遍知一切法智。能说断者，谓佛诚言我是真实诸漏尽者，即是烦恼诸漏永尽。如是二种，依自利说。能说出离者，谓佛诚言我为弟子说出离法，真实出离。能说能障碍者，谓佛诚言我为弟子说能障法，真实能碍。如是二种，依利他说。如是四种名自他利。非余外道伏者，显离怖畏，释无畏义；非余外道所能降伏，是故无畏。</p> <p>论曰：处众能伏说 远离二杂染 无护无忘失 摄御众归礼</p> <p>释曰：此颂显示不护、念住。处众能伏说者，谓处大众能伏他说。以身业等及诸威仪皆无丑恶可须藏护，恐彼讥嫌，是故处众能伏他说，如是即明三种不护。远离二杂染者，谓恭敬听不恭敬听弟子众中善住念故，远离爱恚，如是即明三种念住。由此无护、无忘失故，能善摄御诸弟子众。</p> <p>论曰：遍一切行住 无非圆智事 一切时遍知 实义者归礼</p> <p>释曰：此颂显示拔除习气。遍一切行住者，谓于聚落或于城邑，为乞食故，往返经行于树下等，身四威仪寂然而住。无非圆智事者，谓声闻等虽尽烦恼，犹有习气，随缚所作掉举等事。如彼尊者大目犍连，五百生中常作猕猴，由彼习气所随缚故，虽离烦恼，而闻乐时作猕猴跳踯。有一独觉，昔多生中曾作淫女，今余习故时庄饰面。如是等类非一切智所应作事，世尊皆无，是名如来不共功德。一切时遍知实义者者，非如外道掊刺拏等非是真实一切智者，故说如来是其实义一切智者。顺结颂法，故颠倒说。或此句义前后各别：一切时遍知者，此显佛是一切智者；实义者者，此显佛是有实义者，如人有杖说为杖者。</p>
-----------	----------	--------	-------	--------	---

表 11-8 (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【38】【卷九】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙七德分二	丁一众德相应	<p>论曰：诸有情利乐 所作不过时 所作常无虚 无忘失归礼 释曰：此颂显示无忘失法。诸有情利乐所作不过时者，谓佛世尊若有所化，若于尔时应有所作，即便为彼即于尔时作所作，终不失时。如有颂言：譬如大海水，奔潮必应时，佛哀愍众生，赴感常无失。所作常无虚者，谓佛所作不空无果。无忘失者，所作应时，常无忘失。</p> <p>论曰：昼夜常六返 观一切世间 与大悲相应 利乐意归礼 释曰：此显大悲利益安乐意为体。此言大者，福智资粮圆满证故，令脱三苦为行相故，三界有情为所缘故，于诸有情心平等故，决定无有胜此者故。昼夜常六返观一切世间者，此显大悲所作业用。谓佛世尊于昼夜分各三时观一切世间，谁善法增谁善法减，谁善根熟谁根未熟，谁是堪受胜生法器，谁是堪受定胜法器，谁是佛乘器，谁是余乘器，如是等。</p> <p>论曰：由行及由证 由智及由业 于一切三乘 最胜者归礼 释曰：此显十八不共佛法。言由行者，此说行时一切事业，即是如来无有误差，乃至无有不择而舍。及由证者，即是住时六种无退，谓欲无退乃至第六解脱无退。言由智者，谓于三世无着无碍智见而转。及由业者，即是如来身语意业，智为前导，随智而转。于一切三乘最胜者者，此显佛于一切声闻及独觉乘最为殊胜，由与十八不共功德具相应故。</p> <p>论曰：由三身至得 具相大菩提 一切处他疑 最胜者归礼 释曰：此颂显示一切相妙智性。一切行相皆正了知，名一切相妙智。此妙智体名一切相妙智性，即是一切所知境界，一切行相殊胜智体。言三身者，谓自性等，由此三身至得具相无垢无碍妙智自性大菩提果。言具相者，具一切相。有说无常等十六种行相名一切相，菩提用彼为先因故；有余复说即此及余一切诸法皆无自性，无生无灭，本来寂静，自性涅槃，无所得相，名一切相；有余复说非于此中说治所治诸品类相，然说一切义利圆满，如如意珠具一切相。我今观此一切相者，即是一切障碍断品类，所以者何？永断一切障品类故，谓断一切所知障品及断一切习气品故。又此具相大菩提者，即是正知一切境相，是故能断一切他疑。一切处者，一切世间他疑，即是所有人天一切疑惑，于此他疑皆悉能断。由此能断一切人天疑惑作用，显一切相妙智殊胜。</p>
				丁二六德相应	<p>论曰：诸佛法身与如是等功德相应，复与所余自性、因、果、业、相应、转功德相应。是故应知诸佛法身无上功德。此中有二颂：</p> <p>尊成实胜义 一切地皆出 至诸众生上 解脱诸有情 无尽无等德 相应现世间 及众会可见 非见人天等</p> <p>释曰：诸佛法身与此所说四无量等功德相应，复与其余自性、因、果、业、相应、转功德相应。尊成实胜义者，此显诸佛法身自性，诸佛皆以成实胜义清净真如为自性故。一切地皆出者，此显其因，修一切地得成佛故。至诸众生上者，此显其果，诸有情中此最上故。解脱诸有情者，此显其业，以能无倒令诸有情得解脱故。无尽无等德相应者，此显相应，与其无尽无等功德共相应故。现世间可见者，此说变化身；及众会可见者，此说受用身；非见人天等者，此说自性身，诸人天等皆不能见。此显佛身三种差别，说名为转。</p>

表 11-9 (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【38】【卷十】

彼果智分第十一分三 甲二十门分别分二 乙二广释分十	丙八甚深分十二【卷十】		<p>论曰：复次，诸佛法身甚深最甚深，此甚深相云何可见？此中有多颂。</p> <p>释曰：于大乘中诸佛法身如甚深相，今当显示。以十二颂显示十二甚深之相。</p>
		丁一生住业住甚深	<p>论曰：佛无生为生 亦无住为住 诸事无功用 第四食为食</p> <p>释曰：此中一颂，显示生、住、业、住甚深。佛无生为生者，显生甚深。以诸如来无业烦恼同诸凡愚所造作生，故名无生；然有与此相违之生，其相难了，名生甚深。亦无住为住者，显住甚深。无住涅槃以为住处，如是涅槃名住甚深。诸事无功用者，显业甚深，以诸如来无功用业，一切等故，名业甚深。第四食为食者，显住甚深，以佛所食是不清净依止住等四种食中第四食故。</p> <p>四种食者，一不清净依止住食，谓段等四食，令欲缠有情不净依止而得住故。二净不净依止住食，谓触等三食，令色无色缠有情净不净依止而得住故。由此依止，已离下地诸烦恼故说名为净，未离上地诸烦恼故说名不净，是故名净不净依止。如是依止，由触、意思、识食而住，除其段食。三一向净依止住食，谓段等四食，令声闻等清净依止而得住故。四唯示现依止住食，谓即四食，诸佛示现受之得住。是故诸佛食此第四示现住食，为令能施诸有情类净信为因，福德增长。虽现受食，不作食事，如来食时，诸天受取，施佛意许诸余有情。由此因故，彼有情类速证菩提。如是一切，应知总说为一甚深。</p> <p>又由十因，应知诸佛生无生相。一与愚痴不同法故，二与差别不同法故，三于摄受得自在故，四于住持得自在故，五于弃舍得自在故，六无二相故，七唯似光影故，八同幻化故，九住无住故，十成大事故。复由十因，应知如来不住生死及以涅槃。一非遍知故，二非永断故，三非修习故，四知非有性故，五无所得无分别故，六远离心故，七心证得故，八平等心故，九事不可得故，十可证得故。</p> <p>复由十因，应知诸佛无功用事而得成立。一妙断离故，二无所依故，三所作无功用故，四作者无功用故，五作业无功用故，六无所有无功用故，七本来无差别故，八所作已办故，九所作未办故，十纯熟修习一切法中得自在故。复由十因，应知诸佛实无所食而现受食。一示现以食住持身故，二令诸有情福增长故，三为欲示现有同法故，四为令随学正受用故，五为令随学廉俭行故，六为令发起精进行故，七为令成熟诸善根故，八为显自身无染着故，九为恭敬业助任持故，十为欲圆满本愿王故。</p>
		丁二安立数业甚深	<p>论曰：无异亦无量 无数量一业 不坚业坚业 诸佛具三身</p> <p>释曰：此颂显示安立、数、业甚深。无异亦无量者，显安立甚深。诸佛法身无差别故，说名无异；无量依止现等觉故，说名无量。无数量一业者，显数甚深。佛虽无量而同一业，是故甚深。不坚业坚业诸佛具三身者，谓诸如来三身相应。其受用身事业坚住，其变化身业不坚住，如是事业名为甚深。</p>
		丁三现等觉甚深	<p>论曰：现等觉非有 一切觉非无 一一念无量 有非有所显</p> <p>释曰：此颂显示现等觉甚深。现等觉非有者，补特伽罗、法非有故。一切觉非无者，由假名理说一切佛现等觉故。云何知佛现等正觉？谓一一念无量佛故，此即显示一一念中有无量佛现等正觉。有非有所显者，此显真如是有非有，诸佛是此真如所显。</p>
		丁四离欲甚深	<p>论曰：非染非离染 由欲得出离 了知欲无欲 悟入欲法性</p> <p>释曰：此颂显示离欲甚深。非染非离染者，贪欲无故，说名非染；以无染故，离染亦无。所以者何？贪染若有，可有离染；染既是无，故无离染。由欲得出离者，由伏断贪缠，留贪随眠故得究竟出离；若不留随眠，应同声闻等入般涅槃故。了知欲无欲悟入欲法性者，了知偏计所执贪欲无贪欲性，即能悟入欲法真如。</p>
		丁五断蕴甚深	<p>论曰：诸佛过诸蕴 安住诸蕴中 与彼非一异 不舍而善寂</p> <p>释曰：此颂显示断蕴甚深。诸佛过诸蕴安住诸蕴中者，谓诸如来超过色等五种取蕴，住无所得法性蕴中。与彼非一异者，虽已舍偏计所执诸蕴，而与彼非异，以即安住彼法性故；亦复不一，若是一者，偏计所执应同法性，成清净境。不舍而善寂者，谓不弃舍圆成实蕴，即是妙善涅槃体故。</p>

表 11-10 (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【39】【卷十】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙八甚深分十二	丁六成熟甚深【39】	<p>论曰：诸佛事相杂 犹如大海水 我已现当作 他利无是思</p> <p>释曰：此颂显示成熟甚深。诸佛事相杂者，谓诸如来成熟有情一切事业悉皆平等。其喻云何？犹如大海水者，譬如大海，众流所入，其水相杂，为鱼鳖等同所受用；诸佛亦尔，同入法界，所作事业和合无二，等为成熟有情受用。我已现当作者，于三时中随一时作。他利无是思者，不作是思，我于他利已现当作，然无功用能作一切利益安乐诸有情事，譬如世间末尼、天乐。</p>
				丁七显现甚深	<p>论曰：众生罪不现 如月于破器 遍满诸世间 由法光如日</p> <p>释曰：此颂显示显现甚深。若诸世间不见诸佛，而说诸佛其身常住，佛身既常，何故不见？众生罪不现如月于破器者，如破器中水不得住，水不住故月则不现；如是有情身中无有奢摩他水，佛月不现。水喻等持，体清润故。遍满诸世间由法光如日者，谓今世间佛虽不现，然遍一切，施作佛事。由说契经应颂等法，譬如日光遍满世间，作诸佛事成熟有情。</p>
				丁八示现等觉涅槃甚深	<p>论曰：或现等正觉 或涅槃如火 此未曾非有 诸佛身常故</p> <p>释曰：此颂显示示现等觉涅槃甚深。或现等正觉或涅槃如火者，谓诸如来或现成佛或现涅槃，其事如火，或时烧然或时息灭；诸佛亦尔，或于未熟诸有情类现般涅槃，或于已熟诸有情类现成佛果，为欲令彼得解脱故。譬如一火，性无差别，法身亦尔，应知唯一。余半颂文，其义易了。</p>
				丁九住甚深	<p>论曰：佛于非圣法 人趣及恶趣 非梵行法中 最胜自体住</p> <p>释曰：此颂显示住甚深。佛于非圣法中，人趣恶趣中，非梵行法中，由最胜自体住最胜住，由圣住等而安住故。此中圣住者，谓空等住。天住者，谓诸静虑住。梵住者，谓慈等无量住。非圣法者，谓不善法，佛于其中住空等住。由此空等圣所住故，名为圣住。人趣及恶趣者，谓缘彼有情住诸静虑，所住静虑名为天住。非梵行法者，谓于彼法住慈悲等四种梵住。最胜自体住者，谓由如是最胜自体住最胜住。此显诸佛于诸住中，安住最胜自体诸住。</p>
				丁十显示自体甚深	<p>论曰：佛一切处行 亦不行一处 于一切身现 非六根所行</p> <p>释曰：此颂显示自体甚深。佛一切处行亦不行一处者，谓后得智于善不善无记等中分别而转，无分别智不行一处。第二义者，谓变化身一切处行，其余二身不行一处。于一切身现者，即变化身遍于一切，处处可见。非六根所行者，即变化身为欲化彼那落迦等现于彼生，那落迦等受生有情见化身时，不如实见，不能了知，但谓即是那落迦等。是故化身决定非彼那落迦等六根所行。</p>
				丁十一断烦恼甚深	<p>论曰：烦恼伏不灭 如毒呪所害 留惑至惑尽 证佛一切智</p> <p>释曰：此颂显示断烦恼甚深。烦恼伏不灭如毒呪所害者，菩萨位中，伏烦恼缠，未灭烦恼，有随眠故。譬如众毒呪力所害，体虽犹在而不为害；烦恼亦尔，智了知故，体虽犹在而不为害。留惑至惑尽者，以留随眠诸烦恼故，不如声闻速般涅槃，得至究竟诸烦恼尽。证佛一切智者，烦恼尽时得一切智。</p>
				丁十二不可思议甚深	<p>论曰：烦恼成觉分 生死为涅槃 具大方便故 诸佛不思议</p> <p>释曰：此颂显示不可思议甚深。谓诸菩萨具大方便，烦恼集谛转成觉分，生死苦谛即为涅槃。如是一切诸佛圣教，如前所说三因缘故，不可思议，谓自内证故等。</p> <p>论曰：应知如是所说甚深有十二种，谓生住业住甚深、安立数业甚深、现等觉甚深、离欲甚深、断蕴甚深、成熟甚深、显现甚深、示现等觉涅槃甚深、住甚深、显示自体甚深、断烦恼甚深、不可思议甚深。</p> <p>释曰：此十二种皆难觉了，故名甚深。一一别相，如前已说。</p>

表 11-11 (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【39】【40】【卷十】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙九念分二	丁一正明七念		<p>论曰：若诸菩萨念佛法身，由几种念应修此念？略说菩萨念佛法身，由七种念应修此念。一者，诸佛于一切法得自在转，应修此念，于一切世界得无碍通故。此中有颂：</p> <p>有情界周遍 具障而阙因 二种决定转 诸佛无自在</p> <p>二者，如来其身常住，应修此念，真如无间解脱垢故。三者，如来最胜无罪，应修此念，一切烦恼及所知障并离系故。四者，如来无有功用，应修此念，不作功用一切佛事无休息故。五者，如来受大富乐，应修此念，清净佛土大富乐故。六者，如来离诸染污，应修此念，生在世间一切世法不能染故。七者，如来能成大事，应修此念，示现等觉般涅槃等，一切有情未成熟者能令成熟，已成熟者令解脱故。此中有二颂：</p> <p>圆满属自心 具常住清净 无功用能施 有情大法乐 遍行无依止 平等利多生 一切佛智者 应修一切念</p> <p>释曰：今当显示，若诸菩萨念佛法身，由七种念应修其念。于一切法得自在转者，由得神通，于一切法自在而转，以诸如来于一切世界得无碍神通，非如声闻等犹有障碍故。</p> <p>若诸如来于一切法自在而转，何故一切有情之类不得涅槃？故今一颂显由此因，诸有情类不能证得究竟涅槃。有情界周遍具障而阙因者，谓诸有情有业等障，名为具障，由具障故，虽无量佛出现于世，不能令彼得般涅槃，诸佛于彼无有自在；若诸有情无涅槃法，名为阙因，此意说彼无涅槃因，无种性故，诸佛于彼无有自在。二种决定转者，决定有二种，一作业决定，二受异熟决定，当知此中说名决定，诸佛于此二决定中无有自在。顽愚等身，名异熟障决定；当堕那落迦等，名受异熟决定：应知此中二种差别。</p> <p>如来身常住真如无间解脱垢故者，谓真如理无间，解脱一切障垢，显成法身，是故如来其身常住。如来受大富乐者，应知如来清净佛土名大富乐。如来能成大事者，谓诸如来现等正觉般涅槃等，成大义利，已成熟者令得解脱，未成熟者令其成熟。余修念佛，其义易了。</p> <p>复以二颂显释如是七种念佛。于此颂中宣说诸佛七种圆满，令修念佛。谓诸菩萨初念如来随属自心圆满。次念如来其身常住圆满。次念如来具足清净圆满，即是最胜无罪。次念如来无功用圆满，谓作佛事无功用故。次念如来施大法乐圆满，应知即于清净佛土受大法乐。次念如来离诸染污圆满，即是遍行无所依止。若有所依而遍行者，即有苦难；由无所依而遍行故，佛常无苦离染遍行。后念如来平等多利圆满，即是念佛能成大事，成熟解脱诸有情故。</p>
				丁二别释净土分三【40】	戊一具引经文	<p>论曰：复次，诸佛清净佛土相云何应知？如菩萨藏百千契经序品中说，谓薄伽梵住最胜光曜七宝庄严，放大光明普照一切无边世界，无量方所妙饰间列，周圆无际其量难测，超过三界所行之处，胜出世善根所起，最极自在净识为相，如来所都，诸大菩萨众所云集，无量天、龙、药叉、健达缚、阿素洛、揭路荼、紧捺洛、莫呼洛伽人非人等常所翼从，广大法味喜乐所持，作诸众生一切义利，蠲除一切烦恼灾横，远离众魔，过诸庄严，如来庄严之所依处，大念慧行以为游路，大止妙观以为所乘，大空无相无愿解脱为所入门，无量功德众所庄严大宝花王之所建立大宫殿中。</p>
					戊二十八圆满	<p>如是现示清净佛土，显色圆满、形色圆满、分量圆满、方所圆满、因圆满、果圆满、主圆满、辅翼圆满、眷属圆满、任持圆满、事业圆满、摄益圆满、无畏圆满、住处圆满、路圆满、乘圆满、门圆满、依持圆满。</p>

表 11-12 (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【40】【卷十】

彼果智分第十一分三	甲二十门分别分二	乙二广释分十	丙九念分二	丁二别释净土分三	戊三总明四德	<p>复次，受用如是清净佛土，一向净妙，一向安乐，一向无罪，一向自在。</p> <p>释曰：如菩萨藏百千颂经序品中说清净佛土，此净佛土显示何等殊胜功德？谓初二句显净佛土显色圆满。言七宝者，一金；二银；三琉璃；四牟娑洛宝；五遏湿摩揭婆宝，举此应知即举末啰羯多等宝；六赤真珠宝，此赤真珠赤虫中出，一切宝中最为殊胜；七羯鸡怛诺迦宝。放大光明普照一切无边世界者，谓次前说七宝所放诸大光明。此上二句，皆同显示显色圆满。次有一句，显形色圆满。次有一句，显分量圆满。次有一句，显方所圆满。次有一句，显因圆满。此何所因？谓出世间无分别智及后得智，此后得智说名为胜，此后得故。从此二种善根所起，即此善根名因圆满。次有一句，显果圆满，谓净佛土以极自在净识为相。次有一句，显主圆满。次有一句，显辅翼圆满。次有一句，显眷属圆满。前已举龙，今此复举莫呼洛伽，为摄大蟒。</p> <p>次有一句，显任持圆满，即是饮食。次有一句，显事业圆满，谓食此食已，办诸众生一切义利。次有一句，显摄益圆满，于净土中离诸烦恼无诸苦故。次有一句，显无畏圆满。若处无怨，即无怖畏。怨谓四魔，此净土中，诸烦恼魔、蕴魔、死魔及以天魔悉皆无有，是故无畏。次有一句，显住处圆满。次有一句，显路圆满。此净佛土由何路入？谓大乘中闻思修慧，如其次第，大念、慧、行为游入路。次有一句，显乘圆满，乘奢摩他毗钵舍那而游趣故。次有一句，显门圆满。谓此净土由何门入？谓大乘中大空、无相、无愿解脱为所入门。次有一句，显依持圆满。如大地等依风轮住，此净佛土何所依持？无量功德众所庄严大红莲华之所建立。</p> <p>受用如是清净佛土一向清净妙者，谓净土中无有不净粪秽等事。一向安乐者，谓净土中唯有乐受，无有苦受，无无记受。一向无罪者，谓净土中无有不善，亦无无记。一向自在者，谓净土中不待外缘，一切所欲随自心故。</p>
						<p>论曰：复次，应知如是诸佛法界于一切时能作五业。一者救济一切有情灾横为业，于暂见时便能救济盲聋狂等诸灾横故。二者救济恶趣为业，拔诸有情出不善处置善处故。三者救济非方便为业，令诸外道舍非方便求解脱行，置于如来圣教中故。四者救济萨迦耶为业，授与能超三界道故。五者救济乘为业，拯拔欲趣余乘菩萨及不定种性诸声闻等，安处令修大乘行故。于此五业应知诸佛业用平等。此中有颂：</p> <p>因依事性行 别故许业异 世间此力别 无故非导师</p> <p>释曰：应知如是诸佛法界于一切时能作五业者，谓佛法身恒作五业。救济一切有情灾横为业等者，谓盲聋等暂见佛时便得眼等。救济恶趣为业等者，谓拔恶处置于善处，名救恶趣。救济萨迦耶为业等者，谓为世间说能超出三界圣道，即说三界为萨迦耶。所余二句，其义可知。于此五业，应知诸佛诸业平等。</p> <p>于此义中复说一颂，谓因依等。由是因缘，一切如来诸业平等，一切世间业不平等，以一伽陀总略显示。</p> <p>世间因别故许业异者，谓诸世间由别因故生那落迦，别因生天，别因生人乃至饿鬼，由因别故许业有异。世间依别故许业异者，依谓身体，由依别故许业有异。世间事别故许业异者，谓诸世间商贾事别，营农事别，此等事务有差别故许业有异。</p> <p>世间性别故许业异者，性谓意趣，意趣别故许业有异。</p> <p>世间行别故许业异者，由作行业有差别故许业有异。诸佛作业皆无功用，一切因等差别力无，是故导师非有业异。</p>

表 11-13 (14 表) 彼果智分第十一分三【下】【40】【41】【卷十】

彼果智分第十一分三 甲三释妨难分八	乙一释说一乘	<p>论曰：若此功德圆满相应诸佛法身不与声闻独觉乘共，以何意趣佛说一乘？此中有二颂：</p> <p>为引摄一类 及任持所余 由不定种性 诸佛说一乘 法无我解脱 等故性不同 得二意乐化 究竟说一乘</p> <p>释曰：此中二颂辨诸佛说一乘意趣。为引摄一类者，谓为引摄不定种性诸声闻等令趣大乘，云何当令不定种性诸声闻等皆由大乘而般涅槃。及任持所余者，谓为任持不定种性诸菩萨众令住大乘，云何当令不定种性诸菩萨众不舍大乘，勿声闻乘而般涅槃。为此义故佛说一乘。由不定等句义已说。</p> <p>法无我解脱乃至广说，此中复由别意趣力唯说一乘。何别意趣？谓法等故等。法等故者，法谓真如，诸声闻等同所归趣，所趣平等，故说一乘。无我等故者，谓声闻等补特伽罗我皆无有，由无我故，此是声闻此是菩萨，不应道理。由此无我平等意趣，故说一乘。解脱等故者，谓声闻等于烦恼障同得解脱，故说一乘。如世尊言：解脱解脱无有差别。性不同故者，种性差别故，以不定性诸声闻等亦当成佛，由此意趣故说一乘。</p> <p>得二意乐故者，得二种意乐故。一摄取平等意乐，由此摄取一切有情。言彼即是我，我即是彼，如是取已，自既成佛，彼亦成佛。由此意趣故说一乘。二法性平等意乐，谓诸声闻法华会上蒙佛授记，得佛法性平等意乐，未得法身。由得如是平等意乐，作是思惟：诸佛法性即我法性。复有别义，谓彼众中有诸菩萨，与彼名同，蒙佛授记。由此法如平等意乐，故说一乘。</p> <p>言化故者，谓佛化作声闻乘等。如世尊言，我忆往昔无量百返，依声闻乘而般涅槃。由此意趣故说一乘。以声闻乘所化有情由见此故得般涅槃，故现此化。究竟故者，唯此一乘最为究竟，过此更无余胜乘故；声闻乘等有余胜乘，所谓佛乘。由此意趣，诸佛世尊宣说一乘。</p>
		<p>论曰：如是诸佛同一法身而佛有多，何缘可见？此中有颂：</p> <p>一界中无二同时无量圆 次第转非理 故成有多佛</p> <p>释曰：今当显示，由此因缘应知诸佛虽同法身，而或成一或复成多。应知一者：法界同故，诸佛皆同法界为体，法界一故，应知一佛；又一佛者，以于一时一世界中无二佛现，故知一佛。</p> <p>又伽陀中显示诸佛或一或多。一界中无二者，此句显示唯有一佛。一世界中无有二佛俱时出现，是故说言唯有一佛。余句显示诸佛有多。同时无量圆者，无量菩萨同一时中资粮圆满。若诸菩萨福智资粮同时圆满不得成佛，如是资粮应空无果；众多菩萨修集资粮同时圆满，是故应知一时多佛。次第转非理者，无有次第转成佛义。若诸菩萨修资粮时，观待次第前后成满，可得佛时前后次第；然诸菩萨修资粮时不待次第前后成满，故得佛时亦无次第前后成义。是故同时有众多佛。</p>
		<p>论曰：云何应知于法身中，佛非毕竟入于涅槃，亦非毕竟不入涅槃？此中有颂：</p> <p>一切障脱故 所作无竟故 佛毕竟涅槃 毕竟不涅槃</p> <p>释曰：有余部说诸佛无有毕竟涅槃，复有别部声闻乘人说诸佛有毕竟涅槃，故此颂中显二意趣。一切障脱故者，由佛解脱一切烦恼所知障故，依此意趣说言诸佛毕竟涅槃。所作无竟故者，由佛普于一切有情未成熟者欲令成熟，已成熟者欲令解脱，是所应作，此事无有究竟之期，故佛毕竟不入涅槃。若异此者，应如声闻毕竟涅槃，是则本愿应空无果。</p>
		<p>论曰：何故受用身非即自性身？由六因故：一色身可见故，二无量佛众会差别可见故，三随胜解见自性不定可见故，四别别而见自性变动可见故，五菩萨声闻及诸天等种种众会间杂可见故，六阿赖耶识与诸转识转依，非理可见故。佛受用身即自性身，不应道理。</p> <p>释曰：今当显示佛受用身即自性身不应正理。色身可见故者，佛受用身色身可见，非佛法身。由此非理，故受用身非即法身。又受用身有佛众会差别可得，法身无有如是差别。由此非理，故受用身非自性身。又受用身随胜解见，如契经说或见佛身唯有黄色，或见佛身唯有青色，如是广说。若受用身即自性身，此自性身应不决定，体不决定名自性身，不应正理。由此非理，故受用身非自性身。</p> <p>又受用身一类有情先见别异，即此后时复见别异，非佛法身自性变动。由此非理，故受用身非自性身。又受用身有诸天等种种众会常相间杂，非自性身有此间杂。由此非理，故受用身非自性身。又转阿赖耶识得自性身，若受用身即自性身，转诸转识复得何身？由此非理，故受用身非自性身。由此六因不应理故，二不成一。</p>

表 11-14 (14 表) 彼果智分第十一分三 结说【下】【41】【卷十】

彼果智分第十一分三 甲三释妨难分八	乙五 释变化身非自性身	<p>论曰：何因变化身非即自性身？由八因故。谓诸菩萨从久远来得不退定，于覩史多及人中生，不应道理。又诸菩萨从久远来常忆宿住，书算数印工巧论中及于受用欲生行中不能正知，不应道理。又诸菩萨从久远来，已知恶说善说法教，往外道所，不应道理。又诸菩萨从久远来，已能善知三乘正道，修邪苦行，不应道理。又诸菩萨舍百拘胝诸赡部洲，但于一处成等正觉转正法轮，不应道理。若离示现成等正觉，唯以化身于所余处施作佛事，即应但于覩史多天成等正觉，何不施設遍于一切赡部洲中同时佛出？既不施設，无教无理。虽有多化而不违彼无二如来出现世言，由一四洲摄世界故，如二轮王不同出世。此中有颂：</p> <p>佛微细化身 多处胎平等 为显一切种 成等觉而转</p> <p>为欲利乐一切有情，发愿修行证大菩提，毕竟涅槃不应道理。愿行无果，成过失故。</p> <p>释曰：今当显示佛变化身即自性身不应正理，由八因故。此中最初不应理者，谓诸菩萨从久远来，已无量劫得不退定，尚不应生覩史多天，况于人中。然此世间现受生者，是变化身，非自性身。又诸菩萨从久远来常忆宿住，于书算等不能正知，不应道理；但为调伏诸有情故，化为此事。又诸菩萨三无数劫勤修福慧，不能正知恶说善说、邪苦行事，于最后身证菩提时何能顿悟？由此道理，是变化身，非自性身。</p> <p>又诸菩萨舍百拘胝诸赡部洲，但于一处成等正觉转正法轮，不应道理；若变化身遍一切处同时现化，应正道理。故变化身非自性身。若诸异部作如是执，佛唯一处真证等觉，余方现化施作佛事，若尔，何故不许但住覩史多天真证等觉，遍于一切四大洲渚示现化身，施作佛事？又于一切四大洲中不现等觉，无教无理。故不应说此佛土中有四洲渚不现成佛。若有说言：纵有是事，便违契经故，经中说无二如来俱时出现。应知此经同转轮王，如说轮王无二并出，依一四洲，非一佛土；无二如来俱时出现，当知亦尔。此中意说一四大洲名一世界。今复以颂显示诸佛化现等觉。佛微细化身等者，此中义说若于尔时佛现安住覩史多天，示从彼没入母胎等，即于彼时化作尊者舍利子等无量眷属亦现入胎出生等事，安立如是变化眷属，当知为显一切种觉殊胜佛事。</p> <p>今当显示如来毕竟入般涅槃不应道理。谓为化度一切有情先发大愿及修大行，常自誓言，我当利乐一切有情，勤修正行；若始成佛已便般涅槃，即所修愿行空无有果。由此非理，是变化身非自性身。</p>
	乙六 解二常身	<p>论曰：佛受用身及变化身既是无常，云何经说如来身常？此二所依法身常故；又等流身及变化身，以恒受用无休废故，数数现化不永绝故，如常受乐，如常施食，如来身常，应知亦尔。</p> <p>释曰：经说如来其身常住，佛受用身及变化身皆是无常，云何身常？故次成立二身常义。谓此二身依法身住，法身常故，亦说为常。又受用身受用无废，故说为常；其变化身恒现等觉般涅槃等，相续不断，故亦名常。复以譬喻显此二身是常住义：犹如世间言常受乐，虽所受乐非唯无间，而得说言此常受乐；又如世间言常施食，非此施食恒无间断，而得说言此常施食。应知二身常义亦尔。</p>
	乙七 释化身非毕竟住	<p>论曰：由六因故，诸佛世尊所现化身非毕竟住。一所作究竟，成熟有情已解脱故。二为令舍离不乐涅槃，为求如来常住身故。三为令舍离轻毁诸佛，令悟甚深正法教故。四为令于佛深生渴仰，恐数见者生厌怠故。五令于自身发勤精进，知正说者难可得故。六为诸有情极速成熟，令自精进不舍轭故。此中有二颂。</p> <p>由所作究竟 舍不乐涅槃 离轻毁诸佛 深生于渴仰 内自发正勤 为极速成熟 故许佛化身 而非毕竟住</p> <p>释曰：如是六因直说及颂，证佛化身非毕竟住。其文易了，故不烦释。</p>
	乙八 释成佛要作用	<p>论曰：诸佛法身，无始时来无别无量，不应为得更作功用。此中有颂：</p> <p>佛得无别无量因 有情若舍勤功用 证得恒时不成因 断如是因不应理</p> <p>释曰：此中有难：若佛法身无始时来，无别无量，作证得因，能办有情诸利乐事，为证佛果，不应更作正勤功用。为释此难，以颂显示。诸佛证得，无始时来无别无量，若是有情为求佛果舍精进因，可有此难；诸佛证得，于得佛果无始时来不成因故，然佛证得，无始时来无别无量，恒与有情作得佛果勤精进因。</p> <p>故不应难诸佛法身无始时来无别无量作证得因，为证佛果不应更作正勤功用。</p> <p>是故诸佛证得法身，非是有情为求佛果舍精进因；又佛证得，无始时来无别无量，作求佛果勤精进因，若诸有情舍勤功用，如是证得恒不成因故。</p>
结说	<p>论曰：阿毗达磨大乘经中摄大乘品，我阿僧伽略释究竟。</p> <p>释曰：正趣大乘，制造无量殊胜论者，轨范世亲，略释究竟。</p>	