

天台宗纲要 天台宗教义的体系 科判

力农居士（托名 静权法师）述

释道净 整理 20240802 2 稿 微信 qq 973451196 校对 禁止商用篡改 法律责任必究

表 0-1: (4 表) 总表

科判	纲要
前言	<p>当汉武帝时，佛法已和我国开始发生了关系。</p> <p>据魏书记载：“汉武元狩中，遣霍去病讨匈奴，至皋兰，过居延，斩首大获。毗邪王杀休屠王，将其众五万来降。获其金人，帝以为大神，列于甘泉宫。金人率长丈余，不祭祀，但烧香礼拜而已。”</p> <p>金人就是佛像。当时佛法虽未传入中国内地，而北方的匈奴，却先已照耀着佛教的光辉。其后，张骞使大夏。</p> <p>还，传其旁有身毒国，一名天竺（就是现在的印度），这时，我国已知有佛法。</p> <p>汉哀帝时，博士弟子秦景宪，受大月氏王使伊存口授浮屠经（即佛经），这时，佛经开始传播到中国。</p> <p>后来汉明帝夜梦金人，项有白光，飞行殿庭。明日，问于群臣，傅毅以佛对。</p> <p>汉明帝于是就派蔡愔、秦景到印度求佛法。蔡愔等到月氏国，遇沙门摄摩腾、竺法兰，遂与东还。愔等又得佛经四十二章及释迦佛像，于是中国始有三宝。</p> <p>从此以后，印度梵僧东来传教，中国僧人西往求法，译经的事业，也一天天的兴盛起来了。</p> <p>到了南北朝末年，单是北魏方面，就有寺庙三万余所，僧尼二百余万人，译出的佛经，有四百一十部，合一千九百十九卷，可以想见当时的盛况。</p> <p>佛经的译述既多，讲经的风气，也就盛极一时。</p> <p>在判释教义的时候，因为师法的不统一，就不免互有分歧。南北朝之间，分宗判教最著名的，有十家，所谓“南三北七”。</p> <p>“南三”，便是：一、虎丘山岌师，二、宗爱法师，三、定林柔次二师，这三家在南朝；所谓“北七”，便是：一、北地师，二、菩提流支，三、佛驮三藏、光统，四、护身自轨大乘所用，五、耆闾凜师所用，六、北地禅师，七、北地禅师。（以上所说，都是根据《法华玄义》，一、四、五、六、七诸家，原书未举禅师之名。）这七家都在北朝。</p> <p>所判的教义：有一音教、二相教、半满教、四宗教、五宗教、六宗教；又于顿、渐、不定三教中，开渐为三时教、四时教、五时教等。</p> <p>这许多法师，都各有各的师承，各有各的家法，他们的智慧，也都是出类拔萃；学者修习，无所折衷。于是南岳慧思禅师出，勘同经论，遵守佛语，立天台教观。</p> <p>其后智者大师，承南岳的衣钵，用“五时八教”判释一代时教。</p> <p>台教既兴，众说皆废。而五时八教的判释，便如日丽中天，为诸方学者所共遵了！</p> <p>要明白天台宗的教义，必须远溯龙树菩萨。</p> <p>龙树造《大智度论》《中论》，发明一心三观的要旨。</p> <p>其后北齐慧文禅师，读《中论》，妙悟其旨，开空、假、中三观的止观法门。</p> <p>南岳慧思禅师，从学于慧文禅师，悟入法华三昧，及旋陀罗尼，著《大乘止观》，奠定台教的基础。</p> <p>智者大师，从慧思禅师学，诵《法华经》到药王品：“是真精进，是真法供养如来。”</p> <p>悟入法华三昧，得旋陀罗尼，见灵山一会，俨然未散。</p> <p>乃辞师出山，游化于陈隋之间；当时王公卿相庶人士女，受教的不可胜计。</p> <p>大师谓“法华为一乘妙典，开方便之权门，示真实之妙理，会众善之小行，归广大之一乘”。</p> <p>遂出《法华玄义》《法华文句》《摩诃止观》和《维摩》《金光明》《仁王》《观经》《观音经》等注疏。学者宗之，竞相讲习，天台宗遂大行于中国。</p> <p>或者以为讲演经论，只要根据正文，依文解义，便可明白，何必判教？</p> <p>这是不懂佛法的说法。且举几个例子：如说“涅槃”二字，使可作几种解释。</p> <p>可以说：“灭除生、老、病、死，一切都尽，名为涅槃”（藏教）；</p> <p>也可以说：“生死本空，本来无苦，名为涅槃”（通教）；</p> <p>也可以说：“生死是一边，生死灭尽是一边，超出二边，名为涅槃”（别教）；</p> <p>也可以说：“生死就是涅槃，涅槃就是生死，生死不可思议，涅槃也不可思议”（圆教）。</p> <p>又如说：“佛身长丈六”（藏教）；也有说：“佛身如须弥山”（通教）；</p> <p>也有说：“佛身有微尘相好”（别教）；也有说：“佛身等真法界”（圆教）。</p> <p>有这样许多不同的说法，假使不用藏、通、别、圆四教来判释，怎么会明白呢？</p>

表 0-2: (4 表) 总表

前言	所以判释教义是讲演经论时所不可缺少的工作； 而研究教义，也就是学习经论时所不可忽略的学问。 天台宗判一代时教为五时八教。 五时是：华严时、阿含时、方等时、般若时、法华涅槃时； 八教是：藏、通、别、圆，顿、渐、秘密、不定。 五时是从竖的方面说，把一代时教，分为五个时期； 八教是从横的方面说，把一代时教，分成八种教义。 而八教中，顿、渐、秘密、不定四教，是说教时所用的仪式，称做化仪四教； 藏、通、别、圆四教，是教法中所含有的义理，称做化法四教。 直说大法，叫做顿；先说小乘，由小而大，叫做渐； 唯独当机明白，他人不能知，叫秘密；或顿或渐，并无一定，叫不定。 这化仪四教，虽称为教，其实它内中所含有的义理，还是藏、通、别、圆四教。 化仪四教，譬如药方；而化法四教，譬如药味。 药方仅仅是一张纸，它之所以能有医疗疾病的作用，还是在于种种药味。 以下就但明化法四教，化仪四教便略而不谈。 化法四教，是藏、通、别、圆。因为众生的智慧有利钝，烦恼有厚薄，所以如来以利他妙智，善巧方便，于一佛乘，开为四教。 以下就依次叙述：先明藏教，次通、次别、次圆。根据佛祖的言教，而加以说明，教观兼举，理事俱谈。背尘合觉，从凡入圣，应当从这里认识开始。				
	第一章、藏教分六 (表 1) (22 表)	(一) 立名的意义		(表 1-1)	
		(二) 藏教的根性		(表 1-2)	
		(三) 藏教的道理分四	甲、生灭四谛		(表 1-2)
			乙、思议生灭十二因缘		(表 1-5)
			丙、事六度行		(表 1-7)
			丁、实有二谛		(表 1-8)
		(四) 藏教的因果		(表 1-8)	
		(五) 六即分六 (表 1-9)	1、理即		(表 1-11)
			2、名字即		(表 1-11)
3、观行即分三			(1) 五停心分五	甲、多贪众生不净观	(表 1-11)
				乙、多瞋众生慈悲观	(表 1-12)
				丙、多散众生数息观	(表 1-12)
				丁、愚痴众生因缘观	(表 1-12)
				戊、多障众生念佛观	(表 1-12)
(2) 别相念			(表 1-12)		
(3) 总相念			(表 1-12)		
4、相似即分四			(1) 暖位		(表 1-13)
			(2) 顶位		(表 1-13)
			(3) 忍位		(表 1-13)
			(4) 世第一位		(表 1-14)
5、分证即分三	(1) 须陀洹果		(表 1-15)		
	(2) 斯陀含果		(表 1-15)		
	(3) 阿那含果		(表 1-16)		
6、究竟即分三	(1) 小乘阿罗汉果		(表 1-16)		
	(2) 中乘辟支佛果		(表 1-17)		
	(3) 大乘佛果		(表 1-17)		
(六) 十乘观法分十 (表 1-19)	第一、观正因缘境		(表 1-20)		
	第二、真正发心		(表 1-21)		
	第三、善巧安心止观		(表 1-21)		
	第四、破法遍		(表 1-21)		
	第五、识通塞		(表 1-21)		
	第六、道品调适		(表 1-21)		
	第七、对治助开		(表 1-21)		
	第八、知位次		(表 1-21)		
	第九、能安忍		(表 1-22)		
	第十、离法爱		(表 1-22)		

表 0-3: (4 表) 总表

正文分四	第二章、通教分六 (表 2) (9 表)	(一) 立名的意义		(表 2-1)
		(二) 通教的根性		(表 2-2)
		(三) 通教的道理分八	甲、无生四谛	(表 2-2)
			乙、思议不生灭十二因缘	(表 2-2)
			丙、理六度行	(表 2-2)
			丁、幻有、空二谛	(表 2-3)
			戊、通舍别二谛	(表 2-3)
			己、通舍圆二谛	(表 2-3)
			庚、别入通三谛	(表 2-3)
			辛、圆入通三谛	(表 2-3)
		(四) 通教的因果		(表 2-4)
		(五) 六即分六	1、理即	(表 2-5)
			2、名字即	(表 2-5)
			3、观行即	(表 2-5)
			4、相似即	(表 2-6)
			5、分证即	(表 2-6)
			6、究竟即	(表 2-7)
		(六) 十乘观法分十	第一、观境	(表 2-7)
			第二、真正发心	(表 2-8)
			第三、善巧安心止观	(表 2-8)
			第四、破法遍	(表 2-8)
			第五、识通塞	(表 2-8)
			第六、道品调适	(表 2-8)
			第七、对治助开	(表 2-8)
			第八、知位次	(表 2-9)
			第九、能安忍	(表 2-9)
			第十、离法爱	(表 2-9)
	第三章、别教分六 (表 3) (9 表)	(一) 立名的意义		(表 3-1)
		(二) 别教的根性		(表 3-1)
		(三) 别教的道理分七	甲、无量四谛	(表 3-2)
			乙、不思議生灭十二因缘	(表 3-2)
			丙、不思議六度、十度	(表 3-2)
			丁、显中二谛	(表 3-3)
			戊、圆入别二谛	(表 3-3)
			己、别三谛	(表 3-3)
			庚、圆入别三谛	(表 3-3)
		(四) 别教的因果		(表 3-4)
		(五) 六即分六	1、理即	(表 3-4)
			2、名字即	(表 3-5)
			3、观行即	(表 3-5)
			4、相似即分三	(1) 十住位 (表 3-5)
				(2) 十行位 (表 3-6)
				(3) 十回向位 (表 3-6)
			5、分证即分二	(1) 十地位 (表 3-7)
				(2) 等觉位 (表 3-8)
			6、究竟即	(表 3-8)
		(六) 十乘观法分十	第一、观境 (表 3-8)	第二、真正发心 (表 3-8)
			第三、善巧安心止观 (表 3-9)	第四、破法遍 (表 3-9)
			第五、识通塞 (表 3-9)	第六、道品调适 (表 3-9)
			第七、对治助开 (表 3-9)	第八、知位次 (表 3-9)
			第九、能安忍 (表 3-9)	第十、离法爱 (表 3-9)

表 0-4：（4 表）总表

正文分四	第四章、圆教分六 （表 4） （25 表）	（一）立名的意义		（表 4-1）		
		（二）圆教的根性		（表 4-2）		
		（三）圆教的道理分五	甲、无作四谛		（表 4-4）	
			乙、不思議不生灭十二因缘		（表 4-5）	
			丙、称性六度、十度		（表 4-5）	
			丁、不思議二谛		（表 4-5）	
			戊、圆妙三谛		（表 4-6）	
		（四）圆教的因果		（表 4-7）		
		（五）六即分六 （表 4-9）	1、理即		（表 4-10）	
			2、名字即		（表 4-11）	
			3、观行即分五	（1）随喜品		（表 4-12）
				（2）读诵品		（表 4-12）
				（3）说法品		（表 4-12）
				（4）兼行六度品		（表 4-12）
				（5）正行六度品		（表 4-13）
			4、相似即		（表 4-13）	
		5、分证即		（表 4-13）		
		6、究竟即		（表 4-14）		
		（六）十乘观法分十	第一、观不思議境		（表 4-15）	
			第二、真正发菩提心		（表 4-16）	
			第三、善巧安心止观		（表 4-17）	
			第四、破法遍分三	1、从假入空破分二	（1）见假	（表 4-18）
					（2）思假	（表 4-20）
				2、从空入假破		（表 4-20）
			3、两观为方便，得入中道破		（表 4-21）	
			第五、识通塞		（表 4-22）	
			第六、道品调适		（表 4-23）	
			第七、对治助开		（表 4-24）	
			第八、知位次		（表 4-24）	
			第九、能安忍		（表 4-25）	
		第十、离法爱		（表 4-25）		
结论（表 5）（2 表）						

表 1-1：（22 表）第一章、藏教分六

科判		纲要
第一章、藏教分六	首先叙述藏教，分为六节： 1、立名的意义；2、藏教的根性；3、藏教的道理； 4、藏教的因果；5、六即；6、十乘观法。	
	（一）立名的意义	藏教，又称三藏教。三藏，就是经藏、律藏、论藏。 四阿含为经藏（《增一阿含》、《长阿含》、《中阿含》、《杂阿含》，名四阿含），毗尼为律藏，阿毗昙为论藏。 阿含、毗尼、阿毗昙，都是梵语，其实就是经、律、论。 以经、律、论三藏为宗依，所以称做三藏教。 藏教就是小乘教，大小乘都以经、律、论三藏为宗依，而独称小乘为藏教，这是有其根据的。 《法华经》说：“贪著小乘，三藏学者。” 《大智度论》说：“处处以摩诃衍（大乘），斥三藏法。” 这里很明显地指出，三藏教就是小乘教。 而且小乘三藏，部秩各别；大乘经律二藏，混而不分； 所以三藏之名，独归于小乘。 藏教既是小乘，不称小乘而称藏教？ 这是因为藏教里还有辟支佛和菩萨。

表 1-2: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(二) 藏教的根性	<p>藏教的根性，便是三界内的钝根众生。</p> <p>他们长住在欲界、色界、无色界里面，业障深重，智慧薄弱，不能接受大法；又定执一切法为实有，不能了知诸法当体即空；所以称为钝根。</p> <p>这里有三乘的根性，就是声闻根性、辟支佛根性、菩萨根性。</p> <p>虽有三乘根性，总而言之，还是三界里面的钝根众生。</p> <p>称做钝根众生，是对通教的利根众生而言。</p> <p>我们不要因了钝根二字，便看轻藏教中人。</p> <p>他们能修四谛、十二因缘、六度（小乘所见的菩萨行），能得阿罗汉果、辟支佛果、佛果（小乘所见的佛果）；能断见思惑；能出三界狱；能证偏真法性。</p> <p>人天道中，就没有人能够及得上。若同凡夫比较，应该算做最利的根性。</p> <p>我们学佛，要自己明白自己的根性。</p> <p>只晓得欣慕圆教的高深，而轻视小教，弄得圆顿的教法，既修学不上；而小乘的教法，又不肯依之修学。</p> <p>结果，一无所成，还是一个生死的凡夫，上辜佛恩，下负己灵，这是应当引为炯戒的。</p>
	(三) 藏教的道理分四	<p>藏教的道理，依三乘分别，便是生灭四谛（声闻乘），思议生灭十二因缘（辟支佛乘），事六度行（菩萨乘）；依七种二谛分别，便是实有二谛。</p>
	甲、生灭四谛	<p>四谛，就是苦谛、集谛、灭谛、道谛。</p> <p>这四种道理，都是真实不虚，所以称谛。</p> <p>第一苦谛：就是三界二十五有依正二报。</p> <p>这三界二十五有，逼恼身心，所以称做苦谛。</p> <p>三界，就是欲界、色界、无色界；二十五有，就是：</p> <p>“四洲四恶趣，六欲并梵天，四禅四空处，无想五那含。”</p> <p>（四洲四恶趣，为八；加六欲天、梵天，为十五；再加四禅天、四空天，为二十三；再加无想天和五种阿那含天，为二十五。这里的名相很复杂，一时不易讲明白，等到将来另作专文解释。）</p> <p>苦，是三苦、八苦、十苦、百一十苦等。（三苦，是苦苦、坏苦、行苦。八苦，是生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎会苦、爱别离苦、求不得苦、五阴炽盛苦。十苦，是生苦、老苦、病苦、死苦、愁苦、怨苦、苦受苦、忧苦、痛恼苦、死生流转苦。百一十苦，出《瑜伽师地论》，名相繁多，不及备载，约之不出三苦、八苦。）</p> <p>这三界二十五有，上至非想非非想处，下至地狱，不论正报的身心，依报的国土，都是苦谛所摄，以不能脱离三苦、八苦等众苦故。我们应当深切体会。</p> <p>第二集谛：就是见思惑。</p> <p>集以招集为义，这见惑和思惑，能起善恶诸业，招集生死，所以称做集谛。</p> <p>见惑，见理时能断此惑。《止观》中说：</p> <p>“外道诸见，有单四见、复四见、具足四见、六十二见、一百八见等。”</p> <p>执有、执无、执亦有亦无、执非有非无，叫做单四见；</p> <p>单四见每一见中，各具有无二见，叫做复四见；</p> <p>单四见每一见中，又各具单四见，叫做具足四见。</p> <p>列表如下：</p> <div><div>单四见</div><div>┌有 ├无 └亦有亦无 └非有非无</div></div> <div><div>复四见</div><div>┌有中二见 ├┌有有 └├有无 └├无有 └└无无 └无中二见 └亦有亦无中二见 └┌亦有亦无有 └├亦有亦无无 └├非有非无有 └└非有非无无</div></div>

表 1-3: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(三) 藏教的道理分四	甲、生灭四谛	<div><div>具足四见</div><div>有中具四见</div><div>无中具四见</div><div>亦有亦无中具四见</div><div>非有非无中具四见</div><div>有有 有无 有亦有亦无 有非有非无 无有 无无 无亦有亦无 无非有非无 亦有亦无有 亦有亦无无 亦有亦无亦有亦无 亦有亦无非有非无 非有非无有 非有非无无 非有非无亦有亦无 非有非无非有非无</div></div>
			<p>色、受、想、行、识五阴，每一阴中有：阴大我小，我在阴中；我大阴小，阴在我中；离阴是我；即阴是我四见；便成二十种见。乘过去、现在、未来三世，便成六十种见。加断见、常见二根本见，共成六十二见。列表如下：</p> <div><div>六十二见</div><div>色 受 想 行 识</div><div>乘</div><div>阴大我小，我在阴中 我大阴小，阴在我中 离阴是我 即阴是我</div><div>成二见 又乘</div><div>过去 现在 未来</div><div>成六见 加</div><div>断 常</div><div>共成六十 二见</div></div> <p>眼、耳、鼻、舌、身、意六根，每根各有苦、乐、不苦不乐三种受，有十八见；色、声、香、味、触、法六尘，每尘各有好、恶、平三种尘，亦有十八见；合为三十六见；乘过去、现在、未来三世，共成一百八见。列表如下：</p> <div><div>一百八见</div><div>眼、耳、鼻 舌、身、意 色、声、香 味、触、法</div><div>乘</div><div>苦 乐 不苦不乐 好 恶 平</div><div>十八见 十八见</div><div>合三十六见 乘</div><div>过去 现在 未来</div><div>合一 百八见</div></div> <p>上面所说的单四见、复四见、具足四见、六十二见、一百八见等，每一见中，又各有八十八使。</p> <p>身、边、见、戒、邪，叫做五利使；贪、瞋、痴、慢、疑，叫做五钝使。</p> <p>约欲、色、无色三界，和苦、集、灭、道四谛，有八十八使。</p> <p>《俱舍论》中，有一偈解释八十八使：</p> <p>“苦下具一切，集灭各除三，道除于二见，上二不行瞋。”</p> <p>这是什么意思呢？上面三句是指欲界而言；下面一句，是指色界和无色界而言。</p> <p>欲界的苦谛下具十使，所以说具一切；</p> <p>集灭二谛下，除去身、边、戒三使，各具七使，所以说各除三；</p> <p>道谛下除身、边二使，具八使，所以说除二见；</p> <p>这样，欲界四谛下共有三十二使。</p> <p>上二，是指色界、无色界。这二界每一谛下，比了欲界，多除去一瞋使，便成苦谛下具九使；集灭二谛下各具六使；道谛下具七使。</p>

表 1-4: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六

(三) 藏教的道理分四

甲、生灭四谛

色界四谛下共有二十八使，无色界四谛下，也有二十八使，这样三界四谛下便合成八十八使。这是见惑的分齐。列表如下：

三界见惑	欲界	苦谛下一身、边、见、戒、邪、	合三十二使	共成八十八使
		贪、瞋、痴、慢、疑——十使		
		集谛下一见、邪、贪、瞋、		
		痴、慢、疑——七使		
		灭谛下一见、邪、贪、瞋、		
		痴、慢、疑——七使		
		道谛下一见、戒、邪、		
		贪、瞋、痴、慢、疑——八使		
	色界	苦谛下一身、边、见、戒、邪、	合二十八使	
		贪、痴、慢、疑——九使		
		集谛下一见、邪、		
		贪、痴、慢、疑——六使		
无色界	灭谛下一见、邪、	合二十八使		
	贪、痴、慢、疑——六使			
	道谛下一见、戒、邪、			
	贪、痴、慢、疑——七使			
无色界——和色界同——合二十八使				

思惑，思维道时，能断此惑。有八十一品：便是分三界为九地，每地有九品。
九地：欲界一地：五趣杂居地；色界四地：
初禅离生喜乐地、二禅定生喜乐地、三禅离喜妙乐地、四禅舍念清静地；
无色界四地：空无边处地、识无边处地、无所有处地、非非想处地。
这九地各有上上、上中、上下、中上、中中、中下、下上、下中、下下九品思惑，
合成八十一品思惑。
五趣杂居地中，有九品贪、瞋、痴、慢；上八地各有九品贪、痴、慢，而没有瞋；
总为八十一品思惑。列表如下：

三界思惑	色界	欲界—五趣杂居地——贪、瞋、痴、慢	乘	合八十一品
		初禅—离生喜乐地—贪、痴、慢		
		二禅—定生喜乐地—贪、痴、慢		
		三禅—离喜妙乐地—贪、痴、慢		
	无色界	四禅—舍念清静地—贪、痴、慢	乘	合八十一品
		空无边处地——贪、痴、慢		
		识无边处地——贪、痴、慢		
		无所有处地——贪、痴、慢		
	无色界	非非想处地——贪、痴、慢	乘	合八十一品
		下上品		
		下中品		
		下下品		

集谛是世间的因，苦谛是世间的果。
我们研究集谛，便可以了知见、思二惑的浩瀚无涯，世界上最利根智慧的人，还不能超出单四见，何况其他。所以破见思惑，实在是一件极不容易的事。
我们研究苦谛，便可以了知三界之中，无非是苦，即使生在非想非非想天，八万四千劫后，依然还要堕落。
所以我们必须要勤求佛法，慕灭修道。
第三灭谛：就是涅槃。灭前苦集二谛，证得偏空的法性。
见思二惑，都已断除，三界二十五有都已超越，这才是证得了灭谛。
第四道谛：略而言之，便是戒、定、慧三学；广而言之，便是三十七道品。
所谓三十七道品，合为七科：
一、四念处：观身不净，观受是苦，观心无常，观法无我。
二、四正勤：未生恶令不生，已生恶令灭，未生善令生，已生善令增长。

表 1-5: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(三) 藏教的道理分四	甲、生灭四谛	<p>三、四如意足：欲、念、进、慧。 四、五根：信、进、念、定、慧。 五、五力，同上根名。 六、七觉支：念、择、进、喜、轻安、定、舍。 七、八正道：正见、正思惟、正语、正业、正精进、正定、正念、正命。 这些道品，犹如道路一般，能令行人通至涅槃，所以称做道谛。列表如下：</p> <div style="margin-left: 40px;"> <p>一、四念处——1、观身不净，2、观受是苦 3、观心无常，4、观法无我</p> <p>二、四正勤——1、未生恶令不生，2、已生恶令灭 3、未生善令生，4、已生善令增长</p> <p>二、四如意足——1、欲如意足，2、念如意足 3、进如意足，4、慧如意足</p> <p>四、五 根——1、信根，2、进根，3、念根，4、定根，5、慧根</p> <p>五、五 力——1、信力，2、进力，3、念力，4、定力，5、慧力</p> <p>六、七觉支——1、念觉支，2、择法觉支，3、精进觉支，4、喜觉支 5、轻安觉支，6、定觉支，7、舍觉支</p> <p>七、八正道——1、正见，2、正思惟，3、正语，4、正业 5、正精进，6、正定，7、正念，8、正命</p> </div> <p>道谛是出世间的因，灭谛是出世间的果。要断集脱苦，就必须修道证灭。 我们研究道谛，便可以了知修行的重要和艰难，决不是悠悠泛泛，懒惰放逸，而可以侥幸超出三界，了脱生死。 我们研究灭谛，便可以了知涅槃之中，没有烦恼生死。惟有涅槃，才是唯一真正安乐寂静地方。 苦、集、灭、道四谛，是藏、通、别、圆四教之所共谈，虽则共谈，而有原则性的不同。所谓生灭四谛、无生四谛、无量四谛、无作四谛。 藏教所明，便是生灭的四谛：苦谛则生、异、灭三相无常迁流；集谛则贪、瞋、痴、等分（贪瞋痴三种都有，叫等分）烦恼，扰浊内心；道谛则以戒、定、慧三学，对治贪、瞋、痴、等分烦恼；灭谛则灭尽三界因果，证得偏空法性。 这苦、集、灭、道四谛，都是有为之法，苦、集二谛生，则道、灭二谛灭；道、灭二谛生，则苦、集二谛灭；所以叫做生灭四谛。 我们研究了藏教的生灭四谛，可以了知烦恼不可以不断，生死不可以不出，道品不可以不修，涅槃不可以不证。不论何人，都有离苦趣乐的要求。 那么在提出这个要求以前，必须先要认清，什么是苦？什么是乐？ 释迦牟尼佛已明白告诉我们：三界二十五有是苦，烦恼是苦的因，修道可以灭苦，证得了寂静涅槃，才是真正的安乐。 这是佛教的根本教义，也是解脱生死的唯一方便。</p>
		乙、思议生灭十二因缘	<p>十二因缘，就是无明缘行、行缘识、识缘名色、名色缘六入、六入缘触、触缘受、受缘爱、爱缘取、取缘有、有缘生、生缘老死。 从无名到老死，共有十二支。 这十二支，辗转为因，互相资助，循环不断，叫做十二因缘。 一、无明，意思是无所明了。 过去世来，没有智慧光明，起一切烦恼，这些烦恼，叫做无明。 二、行，就是造作。 过去世来，因烦恼，造善、不善业，能招感现在世的果报，这些善、不善业叫做行。无明、行二支，是现在世识、名色等五支的因。 三、识，是垢染心。因过去世的烦恼和善、不善业，引生垢染心。 一刹那间，对于自己的父母，生起憎爱意识妄念，投托母胎，这叫做识。 四、名色，名是心，色是身体。在母胎中，全身的躯干四肢，渐渐生成，但还没有眼、耳、鼻、舌四根；虽有心识，也不明显，这叫名色。 五、六入，是眼、耳、鼻、舌、身、意六根。 在母胎中，眼、耳、鼻、舌、身、意六根，渐渐完备，叫做六入。</p>

表 1-6: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(三) 藏教的道理分四	乙、思议生灭十二因缘	六、触，是接触。出胎已后，眼、耳、鼻、舌、身五根，和外面色、声、香、味、触五尘接触，生起意识。	
			但对于好、坏、不好不坏的境界，还不能了了分别，这叫做触。	
			七、受，是领受。五六岁后，六根接触六尘时，对于好、坏的境界，能分明领受；但对于男、女、财物，还不晓得贪爱，这叫做受。	
			从识到受五支，是过去无明、行二支的果。	
			八、爱，是贪爱。十四、五岁已后，对于男、女、财物，知所贪爱，但还不能广遍追求，这叫做爱。	
			九、取，是取著。二十岁以后，贪欲炽盛，对于色、声、香、味、触等境，生取著心，尽力追求，这叫做取。	
			爱、取二支，是未来世生死的因，等于无明为现在世识、名色等五支的因。	
			十、有，是所造的业。	
			因为追求色、声、香、味、触等境，造善、不善业，牵引未来生死，这叫做有。这一支，也是未来世生死的因，等于行为现在世识、名色等五支的因。	
			十一、生、是未来世五阴之身。	
现在世的有支为因，招感未来世五阴之身，这叫做生。				
十二、老死，五阴之身，住世衰变，叫做老；身坏命终，叫做死。				
生、老死二支，是现在世爱、取、有三支的果，等于识、名色等五支，为过去世无明、和行的果。				
十二因缘和三世因果的关系，列表于下：				
<div><div>十二因缘</div><div><div>无明—惑</div><div>行——业</div><div>识</div><div>名色</div><div>六入</div><div>触</div><div>受</div><div>爱</div><div>取——惑</div><div>有——业</div><div>生——苦</div><div>老死</div></div><div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div><div>┌</div></div></div>				

表 1-7: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(三) 藏教的道理分四	乙、思议生灭十二因缘	<p>外道有主张邪因缘的，说：“一切法从时间生，时间常住不变，是一切法的因。”</p> <p>有的说：“一切法从空间生，空间常住不变，是一切法的因。”</p> <p>有的说：“一切法从大梵天王生，大梵天王是一切法的因。”</p> <p>有的说：“一切法从极微（极细小的尘）生，极微是一切法的因。”</p> <p>有的说：“一切法从地、水、火、风、虚空、冥初法自性生，地、水、火、风、虚空、冥初自性是一切法的因。”</p> <p>这些说法，都是从自己妄想心中计度出来的，不是真正的因缘，所以叫做邪因缘。</p> <p>还有主张无因缘的外道说：“一切法都是偶然而有的，并没有一定的原因和条件。”</p> <p>推翻了世间、出世间一切因果法则，是十分错误的。</p> <p>佛说十二因缘，是真正的因缘。这种真正的因缘，佛教徒必须认识清楚。</p> <p>十二因缘，也是藏、通、别、圆四教之所共谈，所谓思议生灭十二因缘（藏教），思议不生灭十二因缘（通教），不思议生灭十二因缘（别教），不思议不生灭十二因缘（圆数）。</p> <p>怎样叫做思议生灭十二因缘？</p> <p>可以心意卜度，是可思；可以语言分别，是可议；</p> <p>无明缘行，一直到生缘老死，名顺生门；</p> <p>无明灭则行灭，一直到生灭则老死灭，名还灭门。</p> <p>生灭显然，都属有为之法，这是生灭。所以叫做思议生灭十二因缘。</p> <p>我们研究了藏教的思议生灭十二因缘，可以知道生老病死的痛苦，从何而有贪爱追求，从何而起？</p> <p>为什么一切众生，在三界中轮回相续？</p> <p>为什么一切圣人，能超出三界轮回，永离生老病死？</p>
			<p>六度，就是布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧。</p> <p>这六件事，可以使自他度脱生死，到涅槃彼岸，所以叫做六度。</p> <p>一、布施，有二种：一财施，二法施。</p> <p>财施又有二种：一内财，自己的身体，像发、毛、爪、齿、眼、耳、鼻、舌，乃至心、肝、肺、脏等。二外财，自己的财物，像饮食、衣服、财产等。</p> <p>菩萨行财施时，一切内财、外财，都能布施。像释迦佛舍弃王位，便是布施外财。舍身饲虎，便是布施内财。法施，是把世间、出世间一切善法教人。</p> <p>菩萨行法施时，以清净心，为人演说菩提妙法，而不希望受教的人供养恭敬。</p> <p>二、持戒，也有二种：</p> <p>一在家戒，就是三皈依、五戒、八关斋戒。</p> <p>二出家戒，就是沙弥、沙弥尼戒，式叉摩那戒，比丘、比丘尼戒。</p> <p>菩萨十重四十八轻戒，通于在家出家。</p> <p>菩萨行持戒时，以清净心，奉持戒法，虽舍身命，不犯净戒。</p> <p>像须陀摩王持不妄语戒，以身就死，终不妄语。</p> <p>三、忍辱，也有二种：一生忍，二法忍。</p> <p>生忍又有二种：</p> <p>一受人恭敬供养，不生骄慢放逸心。</p> <p>二受人辱骂打扑，不生瞋恨怨恼心。</p> <p>法忍也有二种：</p> <p>一非心法，对于冷、热、饥、渴、老、病、死等，能忍不动。</p> <p>二心法，对于瞋恨、忧愁、淫欲、骄慢等，能忍不动。</p> <p>菩萨行忍辱时，以质直心，对于一切苦乐境界，安忍不动。</p> <p>四、精进，也有二种：</p> <p>一身精进，以自身勤行善法，行道、礼拜、诵念、讲说，身不疲厌。</p> <p>二心精进，以自心勤行善道，念佛、修观，一心不乱。</p> <p>菩萨行精进时，以质直清净心，身心精进，尽未来际，不生疲厌。</p> <p>像释迦佛，因精进故，先弥勒菩萨成佛。</p> <p>五、禅定，也有二种：</p> <p>一世间禅，就是初禅、二禅、三禅、四禅和四无量心、四无色定等，这些都是凡夫所行禅。</p> <p>二出世间禅，又有二种；</p>

表 1-8: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(三) 藏教的道理分四	丙、事六度行	<p>一出世间禅，就是六妙门、十六特胜、通明、九想、八念、十想、八背舍、八胜处、十一切处、练禅、十四变化、愿智顶禅、无诤三昧、三三昧、师子奋迅三昧、超越三昧，乃至三明、六通等，这些都是出世间禅。</p> <p>也叫做二乘共禅，是菩萨和声闻、缘觉共同修学的。</p> <p>二出世间上上禅，就是自性等九种大禅，首楞严等百八三昧，诸佛不动等百二十三昧，这些都是出世间上上禅，也叫做不共禅，只有菩萨能修，声闻、缘觉不能修习。菩萨修禅定时，以质直清净心，修行这些禅定，如如不动。</p> <p>像螺髻仙人修禅定时，鸟在他的头上做窝生卵，他想出定，恐怕鸟要惊飞，于是仍入禅定，等到鸟飞方起。(禅定的内容很复杂，现在只能举各种禅定的名称，若要详知，可读智者大师《禅波罗蜜法门》)。</p> <p>六、智慧，有三种；一、声闻智慧，二缘觉智慧，三佛智慧。</p> <p>菩萨修智慧时，以质直清净心，修三种智慧，像诸佛如来三智圆明，这便是修行智慧的果。</p> <p>这六度行，也是藏、通、别、圆四教共谈。</p> <p>所谓事六度行(藏教)，理六度行(通教)，不思议六度、十度(别教)，称性六度、十度(圆教)，(别、圆二教中，还要修十度，就是从第六智慧中，再开出方便、愿、力、智四度，共成十度)。</p> <p>藏教菩萨，没有证悟诸法本空的道理，而于事相方面，却能勇猛实践，所以叫做事六度行。</p> <p>末世学佛的人，往往好谈空理，于事相方面，缺乏实践精神，和藏教菩萨，恰恰相反。要知空理，不是依稀仿佛的认识，或者口里说说就算数的。</p> <p>像藏教菩萨，修行三大阿僧祇劫，尚不能证悟诸法本空的道理，可见证悟空理，不是一件容易的事。</p> <p>而且对于事六度行，不能实践，倒能够证悟空理，这恐怕是世界上所没有的事。</p> <p>这样的口便说空，行在有中，不是自欺欺人，一定是著了空魔，是学佛过程中一件最危险不过的事。</p>
		丁、实有二谛	<p>二谛，是真谛和俗谛。</p> <p>七种二谛：便是实有二谛，幻有、空二谛，通含别二谛，通含圆二谛，显中二谛，圆入别二谛，不思议二谛。</p> <p>实有二谛：</p> <p>俗谛“实有”而不是空，指五阴、十二处、十八界等，都是实实在在有的，既不是没有，也不是幻有，所以叫做实有。</p> <p>真谛“真空”而不是有，指涅槃中所证的偏空法性，既不是五阴，也不是十二处、十八界等，一切没有，空无一物，所以叫做真空。</p> <p>真俗二谛，完全相反而不相融，便是藏教中所明实有二谛的道理。</p>
	(四) 藏教的因果	<p>修观是因，观成证涅槃，涅槃是果。外道所修的邪行，都不能趋入涅槃，因为这些邪行，都不是证涅槃的因。因邪，所以就没有果。佛法有因有果，因正果正。</p> <p>藏教的因，是析空观。观自己身体，是个什么？观身是地、水、火、风、空五大合成。如骨、肉、脏、腑等属于地大；涕、唾、精、血等属于水大；暖气属于火大；动转属于风大；身体里面的虚空属于空大。这样观察，便知身体不过是五大所合成，我在那里呢？我既没有，什么是我所有的东西呢？</p> <p>再观自己的心，是个什么？观心是识大(地、水、火、风、空、识，叫做六大)，识虽然好像有知觉，能了别，但假使没外面的境界，识又从何而起呢(这里所指的识，不过是第六意识，若第七、第八二识，那是别、圆二教所说，不是藏教人所知)？</p> <p>这识是刹那刹那生、住、异、灭的，并不是常住不变。</p> <p>这样观察，便知心不过是识大，我在哪里呢？我既没有，什么是我所有的东西呢？</p> <p>这样观察，可以破人我执，出分段生死，证偏真涅槃。</p> <p>藏教的果，是偏真涅槃。五阴、十二处、十八界等一切灭尽，证到不生不灭的涅槃境界。在这涅槃里，没有五阴、十二处、十八界等，空无一物，叫做偏真涅槃。</p> <p>藏教的偏真涅槃，和通教真谛涅槃不同之点，便是一则要灭尽一切法，方证涅槃(藏教)；一则一切法当体是空，便是涅槃，不待灭尽方空(通教)。</p> <p>至于别、圆二教，并不只以空为究竟，所以他们的涅槃，也就不能和藏、通二教所可同语了。</p>	

表 1-9: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六</p>	<p>(五) 六即分六</p>	<p>六即：一理即，二名字即，三观行即，四相似即，五分证即，六究竟即。 这六即，表明了从凡夫到成佛的一切位次。 为什么叫做六即？“六显因果之事相，即显佛性之理体。” 从凡夫到成佛，其间因果事相，共有六个阶段，历历分明，不可混滥，所以称“六”。 从凡夫到成佛，所有佛性理体，完全一致，凡夫的佛性，即是菩萨的佛性，也即是一切诸佛的佛性，同然一味，所以称“即”。 譬如初一夜的月亮，和初二、初三、乃至十五夜的月亮，从明暗盈亏方面观察，便有十五天的不同，若从月亮的本体上观察，原只是一个月亮。 同时还要明白“六而常即、即而常六”的道理：从凡夫到成佛，佛性虽然一样，而因果事相，不可混滥，分明有六个阶段，这是“即而常六”。 譬如初一到十五夜的月亮，虽十五天盈亏不同，只是一个月亮，这就如“六而常即”。 初一到十五夜的月亮，虽是一个月亮，然而却有十五天的盈亏不同，这就如“即而常六”。 用普润大师的《六即颂》来说明六即的道理，是最为恰当的。 大师的《六即颂》，这样说： 动静理全是 行藏事尽非 冥冥随物去 杳杳不知归 这是颂理即佛，指一切众生，皆有佛性而言。 一切众生，全具佛性之理；这佛性之理，和十方诸佛，完全一样，所以称“理即佛”。 据理而言，一切众生当下是佛，所以说“动静理全是”。 约事而言，一切众生，起心动念，完全和佛性相违，所以说“行藏事尽非”。 一切众生，虽具有佛性，而不能自知，因此逐物忘返，长劫轮回。 遂令佛性之体，随六尘而流转，不知发真归元，修学佛法。 所谓“法身流转五道，名为众生”，所以说：“冥冥随物去，杳杳不知归”。 学佛的人，往往有两种毛病： 一种是只知道“动静理全是”，便大言不惭，自谓即心是佛，直踏毗卢顶上行，当下与十方诸佛一鼻孔出气，说什么持戒、念佛、修善、作福。 还有谓：“呵佛骂祖，是祖师家风；魔来也斩，佛来也斩。” 言语虽然相像，争奈“行藏事尽非”，自己到底仍是一个业障凡夫。 还有一种人只知道“行藏事尽非”，自认是一个业障凡夫，那里有资格学佛？ 那里有资格生净土？更那里有资格成佛度生？ 这便是辜负了自家的佛性，而不知“动静理全是”。 一切众生，皆有佛性，皆当成佛。 明白这理即佛颂，便可以对症下药上面所说的两种毛病。 方听无生曲 始闻不死歌 今知当体是 翻恨自磋陀 这是颂名字即佛，指闻名知字，悟解佛性而言。 学佛人从善知识所，或经论中，悟解不生不灭的本有佛性。 已知佛性的名字，知道自己的佛性，和十方诸佛的佛性，完全一样，所以称“名字即佛”。 “无生曲”、“不死歌”，是指佛性不生不灭的道理。 即心是佛，不假外求，所以说：“当体是”。 从前不知，现今方知，自恨从前昏昧，不解佛性的道理，造诸恶业，枉受轮回，所以说：“翻恨自磋陀”。 念念照常理 心心息幻尘 遍观诸法性 无假亦无真 这是颂观行即佛，指已悟佛性，顺性起修而言。 依教修观行，而能观的智慧，所观的境界，本来和十方诸佛，完全一样，所以称“观行即佛”。 “念念照常理”，是念念照真常的佛性。 “心心息幻尘”，是心心熄灭虚幻的尘缘。 遍观一切诸法的本性，非假非真，便是中道第一义谛。 这正是修观行时，所用的法门。</p>
-----------------	---------------------	--

表 1-10：(22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	<p>四住虽先落 六尘未尽空 眼中犹有翳 空里见花红 这是颂相似即佛，指观行有得，相似解发而言。 虽没有真正断惑证真，却相似于断惑证真，所以称“相似即佛”。 “四住”便是见、思二惑：见惑一住（见一切住地），思惑三住（欲爱住地、色爱住地、有爱住地）。 见思烦恼，虽然已经断除，而无明还没有破，所以说：“四住虽先落，六尘未尽空”。 无明还在，还没有得到清静和智慧，亲见本有的佛性。 譬如眼病尚未全愈，空中仍见狂花，所以只能算相似即佛，比真正断惑证真的不同。 这相似即佛的位次，虽没有真正断惑证真，然而要得到却也极不容易。 南岳大师自称证十信位，十信位便是相似即佛的位次。 《起信论》说：“经一万劫，信心成就故。” 成就信心，就是证十信位，可见证十信位不是容易的事。 而智者大师自称证五品位，那是观行即佛的位次；藕益大师自称名字位，那只是名字即佛的位次而已。 这几位大师自示所证的位次，并不一定是谦虚，是在告诫学者，要老实修持，不要生增上慢，未得谓得，疑误自他。 《法华经》法师功德品中，所说六根清静，所得功德，便是相似位中的相貌。 举世学佛的人很多，但是没有看见一个人，有这样的六根功德。 可见相似即佛的位次，已经不容易证到，何况分证即佛，究竟即佛呢！ 所以我们博地凡夫，唯有仰仗阿弥陀佛的慈悲弘愿，老实念佛，求生净土，才是真正超凡入圣的途径啊！ 豁尔心开悟 湛然一切通 穷源犹未尽 尚见月朦胧 这是颂分证即佛，指分断无明，分证法身而言（法身就是佛性）。 从断一品无明，证一分法身，直到断四十一品无明，证四十一分法身，都属于分证即佛。 无明分分而断，法身分分而证，所以称“分证即佛”。 功行既深，一旦无明豁破，心得开悟，知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟，所以说：“豁尔心开悟，湛然一切通”。然而还没有断尽无明，满证法身。 比如虽穷水流，犹未能尽其源头，虽见明月，犹未能十分亲切，所以说：“穷源犹未尽，尚见月朦胧”。 经中说：“菩萨虽见佛性，犹未了了，如隔罗[索*爿]。”正是这个意思。 从来真是妄 今日妄皆真 但复本时性 更无一法新 这是颂究竟即佛，指真穷惑尽，智断圆满而言。 无明断尽，法身圆证，这是妙觉极果的位次（妙觉就是佛），所以称“究竟即佛”。 一切众生，皆有佛性，因为不能认识，于是逆性而修，招种种苦报，翻本有的佛性，成为虚妄之法。 诸佛如来，明见佛性，顺性而修，得常、乐、我、净的胜报（常、乐、我、净，是涅槃四德），翻众生虚妄之法，成佛性常住之果。其实众生诸佛，佛性相同，因为一则顺性而修，一则逆性而修，顺性便全妄成真，逆性便全真成妄，所以古德常说：“众生所迷，即是诸佛法身；诸佛所证，即是众生理本。”所以说：“从来真是妄，今日妄皆真。” 诸佛成道，但证本有佛性，佛性以外，那里更有一法，为诸佛之所证得。圆满菩提，归无所得，所以说：“但复本时性，更无一法新。” 这六即的道理，也是藏、通、别、圆四教之所共谈，但也有原则性的不同。 藏教六而不即，因为真、俗二谛，不相和会，只有六个阶段的位次，而不能一味融通； 通教虽六而常即，而不即是佛，因为虽真、俗二谛，互相融通，而没有谈到佛性； 别教虽谈佛性，但仍是六而不即，因为别教真、俗、中三谛，历别不融。 虽谈佛性，而佛性在生死、涅槃二边以外，不即生死、涅槃是佛性，所以只有六个阶段的位次，也不能一味融通； 圆教六而常即，即而常六，六即佛的道理，只有圆教方才具足。 即而常六，如冰水之不同；六而常即，如湿性之一体。</p>
----------	---

表 1-11：(22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(五) 六即分六	<p>所以说：“前三皆权（方便），唯圆教是实（真实）。”</p> <p>就藏教而谈六即，是很勉强的。因为藏教虽有六个阶段的位次，而不相融通，是六而不即；又不谈本有佛性，是六而非即。</p> <p>现在姑且模仿圆教的教义，就藏教而谈六即的位次。</p> <p>先制一表，表明六即的位次，然后依次叙述。</p> <div><div>┌ ├ 一理 即—偏真法性 ├ 二名字即—初闻经教 ├ 三观行即—(一)五停心，(二)别相念，(三)总相念 —外凡资粮位 ├ 四相似即—(一)暖，(二)顶，(三)忍，(四)世第一 —内凡加行位 ├ 六 五分证即—┌(一)须陀洹果——见道位 ├ 即 ┌(二)斯陀含果—┐三果有学位 ├ ┌(三)阿那含果—┐修道位 ├ ┌(一)小乘阿罗汉果—┐ ├ 六究竟即—┌(二)中乘辟支佛果—┐证道位——三乘无学位。 ├ ┌(三)大乘佛果—┐ └┘</div></div>	
		1、理即	<p>就是偏真法性。</p> <p>《止观》说：“法性自天而然，集不能染，苦不能恼，道不能通，灭不能净；如云笼月，不能妨害，却烦恼已，乃见法性。”</p> <p>这法性，但为苦、集二谛之所遮蔽，而不为苦、集二谛之所染污；但为道、灭二谛之所表显，而不是道、灭二谛之所创造。</p> <p>因为法性之理，本自清静，所以不能染污；本来自有，也不待创造。</p> <p>法性譬如月亮，苦、集二谛，譬如云雾；道谛譬如风，能吹开云雾；灭谛譬如云雾已经吹去，整个天空，净无纤翳，月亮的光明，因此就完全显露了。</p> <p>这里所说的法性，不即是因果事相，而却在因果事相以外；因果事相，叫做俗谛，法性叫做真谛，真、俗二谛，隔别不融。</p> <p>因为这个道理，所以依大乘事理相即，真、俗不二的道理，而判此因果事相以外的真谛，叫做偏真法性。</p>
		2、名字即	<p>就是初闻经教，了知名义。</p> <p>知道一切法，从因缘生，不从邪因缘生，也不是无因缘自然而生。</p> <p>知道一切法，有生必有灭，不是常住不变；一切法生灭变异，并没有主宰。</p> <p>了达正因缘境，知一切法，无常、无我，这是藏教名字即的位次。</p>
		3、观行即分三	<p>又分为三：(一)五停心，(二)别相念，(三)总相念。</p> <p>以前已经闻名解义，现在就依解起行，这是外凡资粮位。</p> <p>没有亲见偏真法性，心行理外，所以称“外”；</p> <p>用有漏的身心，学习观行，还没有得到无漏，所以称“凡”。</p> <p>这三种观行，是超越三界，了脱生死的资粮，所以叫做“资粮位”。</p> <div><div>有五种：一多贪众生不净观，二多瞋众生慈悲观，三多散众生数息观，四愚痴众生因缘观，五多障众生念佛观。</div><div>这五种方法，能停息妄心，所以叫做“五停心”。</div><div><div>(1) 五停心分五</div><div>甲、多贪众生不净观</div><div>贪有三种： 一外贪：男爱于女，女爱于男，男女身分，互相贪爱。 这种贪爱，可以用九想观对治。 九想观，观所爱的人，作九种想：1、膨胀想，2、青瘀想，3、坏想，4、血涂漫想，5、脓烂想，6、噉想，7、散想，8、骨想，9、烧想。 对所爱的人，作这九种观想，可以使贪爱的心，息灭无余。 二内外贪：对于自己和他人的身体，而起贪爱。 这种贪爱，可以用八背舍对治。 八背舍：1、内有色相外观色，2、内无色相外观色，3、净背舍身作证，4、虚空处背舍，5、识处背舍，6、无所有处背舍，7、非有想非无想背舍，8、灭受想背舍。违背五欲，舍离贪爱，所以叫做背舍。</div></div></div>

表 1-12: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (五) 六即分六	3、观行即分三	(1) 五停心分五	甲、多贪众生净观	<p>修八背舍，可以消灭自身和他身的贪爱。</p> <p>三遍一初处贪：对于资生五尘等物，悉皆贪爱，如贪田园、屋宅、衣服、饮食、色、声、香、味、触等，这种贪爱，可以用八胜处对治。</p> <p>八胜处：1、内有色相外观色少，2、内有色相外观色多，3、内无色相外观色少，4、内无色相外观色多，5、青胜处，6、黄胜处，7、赤胜处，8、白胜处。</p> <p>想心纯熟，转变自在，叫做胜处。修八胜处，可以对治遍一切处贪。(上面所说九想、八背舍、八胜处，但举其名，它的内容，将来当作专文叙述。)</p>
			乙、多瞋众生慈悲观	<p>瞋有三种：</p> <p>一非理瞋，无理而瞋；当修众生缘慈对治。</p> <p>观想一切众生，犹如自家的眷属，都要叫他们得到利益安乐。</p> <p>二顺理瞋，因了他人的恼乱，而生瞋恚；当修法缘慈对治。</p> <p>观想一切法，都是因缘而所生，空无有实；一切众生，不知道诸法本空的道理，常想求得安乐，为了随顺众生，都要叫他们得到安乐。</p> <p>三诤论瞋，以自己的见解为是，指他人的所说所行，都以为不对；当修无缘慈对治。</p> <p>修无缘慈时，不住法相及众生相，怜悯一切众生，往来五道，心著于法，分别取舍，受诸苦痛；</p> <p>为要使一切众生，解脱诸苦，得诸法实相，叫做无缘慈。</p>
			丙、多散众生数息观	<p>心思多散乱，可以用数息观对治。息就是呼吸，详细分别，有四种相貌：有声音的叫做风，结滞而不通畅的叫做喘，出入不细的叫做气，风、气、喘三种，都不是息；</p> <p>没有声音，也不结滞，出入都细的才叫做息。</p> <p>数息，是从一到十，不多不少，可以使心不散乱。</p> <p>或但数出息——呼，或但数入息——吸，或取便而数，都可以。</p> <p>但不许出入俱数，因为出入俱数，容易生病。</p> <p>如上面的方法修持，可以使身心安定。</p> <p>常常修数息观，可以对治散乱，证得一心。</p>
			丁、愚痴众生因缘观	<p>不信因果，不了因缘生法，叫做愚痴，可以用因缘观对治。</p> <p>因缘观，便是观十二因缘。修因缘观，可破愚痴。</p>
			戊、多障众生念佛观	<p>障有三种，一昏沉暗塞障，昏睡无记，可以念应身佛三十二相对治。</p> <p>二恶念思惟障，想作五逆十恶等事，可以念报身佛十力、四无所畏等对治。</p> <p>三境界逼迫障，身忽疼痛，或遇火焚水溺等事，可以念法身佛空寂无为对治。念佛法门，可以对治一切障。</p> <p>这里所说的念佛观，和念阿弥陀佛求生净土的念佛法门不同。</p>
			<p>五停心观，通于藏、通、别、圆四教。</p> <p>这里虽就藏教而谈，其实像慈悲观中的法缘慈、无缘慈，念佛观中的念报身佛、念法身佛等，都已经超出了藏教的范围。</p>	
			(2) 别相念	<p>就是四念处：</p> <p>一观身不净，二观受是苦，三观心无常，四观法无我。</p> <p>分别观身、受、心、法，所以叫别相念。</p> <p>这四种观，可以对治凡夫常、乐、我、净四种颠倒。</p>
			(3) 总相念	<p>观身不净，受、心、法，都不净；观受是苦，身、心、法，都是苦；观心无常，身、受、法，都无常；</p> <p>观法无我，身、受、心都无我。这是用一观观四境。</p> <p>还有，观身不净，也是苦、无常、无我；观受是苦，也是不净、无常、无我；观心无常，也是不净、苦、无我；</p> <p>观法无我，也是不净、苦、无常。</p> <p>这是于一境用四观。都叫做总相念。</p> <p>这总相念，虽仍用别相念的身等四境，不净等四观，然而能总摄而观，境观自在，较别相念进步多了！</p>

表 1-13: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (五) 六即分六	4、相似即分四	此中分四：(一) 暖位，(二) 顶位，(三) 忍位，(四) 世第一位。 这四位，是内凡加行位。 以前修五停心、总相念、别相念，现在进一步观察苦、集、灭、道四谛，伏烦恼，依稀仿佛见到真谛的道理，心游理内，所以称“内”；身心仍属有漏，没有到见道位，所以称“凡”。以禅定资助观慧，加功用行，所以叫做“加行位”。	
		(1) 暖位	用总相念、别相念的智慧，观察苦、集、灭、道四谛，依稀仿佛见到真谛的道理，伏烦恼，得佛法气分，这叫做暖。 譬如钻木取火，火虽没有生，而木已经发热出烟了。 用苦、集、灭、道四谛的智慧，修习种种善法，善法积集，依稀仿佛见到真谛的道理，这也叫做暖。譬如春夏，积集花草，自能发热。这是用譬喻来解释的。
		(2) 顶位	从暖位进修欲如意足、念如意足、进如意足、慧如意足，对于真谛的道理，更加明显；用十六行观（十六行观在忍位中说明），观察苦、集、灭、道四谛，更加分明；譬如人登山顶，观瞻四方，悉皆明了，这叫做顶。
		(3) 忍位	从顶位再进一步，得信、进、念、定、慧五善根，对于真谛的道理，愈加明显，烦恼的势力，愈加削弱，对于苦、集、灭、道四谛的道理，忍可于心，这叫做忍。 忍位又分为三：就是下忍位、中忍位、上忍位。 下忍位：以三十二行为能观（三十二行见表），遍观欲界四谛和色界、无色界四谛。 中忍位：缩灭能观的三十二行和所观的八谛，有七周灭缘，二十四周灭行。 缘，就是欲界的苦缘、集缘、灭缘、道缘，和色界、无色界的苦缘、集缘、灭缘、道缘，共有八缘。 在道理上讲，这是三界的四谛，在修行人以心念缘道理时讲，就叫做缘。 <div><div>八缘三十二行</div><div>色界、无色界</div><div>欲</div><div>界</div><div>苦缘七<ul style="list-style-type: none">苦行廿八空行廿七无常行廿六无我行廿五</div><div>集缘五<ul style="list-style-type: none">集行二十因行十九缘行十八生行十七</div><div>灭缘三<ul style="list-style-type: none">灭行十二尽行十一妙行十</div><div>道缘一<ul style="list-style-type: none">离行九道行四正行三迹行二乘行一</div><div>苦缘八<ul style="list-style-type: none">苦行三十二空行三十一无常行三十无我行廿九</div><div>集缘六<ul style="list-style-type: none">集行廿四因行廿三缘行廿二生行廿一</div><div>灭缘四<ul style="list-style-type: none">灭行十六尽行十五妙行十四离行十三</div><div>道缘二<ul style="list-style-type: none">道行八正行七迹行六乘行五</div></div>

表 1-14: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (五) 六即分六	4、相似即分四	(3) 忍位	<p>行，就是苦缘下的苦、空、无常、无我四行，集缘下的集、因、缘、生四行，灭缘下的灭、尽、妙、离四行，道缘下的道、正、迹、乘四行；</p> <p>欲界四缘下共有十六行（顶位中所说的十六行观，便是这十六行），加上色界、无色界四缘下的十六行，共有三十二行。</p> <p>七周灭缘，二十四周灭行，下面说明。</p> <p>上忍位：中忍位七周灭缘，二十四周灭行，灭到最后一行只剩二刹那的时间了，这时就到了上忍位。</p> <p>从上忍位再经过一刹那，只剩一刹那的时间了，这时就到了世第一位。</p> <p>从世第一位再经过一刹那，便证得了须陀洹果。</p> <p>在下忍位，普遍观察欲界和色界、无色界的苦、集、灭、道八谛，修苦、空、无常、无我等三十二行。</p> <p>在中忍位渐渐缩灭能观的三十二行和所观的八谛，一直灭剩一行二刹那。</p> <p>这里就有七周灭缘和二十四周灭行：</p> <p>开始观察欲界和色界、无色界上下八谛下的三十一行，只除去了色界、无色道谛下的乘行，这叫一周灭一行（就是乘行）；</p> <p>次观察上下八谛下的三十行，除去了色界、无色界道谛下的迹行，这叫二周灭二行（就是迹、乘行）；</p> <p>次观察上下八谛下的二十九行，除去了色界、无色界道谛下的正行，这叫三周灭三行（就是正、迹、乘三行）；</p> <p>次观察上下八谛下的二十八行，除去了色界、无色界道谛下的道行，到这时候，色界、无色界道谛下的四行，都除去了，那么所缘的道谛，同时也就除去了，这就称为一周灭缘。</p> <p>再灭下去，先除去欲界道谛下的乘行，这叫五周灭五行；</p> <p>再除去欲界道谛下的迹行，这叫六周灭六行；</p> <p>再除去欲界道谛下的正行，这叫七周灭七行；</p> <p>再除去欲界道谛下的道行，到这时候，欲界道谛下的四行都除去了，于是所缘的道谛也就除去，这就称为二周灭缘。</p> <p>就是这样的灭下去，一直灭到只剩下欲界苦谛下的苦行（或只剩空行），这里共有七周灭缘，二十四周灭行，总共有三十一周灭缘灭行（上面表中，三十二行下所注的数目字，四、八、十二、十六、二十、二十四、二十八，都是灭缘的，共有七周。</p> <p>一、二、三、五、六、七、九、十、十一、十三、十四、十五、十七、十八、十九、廿一、廿二、廿三、廿五、廿六、廿七、廿九、三十、三十一，都是灭行的，共有二十四周）。</p> <p>在上忍位，只灭剩欲界苦谛下一行（苦行或空行）的二刹那，再经过一刹那，就证到了世第一位，所以上忍位事实上只有一刹那的时间。</p>
		(4) 世第一位	<p>从上忍位经过一刹那，就证到世第一位，再一刹那，就证到须陀洹果。</p> <p>所以世第一位，事实上也是只有一刹那的时间。</p> <p>因为身心仍属有漏，所以称世间，而于世间法中，最为超胜，所以叫做世第一。</p> <p>《俱舍论》中有四句颂：</p> <p>“暖必至涅槃，顶终不断善，忍不堕恶道，第一入离生。”</p> <p>证暖位的人，遇到恶因缘，还能造五逆重罪，断善根，堕无间地狱。</p> <p>不过他虽堕地狱，终不久住，以后必定能生人天道中，证涅槃果。</p> <p>若到顶位，虽造恶业，堕三恶道，必不起大邪见，必不断善根。</p> <p>若到忍位，虽起烦恼恶业，决不会再堕三恶道。</p> <p>若到世第一位，只有一刹那，便入见道，证须陀洹果，永不再生四趣中。</p> <p>以上内凡四位（暖、顶、忍、世第一），外凡三位（五停心、别相念、总相念），通叫七方便位，也叫七贤位。</p> <p>这七方便位，在佛法中说起来，都是凡夫地位，请读者想想，超凡入圣，是何等不容易啊！</p> <p>依通途法门修，是这样的困难，而我们现在遇到既简易而又圆顿的净土法门，为什么还不信呢？</p>

表 1-15：（22 表）第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 （五）六即分六	5、分证即分三		<p>（1）须陀洹果</p> <div><div>八忍 八智</div><div>色界、无色界</div><div>欲界</div><div><div>苦</div><div>集</div><div>灭</div><div>道</div><div>苦法忍一</div><div>苦法智二</div><div>集法忍五</div><div>集法智六</div><div>灭法忍九</div><div>灭法智十</div><div>道法忍十三</div><div>道法智十四</div></div><div><div>苦类忍三</div><div>苦类智四</div><div>集类忍七</div><div>集类智八</div><div>灭类忍十一</div><div>灭类智十二</div><div>道类忍十五</div><div>道类智十六</div></div></div>	
	（2）斯陀含果		<p>华言为“一来”，在欲界中还有一番生死，所以叫一来。 这是二果。 须陀洹果时，已须断尽三界见惑，到斯陀含果，断欲界六品思惑（就是在八十一品思惑中，断了五趣杂居地上上、上中、上下、中上、中中、中下的六品思惑），还有欲界的三品思惑没有断。</p>	

表 1-16: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (五) 六即分六	5、分证即分三	<p>(3) 阿那含果</p> <p>华言为“不来”，从此不再来欲界受生，所以叫不来。这是三果。斯陀含果时，已经断欲界六品思惑，现在，再断欲界剩余的三品思惑（就是五趣杂居地下上、下中、下下的三品思惑），并且还进一步断上八地的思惑（上八地就是离生喜乐地、定生喜乐地、离喜妙乐地、舍念清净地，这是色界四地；空无边处地、识无边处地、无所有处地、非非想处地，这是无色界四地），再向上进修，便可以证阿罗汉果了。这斯陀含果和阿那含果，名修学位。</p>
		<p>此中分三：（一）小乘阿罗汉果，（二）中乘辟支佛果，（三）大乘佛果。这是三乘证道位。声闻乘四谛而证阿罗汉果，缘觉乘十二因缘而证辟支佛果，菩萨乘六度而证佛果，所以叫做“三乘”。到这时，烦恼已经断尽，智慧已经圆满，无法可学，所以叫做“无学位”。</p>
	6、究竟即分三	<p>(1) 小乘阿罗汉果</p> <p>阿罗汉，有三义：一杀贼，二应供，三无生。见、思烦恼如贼，能坏涅槃，今断见、思烦恼，证真谛理，烦恼已经断除，喻如贼已杀尽，可以得到安乐了，所以叫“杀贼”；应受一切人天供养，所以叫“应供”；烦恼已尽，不再到人天中受生，所以叫“无生”。还有，阿罗汉也叫“真人”，因为他已经证到真谛的道理；也叫“应真”，因为他的智慧同真谛的道理相应；也叫“无著”，因为他在欲界、色界、无色界三界之中，无所滞著。这阿罗汉果，是小乘的第四果。在阿那含果时，原已先断了欲界的九品思惑，并且进一步断上八地的思惑；现在上八地中七十二品思惑（每一地有上上、上中、上下等九品思惑，八地共有七十二品思惑），通通都断尽了。经中说：“我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。”三界的生死已没有了，所以说“我生已尽”；戒、定、慧的德行，已经成就，所以说“梵行已立”；四果圣位，已经证到，所以说“所作已办”；灰身泯智，永不再受后来的果报，所以说“不受后有”。阿罗汉：有二种阿罗汉，三种阿罗汉，六种阿罗汉，九种阿罗汉。详细分析起来，很是复杂，现在但作简单的说明。二种阿罗汉：一、时解脱阿罗汉，须等待时节，一切因缘都具足了，方能得到解脱；二、不时解脱阿罗汉，于一切时，随意所乐，修集善业，可以得到解脱，不一定要等因缘具足。又有二种阿罗汉：一、慧解脱阿罗汉，在因地中修习空观，缘空观直入，得到解脱，只证真谛理性，而没有三明、八解脱；二、俱解脱阿罗汉，在因地中兼观事相，在果上，具有三明、八解脱。（三明：一宿命明、二天眼明、三漏尽明。八解脱：一内有色想观外色解脱，二内无色想观外色解脱，三净解脱身作证具足住，四空无边处解脱，五识无边处解脱，六无所有处解脱，七非想非非想处解脱，八灭受想定身作证具足住。）又有二种阿罗汉：一、坏法阿罗汉，在因地中修九想观，为了早求涅槃，早得断苦，令所观的骨人，烧坏灭尽，这样的阿罗汉，没有神通变化；二、不坏法阿罗汉，在因地中，也修九想观，但修到第八骨想的时候，不进修第九烧想，这样，就可以使八背舍、八胜处、神通变化等一切功德都具足。照上面的说法，慧解脱阿罗汉和坏法阿罗汉，他们因为只求早证涅槃，忽略事修，等到证果的时候，就没有三明、八解脱和神通变化。虽和俱解脱阿罗汉、不坏法阿罗汉同证阿罗汉果，而功德庄严，却相去很远。可见兼修事相法门，是学佛因地中的重要事项啊！三种阿罗汉：一、慧解脱阿罗汉，修性念处，用智慧观察真谛理性，断见、思惑，对破邪因缘、无因缘颠倒执性的一切智外道；</p>

表 1-17: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (五) 六即分六	6、究竟即分三	(1) 小乘阿罗汉果	<p>二、俱解脱阿罗汉，修共念处，不但用智慧观察真谛理性，而且还兼修禅定，事理共观，得三明、六通、八解脱，对破根本爱、慢的五通外道；</p> <p>三、无疑解脱阿罗汉，修缘念处，缘佛三藏、十二部经教，和一切世间名字，通达一切道理，无所疑惑，对破世间的文字外道。</p> <p>六种阿罗汉：</p> <p>一、退法阿罗汉，遇到违逆的因缘，能退失所得法；</p> <p>二、思法阿罗汉，常思念所得的法，恐怕退失；</p> <p>三、护法阿罗汉，于所证法，心生爱乐，善自守护；</p> <p>四、住法阿罗汉，住于所证法，不退失也不进步；</p> <p>五、进法阿罗汉，能自进修；</p> <p>六、不动法阿罗汉，不被烦恼所退动。</p> <p>九种阿罗汉：</p> <p>一、思法阿罗汉，二、进法阿罗汉，三、退法阿罗汉，四、不退法阿罗汉，五、不动法阿罗汉，六、住法阿罗汉，七、护法阿罗汉，八、慧解脱阿罗汉，九、俱解脱阿罗汉。</p> <p>不退法阿罗汉，所作功德，不会退失。其余八种名，上面都已解释，不必再述。依果地、和种性而论，还有退和不退的道理，说起来也很复杂。</p> <p>一往而言，在六种阿罗汉中，前五种有退，后一种不退。</p> <p>阿罗汉所证的涅槃，有有余涅槃和无余涅槃的区别。</p> <p>见、思烦恼已经断除，而五阴的身心，仍旧存在，这叫有余涅槃；</p> <p>灰身泯智，一切都没有了，这叫无余涅槃。</p> <p>这种无余涅槃，身体灭尽了，智慧也灭尽了，独一解脱，叫做孤调解脱。</p>
		(2) 中乘辟支佛果	<p>辟支佛，就是缘觉，也叫独觉。</p> <p>有的辟支佛，出有佛世，修佛十二因缘的教法而悟道，叫做“缘觉”；</p> <p>有的辟支佛，出无佛世，独自觉悟，就叫“独觉”。</p> <p>辟支佛不但断见、思烦恼，并且还能进一步侵除习气。</p> <p>习气是习惯气分，烦恼譬如臭物，习气譬如臭气。</p> <p>阿罗汉虽断见、思烦恼，还有习气存在，譬如臭物虽除，臭气仍旧存在；</p> <p>辟支佛则连习气也除去了，譬如臭物已除去，连臭气也没有了。</p> <p>所以辟支佛是超过阿罗汉。</p>
		(3) 大乘佛果	<p>佛有自觉、觉他、觉行圆满的意义。藏教本来是小乘，怎么有大乘佛果呢？</p> <p>藏教的人，本来只求证阿罗汉果，虽然如此，他们在修行的时候，也见到佛的身相，佛的功德等等，因此就有藏教的佛果。</p> <p>其实这藏教的佛果，乃是佛为了要度藏教的人，权宜应现，真正的大乘佛果，并不如此。</p> <p>佛果是从菩萨修成的。</p> <p>菩萨，具足名“菩提萨埵”，那是梵语，华言“大道心众生”，也叫“觉有情”，是上求佛道，下化众生的意思。</p> <p>菩萨从初发心，缘苦、集、灭、道四谛的道理，而发四宏誓愿，就是：“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。”</p> <p>修布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧的六度，经三大阿僧祇劫，更住百劫，修相好因，方成一生补处菩萨，然后示现八相而成佛。</p> <p>第一阿僧祇劫，常修六度行，虽勤修事善，而观察真谛的智慧很不够，亦不自知将来可以成佛。</p> <p>若望小乘位次，准当外凡位（准，是指见理断惑相当，并不是说修了一大阿僧祇劫的菩萨，只及到小乘的外凡位）。</p> <p>藏教所说菩萨，只是伏惑行因，就是但伏见、思烦恼，令不发起，而修因行，却并不断见、思烦恼。为什么这样说呢？</p> <p>因为藏教的人，以为生死是由见、思烦恼而来，若断见、思烦恼，便不能再受生死；</p> <p>而菩萨却要在生死中，广度众生，若断见、思烦恼，又如何再到生死中度众生呢？</p> <p>假使佛说：菩萨已断见、思烦恼，能入生死。</p> <p>就要令藏教的人，发生疑惑。</p>

表 1-18: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (五) 六即分六	6、究竟即分三	(3) 大乘佛果	<p>因此佛就说藏教菩萨是不断见、思烦恼的。 其实,那里有不断见、思烦恼的菩萨呢!</p> <p>第二阿僧祇劫,修六度行,对于四谛的道理,渐渐明白,但还没极其明白,虽然自知将来可以成佛,但还不能对人说。若望小乘位次,准当暖位。</p> <p>第三阿僧祇劫,修六度行,对于四谛的道理,更加明白,自知将来可以成佛,也能自说:“我于来世,当得作佛。”若望小乘位次,准当顶位。</p> <p>经过三阿僧祇劫,六度已经圆满,更须经百劫修相好因。</p> <p>六度圆满,各有相貌;像尸毗王以身施鸽,是布施满的相貌; 须摩陀王持不妄语戒,是持戒满的相貌;羼提比丘为迦梨尸王割截手足,安忍不动,是忍辱满的相貌;大施太子入海探宝,是精进满的相貌; 尚闍黎仙人坐禅,鸟于髻中生卵,是禅定满的相貌; 劬娑婆罗门大臣分闍浮大地作七分,是智慧满的相貌。</p> <p>百劫修相好因:佛有三十二相,每一相用百福。</p> <p>每百福庄严一相,经过百劫,修成三十二相的因。怎样算一福呢?这有几种解释: 有的说:像转轮圣王,于四天下自在为王,称为一福。 有的说:像帝释天王,于忉利天、四王天中自在为主,称为一福。 有的说:像他化自在天王,在欲界得自在为一福。 有的说:除补处菩萨,其余一切众生所得的福报,合为一福。 有的说:大千世界一切众生所有福德,共为一福。 有的说大千世界一切众生瞎眼,能替他们医好; 大千世界一切人都受毒药,能替他们医好; 大千世界一切人应死,能救济他们令不死; 大千世界一切人破戒、破见,能教他们得净戒、开正见,有这些功德,方能算做一福。</p> <p>这样经过百劫,修相好因,方成一生补处菩萨(这是指藏教的一生补处菩萨)。 若望小乘位次,准当下忍位。</p> <p>一生补处菩萨,从兜率天下、入胎、出胎、出家、降魔、成道、转法轮、入涅槃,这便是八相成道。</p> <p>菩萨降魔以后,安坐不动,准当小乘中忍位。经过一刹那,到上忍位。 再经过一刹那,到世第一位。</p> <p>这时,发真无漏三十四心,这三十四心,就是见道位中的八忍、八智十六心,加上了修道位的九无碍、九解脱的十八心,合为三十四心(九无碍、九解脱是依三界九地思惑而说的,每一地有一无碍、一解脱,九地成九无碍、九解脱)。</p> <p>用这三十四心,顿断见、思烦恼和习气,坐在木菩提树下,以生草为座,成丈六应身佛,受梵王请,三转法轮,度三种根性的众生,化缘已尽,便入涅槃,如薪尽火灭。</p> <p>究竟和阿罗汉、辟支佛一样,同证偏真法性,灰身泯智,正报也没有,依报也没有。</p> <p>其实大乘佛果,是否是这样的呢?肯定的说,绝对不是这样。 那么现在为什么这样说?因为这是对藏教的人,所以这样说。 藏教人只晓得“偏真法性”,尚不知通教的“真空”和别教的“但中”,何况圆教的“中道佛性”!</p> <p>因为他们不知,所以佛就隐实而施权,所谓薪尽火灭。</p> <p>不过所度的众生,都已得度,能度的佛,自然不必再留住下去,佛的身智并非从此就没有了!</p> <p>佛身本来充满法界,无处不在,无时不现,那里会灰身泯智,像藏教人所见的呢!上面所谈藏教的位次,名相很多,内容也很复杂。</p> <p>虽然如此,只要细心研究一下,也并不难懂。</p> <p>小乘是大乘的基础,要学大乘,必须先把小乘的教义,弄个明白。</p> <p>有许多人,往往空腹高心,谈玄说妙,侈言大乘,对于小乘的教义,采取不屑研究的态度。</p> <p>结果,小乘教义,固然没有明白,而对于平时一贯提倡的大乘教义,也往往弄得糊糊涂涂,笼统真如,颠预佛性,这是要不得的!</p>
-------------------	---------	----------	--

表 1-19: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六</p>	<p>(六) 十乘观法分十</p> <p>十乘观法，又称十法成乘。乘，是车乘，用十种法，合成一辆车乘。乘坐这辆车乘，便可以从生死苦域，到达涅槃的安乐界中。</p> <p>十法，第一观不思议境，第二真正发菩提心，第三善巧安心止观，第四破法遍，第五识通塞，第六道品调适，第七对治助开，第八知位次，第九能安忍，第十离法爱（十法内容，下面详解）。</p> <p>以前诸节，大都属于理论方面，这一节，方是正说修持的方法。</p> <p>十乘观法，原出于天台智者大师《法华玄义》著述中，他是根据《法华经》譬喻品义而演绎出来的。</p> <p>《法华经》譬喻品中：</p> <p>举出三车来譬喻三乘，羊车譬声闻乘，鹿车譬缘觉乘，牛车譬菩萨乘。</p> <p>后面又举出大白牛车，来譬喻佛乘。</p> <p>大白牛车超过羊、鹿、牛三车，这就譬喻一乘佛法，超过声闻、缘觉、菩萨的三乘。经中说明这辆大白牛车，有这样的话：</p> <p>“其车高广，众宝庄校，周匝栏楯，四面悬铃。</p> <p>又于其上张设幢盖，亦以珍奇杂宝而严饰之，宝绳交络，垂诸华缨，重敷婉筵，安置丹枕。</p> <p>驾以白牛，肤色充洁，形体殊好，有大筋力，行步平正，其疾如风。又多仆从而侍卫之。”</p> <p>藕益大师的《法华会义》，解释大白牛车一节经文，有这样的说法：</p> <p>“其车高广，譬如如来知见深远，横周法界边际，竖彻三谛（真、俗、中）源底也（如来知见譬车，横周法界边际譬广，竖彻三谛源底譬高）；</p> <p>众宝庄校，譬万行修饰也；</p> <p>周匝栏楯，譬陀罗尼能持万善，遮众恶也；</p> <p>四面悬铃，譬四无碍辨（法无碍辨，义无碍辨，词无碍辨，乐说无碍辨），下化众生也；</p> <p>张设幢（车幔）盖，譬四无量心（慈无量心，悲无量心，喜无量心，舍无量心）不思議梵行也，众德之中，慈悲最高，普覆一切；</p> <p>亦似珍奇杂宝而严饰之，譬真实万善，严此慈悲。</p> <p>故《大经》云：‘慈若具足十力无畏等，名如来慈’也；</p> <p>宝绳交络，譬四宏誓愿（众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成），坚固大慈心也；</p> <p>垂诸华（花）缨（璎珞），譬四摄（布施、爱语、利行、同事）神通等，悦动众生，亦譬七觉（择法、精进、喜、轻安、念、定、舍）妙鬘也；</p> <p>重敷（铺设）婉筵（好的席子），譬观、练、熏、修一切诸禅，重沓柔软也；</p> <p>安置丹枕者，丹即赤光，譬无分别法。</p> <p>枕有内外，若车外枕，亦名为轸（车停时用来撑持车身的东西），随所到处，须此支昂，譬即动而静（车行时车外枕便不用），即静而动（车停时车外枕便有撑持之用）；</p> <p>若车内枕（人在车内，坐卧所用的枕头），休息身首，譬一行三昧，息一切身行，智首也；</p> <p>驾以白牛者，譬无漏般若，能导谛（四谛）、缘（十二因缘）、度（六度）等一切万行到萨婆若（一切种智，就是一切诸佛究竟圆满果位之智），白是色本，即与本净无漏相应；</p> <p>体具万德如肤充，烦恼不染如色洁；</p> <p>又圆四念处（圆教的四念处，观身不净，观受是苦，观心无常，观法无我）为白牛；</p> <p>四正勤（未生恶令不生，已生恶令灭，未生善令生，已生善令增长）二世（今世后世）善满如肤充，二世恶尽如色洁；</p> <p>四如意足（欲、念、进、慧）称行者心，如形体殊（美）好；</p> <p>筋譬五根（信、进、念、定、慧），住立能生，力譬五力（与五根名同），摧伏干用；</p> <p>行步平正，譬定慧均等，又譬七觉调平；</p> <p>其疾如风，譬八正道（正见、正思惟、正语、正业、正精进、正定、正念、正命）中行，速疾到萨婆若也；</p> <p>仆从，譬方便波罗蜜，能屈曲随人，给侍使令，魔、外、二乘，皆随方便智用，故净名云：‘皆吾侍者’，又果地神通，运役随意，名为仆从。”</p>
-----------------	---

表 1-20: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(六) 十乘观法分十	<p>若以十乘观法结合大白牛车的譬喻，便是这样：</p> <p>第一、观不思議境，是“其车高广”。</p> <p>如来知见，就是不思議境，竖无始终，所以为高；横无边际，所以为广。</p> <p>第二、真正发菩提心，是“众宝庄校，周匝栏楯，四面悬铃，又于其上张设幪盖，亦以珍奇杂宝而严饰之，宝绳交络，垂诸华缨，重敷婉筵”等。</p> <p>菩提心就是四宏誓愿，换言之，就是大慈悲心，包含万行。</p> <p>众宝是万行，栏楯是陀罗尼，铃是四无碍辩，幪盖是四无量心，珍奇杂宝严饰幪盖，是真实万善，庄严慈悲，宝绳是四宏誓愿，华缨是四摄法、六神通、七觉支等，婉筵是一切诸禅定。</p> <p>万行、陀罗尼等，都包含在菩提心中，所以用众宝，栏楯等，来譬喻真正发菩提心。</p> <p>第三、善巧安心止现，是“安置丹枕”。丹枕有车内车外的分别，这是指车内的丹枕，便是坐卧时所用的枕头。</p> <p>丹枕可以安身，譬如止观法门，可以安心。丹是正色，譬如止观法门，是真正的法门。</p> <p>第四、破法遍，是“其疾如风”。破除道途上的一切障碍，所以能其疾如风，譬如用空、假、中三观，破除见思、尘沙、无明三惑，可以很快的到达如来智地。</p> <p>第五、识通塞，也是“安置丹枕”。</p> <p>那是车外的丹枕，便是车停时撑持车身的东西——轸。</p> <p>苦、集二谛、十二因缘、六蔽（慳贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴）尘沙、无明是塞，道、灭二谛、灭因缘智（灭十二因缘的智慧）、六度、一心三观是通，若通须护，若塞须破，于通中起塞，也须破除。</p> <p>车外的丹枕，车动时（行）丹枕常静（不用），车静时（停）丹枕常动（用以撑持），动时常静，静时常动，譬如于通则护，于塞则破。</p> <p>第六、道品调适，是“驾以白牛，肤色充洁，形体姝好，有大筋力，行步平正，其疾如风”等。道品是三十七道品，用三十七道品调停适当，是为道品调适。</p> <p>白牛譬四念处，肤色充洁譬四正勤，形体姝好譬四如意足，筋譬五根，力譬五力，行步平正譬七觉支，其疾如风譬八正道。</p> <p>第七、对治助开，是“又多仆从而侍卫之”。若正道多障，圆理不开，须修种种方便，对治障难，助开圆理。仆从譬种种方便，侍卫譬助开圆理。</p> <p>第八、知位次，既“行步平正”，必定游于四方，直至道场，终不以未到为已到，譬如不以凡滥圣，所以为知位次。</p> <p>第九、能安忍，既是“有大筋力”，必定能负荷重载，譬如能安忍内、外、顺、逆诸障。</p> <p>内障是自心的烦恼，外障是外来的阻碍，顺障如名闻、利养等，逆障如刀、兵、水、火等。</p> <p>第十、离法爱，既是“其疾如风”，必不停留于中途。</p> <p>譬如行人不于相似法中，而生贪著，不求进步。</p> <p>已将譬喻结合正说，现在，再来正解十乘观法。藏、通、别、圆四教，都讲十乘观法，名目虽同，内容大异。</p> <p>现在先讲藏教的十乘观法。</p>
		<p>第一、观正因缘境</p> <p>藏教是可思议的法门，所以不观不思議境，但观正因缘境。</p> <p>观是能观的智慧，正因缘境是所观的境界。什么是正因缘境呢？</p> <p>便是和六识（眼、耳、鼻、舌、身、意）相应的有漏（漏落于烦恼）种子为因，六尘（色、声、香、味、触、法）美（可爱的六尘）、恶（不可爱的六尘）、中庸（非可爱非不可爱的六尘）境界为缘，这种因缘，和合起来，便能出生三界（欲界、色界、无色界）色（色蕴）、心（受、想、行、识四蕴）、依（国土）、正（众生）、因果。</p> <p>观正因缘境，对破邪因缘和无因缘的两种颠倒，可以开发真正的知见。</p> <p>邪因缘，是指外道以时（时间）、方（方隅）、梵天（梵天祖翁）、极微（极细小的微尘）、四大（地、水、火、风）等为因能生一切法的种种邪说；</p> <p>无因缘，是指外道谓一切法无有因缘自然而生的邪说。</p> <p>这种邪因缘和无因缘的说法，都是由于颠倒计度，并不与真正的事实相符。</p> <p>若不观正因缘境，必定要堕落于邪因缘和无因缘的邪说中，所以首先须要观正因缘境，对破邪因缘、无因缘的两种邪说。这是发轫修行的第一要点。</p>

表 1-21：(22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(六) 十乘观法分十	第二、真正发心	<p>藏教是正化二乘，傍化菩萨。</p> <p>二乘但求自利，不知利他，所以不言发菩提心，但言真正发心。</p> <p>既观正因缘境，便知三界色、心、依、正、因、果，是由于和六识相应的有漏种子，及六尘美、恶、中庸境界和合而生。</p> <p>三界色、心、依、正、因、果，便是生死的苦果，要从生死的苦界中，得到解脱，必须消灭和六识相应的有漏种子，不著于六尘的美、恶、中庸境界。</p> <p>要做到这一步，惟一的办法，是趋求涅槃。</p> <p>惟有在涅槃中，才没有这和六识相应的有漏种子，才能不著于六尘的美、恶、中庸境界，才能彻底解脱生死的苦果。</p> <p>藏教的人，见到这一点，所以决定发出离心正求涅槃，不要名闻利养。</p> <p>志求涅槃，是不假，不假即是真；不要名、利，是不杂，不杂即是正，所以叫真正发心。</p> <p>《摩诃止观》中，分别发心的相状，列为十种：</p> <p>若心常常想念贪、瞋、痴，这是发地狱心；</p> <p>若心常常想念，要令眷属众多，贪求不息，这是发畜生心；</p> <p>若心常常想念，邪谄佞媚，阴贼忌害，或者要求名闻四达，自比贤圣，这是发鬼心；</p> <p>若心常常想念我慢贡高，求胜过于他人，而外面假装仁义道德，这是发阿修罗心；</p> <p>若心常常想念，爱乐世间，修持五戒，这是发人心；</p> <p>若心常常想念，爱乐生天，修行十善，或世间禅定，这是发天心；</p> <p>若心常常想念，要得大威势，令一切众生，悉皆依伏，这是发魔罗心（欲界主）；</p> <p>若心常常想念，要有利智辨聪，无事不知，这是发世智心（外道）；</p> <p>若心常常想念三禅的安乐，这是发梵天心（色界天）；</p> <p>若心常常想念，修戒、定、慧，趋求涅槃，这是发二乘心。</p> <p>这十种发心，前九种都是不真不正，第十种才是这里所指的真正发心。</p> <p>假使进一步，用大乘教义来衡量，那么连这第十种二乘心，还是不可以发的。</p> <p>学佛的人，应该自己勘验，我们现在发的到底是甚么心？</p>
		第三、善巧安心止观	<p>既已发心，便须修行。</p> <p>然而博地凡夫，罪障深重，终日散乱昏沉，不得安心，于是也就没有办法来进修，因此，就要善巧安心止观。</p> <p>五停心能止五障，是止；四念处观察身、受、心、法，是观。</p> <p>止观兼修，定慧平等，心便得安。</p>
		第四、破法遍	<p>见、思二惑，障碍一切行人，不得亲见真谛理性，所以必须破除。</p> <p>修五停心、四念处，功行胜进，能破见、思二惑。这里破法遍，本应遍破见思、尘沙、无明三惑，争奈藏教人只知有见思，不知有尘沙、无明，所以但言破见思，而不言破尘沙和无明。</p>
		第五、识通塞	<p>四谛中的苦、集二谛，十二因缘的顺生门，和慳贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴的六蔽，这都是塞；四谛中的道、灭二谛，十二因缘的还灭门，和布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧的六度，这都是通。</p> <p>是通应护持，令其增胜；是塞应破除，令其消灭。</p>
		第六、道品调适	<p>修三十七道品，调停适当，叫做道品调适。在五停心一法门中，便可以具足三十七道品，其他法门中，亦一一各具三十七道品；修三十七道品，便可以入三解脱门（空解脱门、无相解脱门、无作解脱门），到涅槃城。</p>
		第七、对治助开	<p>若利根人，修三十七道品，便可入三解脱门；若钝根人，还须修种种方便，如不净观、八背舍、八胜处、十一切处、四无量心、四无色定等，来帮助开发正见，亲见真谛理性，而不得于中起爱见慢。</p> <p>若起爱见慢，便堕于世间外道，不是佛法了！</p>
		第八、知位次	<p>既能照上面的方法进修，必能得到种种利益。</p> <p>但须记取，到这时候，不得生增上慢，得少为足，必须知道自己现在所到达的位次，免以凡滥圣的过失。</p>

表 1-22：（22 表）第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(六)十乘观法分十	第九、能安忍	安忍内、外诸障，如内来的烦恼、疾病，外来的名闻、利养，或刀、兵、水、火这些障碍的加临，必须要安心忍耐过去，不被转动。 这样，才可以从暖位，进到顶位，再进到忍位。 假使不能安忍，便很可能从顶位退到五逆，从暖位退到阐提。 要再从阐提、五逆来进修，更是困难了。 所以这安忍一法，也是修行过程中极重要的关键。
		第十、离法爱	既能安忍内、外诸障，又不得于所得法中生爱着心。 若生爱着，便不能从忍位进趋世第一位而入见道位。 这一点，也是很重要的，所以说：“不于似道，而生法爱，是为要意。” 若是利根人，只要观正因缘境，便可以悟见真谛，入见道位； 钝根人从第二真正发心到第七对治助开，也可以悟入见道位； 最钝根人，必须全修十法，方入见道位。 总之若能依照佛法，发心真实修持，决定可以成功，纵令钝根，亦必不唐捐其功。
	以上叙述藏教已毕，以下再依次叙述通教。		

表 2-1：（9 表）第二章、通教分六

科判	纲要
第二章、通教分六	叙述通教，也分六节：1、立名的意义；2、通教的根性；3、通教的道理；4、通教的结果；5、六即；6、十乘观法。
	(一)立名的意义 通教，钝根通前藏教，利根通后别、圆，通前通后，所以叫做通教。 钝根的人，依通教修行，但能见到真空理性，不能从空中见到不空的道理，结果，还只是灰身泯智，和藏教人证同样的真谛涅槃，所以说通前藏教。 利根的人，依通教修行，非但见到空理，而且还能见到不空的道理，这不空的道理，便是中道佛性。 这中道佛性，又分两种： 一种叫但中，一种叫不但中。 但中是超出于空、有二边的中道，生死是有一边，涅槃是空一边，但中是超出生死、涅槃的二边，独显一中，如离却虚空，别指一月，这样见到但中，使被接入别教；不但中是即空、有二边的中道，生死即涅槃，涅槃即生死，生死、涅槃当体便是中道佛性，譬如食蜜，中边皆甜，这样见到不但中，便被接入圆教。 这种但中、不但中的被接，便是通后别、圆的道理，所以说通后别、圆。 智者大师的《四念处》中说通教有三种意义： 一、因果俱通，声闻、缘觉、菩萨三乘同禀此教；如《涅槃经》所说三兽渡河，谓象、马、兔，河喻真空理性；菩萨喻象，菩萨亲见真空理性，断惑时烦恼习气俱尽，如象渡河，深入河底；辟支佛喻马，辟支佛也见真空理性，既断烦恼，更侵习气，然不能令习气净尽，如马渡河，不及象深；声闻喻兔，声闻也见真空理性，仅断烦恼，不除习气，如兔渡河，浮于水面。 这三乘虽然有断习气、不断习气等差别，但终是同禀通教，同见空理，同断见思，同证真谛涅槃，这是因果俱通。 二、因通果不通，就是接入别教的一类人，他们是依通教修行的，这是因通；而能于空中见到不空——但中佛性，结果，却证到了别教的位次，这是果不通。 三、通别通圆，别、圆二教所修的因和所证的果，都与通教不同，但借通教幻有即空的道理，从空悟入不空，见中道佛性，得入别、圆二教，所以说通教是摩诃衍之初门，这便是通别通圆。 又教、理、智、断、行、位、因、果八法皆通，所以叫做通教。 声闻、缘觉、菩萨三乘，同禀此教，是教通；同见真谛理性，是理通； 同得一切智，是智通；同断见、思惑，是断通；同乘摩诃衍，是行通； 同是乾慧地乃至佛地，是位通；同学般若波罗蜜，是因通； 同到萨婆若海，是果通。 八法俱通，所以叫做通教。 通教的经典，不比三藏教，有阿含、毗尼、阿毗昙等别部可指； 凡是方等、般若部中的经典，有明三乘人共禀共行的，便是属于通教。

表 2-2: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(三) 通教的道理分八	(二) 通教的根性	<p>通教的根性，便是三界内的利根众生。</p> <p>他们长住在欲界、色界、无色界里面，然而比起藏教的人，善根既深，智慧亦利，能够了知诸法当体即空。</p> <p>不同藏教的人，必须灭尽诸法，方证空理，所以称为利根。</p> <p>通教是摩诃衍之初门，正为教化菩萨，所以说菩萨断惑证真，名无生忍；傍化声闻、缘觉二乘，因为通教是三乘共禀的缘故。</p> <p>在通教中，又有利根、钝根。</p> <p>利根能通入别、圆二教，钝根仅与藏教证同样的涅槃。</p>
			<p>通教的道理，依三乘分别，便是无生四谛，思议不生灭十二因缘，理六度行；依七种二谛分别，便是幻有、空二谛，通含别二谛，通含圆二谛；依五种三谛分别，便是别入通三谛，圆入通三谛。</p>
		甲、无生四谛	<p>四谛，就是苦谛、集谛、灭谛、道谛，这和前面藏教中所说的相同。</p> <p>但藏教所明的是生灭四谛，而这里所明的是无生四谛。观一切法，如幻如化，当体无生，这便是无生的意义。三界二十五有依正二报，逼恼身心，这是苦义。</p> <p>通教便是说明这三界二十五有依正二报，犹如幻化，非是实有，当体即空。即使是空，当然就不能逼恼身心，这便是生死即涅槃，所以说：“苦无逼迫相”。</p> <p>见、思二惑，能起善恶诸业，惑、业和合，能招集生死，这是集义。</p> <p>通教便是说明这见、思二惑，善、恶诸业，皆由因缘所生；因缘所生之法，本无自性，全体是空；既全体是空，空之与空，也就无所谓和合，这便是烦恼即菩提，所以说：“集无和合相”。</p> <p>三十七道品，能对治生死、烦恼，这是道义。</p> <p>生死是苦，烦恼是集，所对治的苦、集本空，能对治的道谛，也本来是空，空之与空，岂复有二，所以说：“道不二相”。生死、烦恼，悉皆灭尽，这是灭义。</p> <p>今生死、烦恼本来是空，空便无生，既无有生，何处有灭，所以说：“灭无生相”。这便是无生四谛的道理。</p> <p>这无生四谛的道理，表面上只说明了一个空，好像就等于根本四见中的一个“无”见而已，其实却有天渊之别，必然要详细分析一下。</p> <p>第一、通教所明的空，是说因缘无性，无性即空，并不是说没有因缘所生的一切法；而邪见所执的无，便说无因无果，无一切法。</p> <p>第二、通教所明的空，是真正的道理，是符合于客观事实的；而邪见所执的无，只是出于他们的虚妄计度，是违反于客观事实的。</p> <p>第三、通教所明的空，可以使人很快的破见、思惑，见真谛理；而邪见所执的无，却是使人永久流落在三恶道中，得不到佛法的利益。</p>
		乙、思议不生灭十二因缘	<p>十二因缘也和前面藏教中所说的相同。</p> <p>但藏教所明的是思议生灭十二因缘，而这里所明的是思议不生灭十二因缘。</p> <p>通教的十二因缘，也可以心意卜度，可以语言分别，所以叫做思议；然而从无名缘行，一直到生缘老死，这十二支的因缘，都是如幻如化，当体即空；</p> <p>既然当体即空，那么十二因缘的顺生，也就是无生，十二因缘的还灭，也就是无灭；</p> <p>生即不生，灭即不灭，不生不灭，所以叫做不生灭。</p> <p>这便是思议不生灭十二因缘的道理。</p>
		丙、理六度行	<p>六度行也和前面藏教中所说的相同。</p> <p>但藏教所明的是事六度行，而这里所明的是理六度行。</p> <p>六度的事业，当体即是真空理性，达事即理，所以叫做理六度行。</p> <p>例如行布施时，不见能行布施的我，不见受我布施的人，也不见所布施的东西、和布施所应得的果报，像这样的布施，称为三轮体空。</p> <p>其他修持戒、忍辱、精进、禅定、智慧五度时，也一一都是三轮体空，这样的修行六度，便叫做理六度行。</p> <p>有些人谈理性，往往就遗弃了事相，这是不对的。</p> <p>理性和事相，是不可分离的，一切事相，当体即是真空理性，事即是理，不可外事以求理。</p> <p>终日勤修六度，而不著六度之相，这样，方才称为理六度行。</p>

表 2-3: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(三) 通教的道理分八	丁、幻有、空二谛	<p>二谛是真谛和俗谛。</p> <p>七种二谛中，通教所明有三种二谛： 便是幻有、空二谛，通含别二谛，通含圆二谛。</p> <p>幻有、空二谛：俗谛是幻有，指五阴、十二处、十八界等，非有似有，犹如幻事；</p> <p>譬如善于魔术的人，能于无中生有，变出种种人物，这变出的人物，无而忽有，然并不是真有，故名幻有；现在我们的五阴、十二处、十八界等，也和善于魔术的人所变出的种种人物一样，也是无而忽有，也并不是真有，名为幻有。</p> <p>这样的幻有，便是俗谛。</p> <p>真谛是幻有即空，指此幻有的五阴、十二处、十八界等，当体全空，不须把它们消灭后，方名为空。</p> <p>因为五阴等东西，既然和善于魔术的人所变出来的种种人物一样，那么变出来的人物，本非真有，既非真有，便是幻有，幻有就是空。</p> <p>这样幻有即空，便是真谛。</p> <p>在藏教的实有二谛，是以实有为俗谛，而这里却以幻有为俗谛；藏教以了无所有为真谛，而这里却以幻有即空为真谛。</p> <p>这幻有、空二谛，便成真、俗不二，事、理互融，和藏教的真俗二谛相反而不相融的，完全不同。</p>
		戊、通含别二谛	<p>俗谛是幻有，和前面幻有、空二谛中所说的相同。</p> <p>真谛是幻有即空，这个空，并不是空无一物，也不即是幻有，而是真如理体；换言之，就是但中佛性。</p> <p>但中佛性，其体不空，这便是从空中见到不空。</p> <p>这样通教的真谛中，包含了别教的中谛，因此就称为通含别二谛。</p>
		己、通含圆二谛	<p>俗谛是幻有，也和前面幻有、空二谛中所说的相同。</p> <p>真谛是幻有即空，这个空，既不是空无一物，也不即是幻有，也不是通含别二谛中所明的但中佛性，而即是如来藏，换言之，就是中道佛性（不但中）。</p> <p>这中道佛性，亦称为空，亦称为不空。</p> <p>若称为空，空中便具足一切法，一切法都趣于空；</p> <p>若称为不空，不空也具足一切法，一切法都趣于不空。</p> <p>这便是圆教的中道佛性。</p> <p>圆教的中道佛性，亦空、亦不空，这也是从空见到了不空。</p> <p>不过这里的不空，却又比通含别二谛的不空，深入了一层。</p> <p>这样，通教真谛中，包含了圆教的中谛，因此就称为通含圆二谛。</p>
		庚、别入通三谛	<p>三谛，是真谛、俗谛、中谛。</p> <p>五种三谛：便是别入通三谛、圆入通三谛、别三谛、圆入别三谛、圆妙三谛。</p> <p>别入通三谛，俗谛是有漏，真谛是无漏，中谛是非有漏非无漏。</p> <p>这别入通三谛，其实就等于通含别二谛。</p> <p>通含别二谛中的幻有为俗，就是这里的俗谛；幻有即空为真，就是这里的真谛；幻有即空中所有的真如理体——但中佛性，就是这里的中谛。</p> <p>这真如理体，是超出空、有，别显一中的，所以就成为别教的中谛。</p>
		辛、圆入通三谛	<p>俗谛和真谛，与前面别入通三谛中的真、俗二谛相同。</p> <p>中谛是非漏非无漏中具足一切法，一切法趣于非漏非无漏。</p> <p>这圆入通三谛，其实就等于通含圆二谛，通含圆二谛中的幻有为俗，就是这里的俗谛；幻有即空为真，就是这里的真谛；</p> <p>幻有即空中所有的如来藏——中道佛性，就是这里的中谛。</p> <p>这如来藏，具足一切法，一切法都趣入于此，所以就成为圆教的中谛。</p> <p>通教所明的有三种二谛，两种三谛，前面虽已作了一个简单的介绍，但是还不够明白，现在再来总述一下：</p> <p>通教中所说的俗谛，是幻有，指一切法，都好比镜中的像，水中的月，非有而有，所以称为幻有。</p> <p>通教中所说的真谛，有三种意义：</p> <p>一种是幻有即空，指一切法，都好比镜中的像，水中的月，非有而有，称为幻有，既是幻有，幻有即是空（这是幻有、空二谛中的真谛）。</p>

表 2-4: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(三) 通教的道理分八	辛、圓入通三諦	<p>一种是虽幻有即空，空中还具有真如理体——但中佛性，空中有不空（这是通含别二諦中的真谛）。</p> <p>一种是虽幻有即空，空中有不空，而此不空，即是如来藏——中道佛性，具足一切法，一切法都趣入于此（这是通含圆二諦中的真谛）。</p> <p>通教中所说的中諦，有两种意义：</p> <p>一种是超出空、有，别显一中的，这就是但中佛性（这是别入通三諦中的中諦）。</p> <p>一种是具足一切法，一切法都趣入于此，这就是中道佛性（这是圆入通三諦中的中諦）。</p> <p>这里虽然说的是通教的道理，有许多地方，却都已深入了别、圆二教的范围，像通含别、通含圆、别入通、圆入通等都是。</p>
	(四) 通教的因果		<p>通教的因，是体空观。观察色、受、想、行、识五阴，眼、耳、鼻、舌、身、意六根，加上色、声、香、味、触、法六尘的十二入，再由十二入加上眼、耳、鼻、舌、身、意六识的十八界，这五阴、十二入、十八界，就包括了我们的世界和身心，观察这些东西，都是因缘所生，不从自生，不从他生，亦不是自他共生，亦不是无因缘而生。</p> <p>怎么说不从自生呢？</p> <p>譬如人家骂我一句，我就生起了瞋恨心，这个瞋恨心，并不是从自己心里生出来的，因为心尚且本来是空，那里能生出瞋恨来。</p> <p>假使自己心中能生出瞋恨，那么就不须要等到人家来骂，方才生瞋恨，一切时中，应该常常生起瞋恨心，而其实不然！</p> <p>就是说明瞋恨心不是从自己心里生出未的。</p> <p>怎么说不从他生呢？</p> <p>这个瞋恨心，虽然因为人家来骂，才生起来的，然而人家去骂已断烦恼的圣人，圣人并不会生瞋恨心，或者去骂木石，木石也不会生瞋恨心。</p> <p>可见这个瞋恨心，也不是骂的人身上生出来的，这就说明瞋恨心不是从他人方面生出来的。</p> <p>怎么说不自他共生呢？</p> <p>这个瞋恨心，既不是从自己心里生出来的，也不从他人方面生出来的，单是自己不会生瞋恨心，单是他人也不会生瞋恨心，自、他两面都不会生瞋恨心，那么合起来，也是不会生瞋恨心。</p> <p>譬如两个瞎子合起来，不会成为亮眼，两堆沙合起来，不会成为米，这就说明瞋恨心不是自他和合共同生出来的。</p> <p>怎么说不无因缘而生呢？</p> <p>一切万物的出生，必定要有它出生的因缘，不能无因而有，我们不能在深夜忽然看见太阳，也不能使一块泥土忽然变成了金子，这个瞋恨心的生起，必须有它生起的条件。</p> <p>假使没有自己的心和他人的骂，也不会生起瞋恨心来的，这就说明瞋恨心不是无因缘而忽然生出来的。</p> <p>这就叫做四句推检，结果，四皆不生。</p> <p>既然四皆不生，为什么我们现在又明明觉得有这个瞋恨心呢？</p> <p>应该知道：这个瞋恨心，是无生而生，生即无生，譬如镜中的像，水中的月，非有似有，有即非有。</p> <p>《中论》中说：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”</p> <p>观察瞋恨心是如此，观察其他一切法，都是如此。</p> <p>这样，就见到身心世界，一切皆是幻有，幻有即空，这便叫做体空观。</p> <p>藏教的析空观，是要把一切法，分析而后，方见是空。</p> <p>通教的体空观，观一切法，当体是空，不须分析。</p> <p>这样观察，可以破人我执，出分段生死，证真谛涅槃。</p> <p>若是利根的人，便可以用体空观，破法我执，出变易生死，证入别、圆二教的位次。</p> <p>通教的果，是真谛涅槃。这里的真谛涅槃，事实和藏教的偏真涅槃相同。</p> <p>不过藏教的偏真涅槃，是要灭尽一切法，方证涅槃；</p> <p>而通教的真谛涅槃，便是见一切法，当体是空，便是涅槃，不待灭尽方空。</p> <p>通教里的声闻、缘觉、和佛所证的果位，还是同藏教一样的；</p> <p>若是利根的人，便可以通入别、圆二教，那么他们所证的涅槃，也就和这里的真谛涅槃大不相同了。</p>

表 2-5: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(五) 六即分六		<p>就通教而谈六即，还是很勉强的。</p> <p>通教固然有六个阶段的位次，也能互相融通，但并没有谈到本有佛性，是即而非佛。现在姑且依圆教的教义，就通教而谈六即的位次。</p> <p>先制一表，表明六即的位次，然后依次叙述。</p> <div style="margin-left: 40px;"> <p>┌一理 即—真空法性</p> <p>┌二名字即—了达真空法性</p> <p>┌三观行即—第一乾慧地—和藏教五停心、别相念、总相念齐</p> <p>六 ┌四相似即—第二性地—和藏教暖、顶、忍、世第一位齐</p> <p>即 ┌┌第三入地—</p> <p>┌┌第四见地——和藏教须陀洹果齐</p> <p>┌┌第五薄地——和藏教斯陀含果齐</p> <p>┌五分证即—第六离欲地——和藏教阿那含果齐</p> <p>┌┌第七已办地——和藏教阿罗汉果齐</p> <p>┌┌第八辟支佛地——和藏教辟支佛果齐</p> <p>┌┌第九菩萨地</p> <p>┌六、究竟即——第十佛地——和藏教佛果齐</p> </div>
			<p>就是真空法性。</p> <p>《中论》说：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”</p> <p>一切诸法，不论是心是境，都如镜花水月，乾城阳焰，既非自生，亦非他生，亦非自他和合而生，亦非无因而生，四句推检，求其生相，了不可得，名为无生，无生之理，便是真空法性。</p> <p>这真空法性，在佛不增，在生不减，今古常然，始终不改。</p> <p>若依四谛解释：三界诸苦，都如空华一般，苦无逼迫相，当下即是真空法性；集无和合相，烦恼本空；道不二相，无有能治所治；灭无生相，生既不有，何处有灭；这集、灭、道三谛，也和空华一般，当下即是真空法性。</p> <p>譬如空华显现的地方，就在虚空之中，华本无有，唯有虚空而已。</p> <p>藏教所说的法性，是在因果事相之外，称为偏真法性；这里所说的法性，不离因果事相，因果事相当下便是法性，称为真空法性。</p> <p>因果事相，叫做俗谛，法性叫做真谛，真、俗二谛，圆融无碍，这才是通教的法性。</p> <p>通教是通前藏教，通后别、圆二教的。</p> <p>若把真空法性，误认为在因果事相之外，这便成了藏教的偏真法性；</p> <p>若见真空法性中还有不空的道理，这不空的道理，是超出于生死、涅槃以外的，就成了别教的但中佛性；</p> <p>若见真空法性中，还有不空的道理，这不空的道理，与一切法圆融无碍，这就成了圆教的中道佛性。</p>
			<p>就是了达真空法性。</p> <p>了知一切色法、心法、世间法、出世间法、有漏法、无漏法，都是因缘所生，当体即是真空法性，犹如幻化梦境，非有而有，有即非有。</p> <p>譬如人做梦的时候，看见山河大地、人物事业，宛然是有，等到梦觉的时候，便一毫也不可得。</p> <p>一切诸法，也就如梦境一般，当体全空，所以说：“生死涅槃，同于昨梦。”</p> <p>能够这样地真实了解，便是通教名字即的位次。</p>
			<p>就是第一乾慧地。</p> <p>是三乘外凡位。</p> <p>见思烦恼譬如火，真空法性譬如水，用真空法来对治见、思烦恼，譬如用水克火。在这里，已经了达真空法性，能依教修观。</p> <p>虽然有些智慧，然而烦恼的火，还没有消灭，法性的水，还没有引出，只是乾燥的智慧，所以称为乾慧。</p> <p>在这里，同藏教一样修五停心、别相念、总相念。</p> <p>但是能观察五阴、十二入、十八界，如幻如化，当体即空，便和藏教不同。</p>

表 2-6: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(五) 六即分六	4、相似即	<p>就是第二性地。是三乘内凡位。仿佛见到真空法性，所以称做相似。</p> <p>性指法性，过乾慧地，得暖法、顶法、忍法、世第一法，在这个阶段里，通称为性地。</p> <p>在这里，法性的水，仿佛已经引出了，见、思烦恼的火，已经潜伏而不现了，智慧辗转增长，烦恼逐渐微薄，法性仿佛显现，是为性地。</p> <p>和藏教暖、顶、忍、世第一位齐。</p>
		5、分证即	<p>这里有七个位次：</p> <p>1、第三八人地，2、第四见地，3、第五薄地，4、第六离欲地。</p> <p>5、第七已办地，6、第八辟支佛地，7、第九菩萨地。</p> <p>在藏教里，第七已办地，即是阿罗汉位。</p> <p>第九辟支佛地，即是辟支佛位，都要算做究竟即。</p> <p>通教是通于三乘的，依二乘说起来，第七已办地，第八辟支佛地，可以算做究竟即；</p> <p>若依大乘说，唯有佛地，才可以算做究竟，所以现在第九菩萨地以前，一律算做分证即。</p> <p>1、第三八人地，2、第四见地，是三乘见道位。</p> <p>体达见惑烦恼，即是真空法性，断三界见惑。八人就是八忍。</p> <p>在这二位时，修八忍八智（八忍、八智，藏教中曾列表），已经得八忍七智——十五心，便还没有得到道类智，这是八人地；</p> <p>八忍八智——十六心具足，顿断三界八十八使见惑，亲见真空法性，便是见地了。</p> <p>这二位，虽分两地，其实是用无间三昧连续证得的，在修观时，无有间断，不出于观，名为无间三昧。</p> <p>十五心时，称为八人地，十六心满，便称见地。和藏教须陀洹果齐。</p> <p>3、第五薄地，三乘断欲界九品思惑中前六品思惑，体达欲界思惑烦恼，即是真空法性。</p> <p>第四见地，已断见惑，但思惑还没有断，现在进断欲界六品思惑，烦恼渐薄，所以称为薄地。和藏教斯陀含果齐。</p> <p>4、第六离欲地，三乘断欲界九品思惑尽，体达欲界思惑烦恼，即是真空法性。</p> <p>断身见、戒取、疑、贪、瞋五下分结，离欲界烦恼，所以称为离欲地。</p> <p>和藏教阿那含果齐。</p> <p>5、第七已办地，三乘断三界见、思惑尽。</p> <p>体达色界、无色界思惑烦恼，即是真空法性。</p> <p>断掉举、慢、无明、色染、无色染五上分结。</p> <p>这时，色界、无色界七十二品思惑，都已断除，所作已办，所以称为已办地。</p> <p>和藏教阿罗汉果齐。</p> <p>第七已办地以前，都是三乘共行，第八辟支佛地以上，过二乘地，唯是菩萨所行。</p> <p>6、第八辟支佛地，第七已办地断见、思惑尽，犹有习气存在，譬如烧木成炭；这里，更侵习气，譬如烧炭成灰。和藏教辟支佛果齐。</p> <p>7、第九菩萨地，第七已办地，断尽见、思惑，第八辟支佛地，侵除习气，到这里，习气也将要断尽了。</p> <p>二乘观一切法空，菩萨虽观空，而不住于空；更能从空入假，作六度万行等利益众生之事，所以超出于二乘。</p> <p>菩萨既观真谛，又观俗谛，所以得法眼：既照真谛，又照俗谛，所以得道种智。</p> <p>能够游戏神通，净佛国土，成就众生。</p> <p>藏教所说的菩萨，并不断惑，但是伏惑而不发，叫做伏惑行因。</p> <p>因为藏教认见、思惑为三界的根本，若断见、思惑，就不能再到三界里度众生了。</p> <p>通教所说的菩萨，虽断见、思惑，而不断习气，叫做扶习润生。</p> <p>因为通教认为若断习气，便成为一无所有，岂能再到三界度众生呢？</p> <p>所以必须用本来誓度众生的愿力，扶起残余的习气，以滋润三界的生死，生于三界之中，作利益众生的事业。</p> <p>若别、圆二教的菩萨，就不须伏惑行因，也不用扶习润生，因为别、圆二教中，有中道佛性，这中道佛性，是不空的；</p> <p>自能从这里发起应化等身，遍于法界，济度众生。</p>

表 2-7: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(五) 六即分六	5、分证即	<p>藏教虽说有菩萨，其实是没有菩萨的，既不断见、思烦恼，岂能历三阿僧祇劫，不会迷失退堕呢？</p> <p>藏教的菩萨，其实本是别、圆二教的菩萨，为化二乘，方便应现，并不是真有不间断惑的菩萨啊！所以这里，正说菩萨决定断惑！</p> <p>若说菩萨不断惑，是方便的说法，不是真实的道理。</p>
		6、究竟即	<p>第十佛地。过菩萨地，便入佛地。</p> <p>用誓愿力，扶习润生，生阎浮提中，八相成道：</p> <p>1、从兜率天下、2、入胎、3、出胎、4、出家、5、降魔、6、成道、7、转法轮、8、入涅槃。</p> <p>众生机缘既熟，运用与真空法性相应的一念智慧，顿断一切烦恼习气，坐七宝菩提树下，天衣为座，现带劣胜应身成佛。</p> <p>通教的佛身，本来也是丈六之身，但能现十里、百亿尊特之身；若钝根人所见，便是丈六佛身；若利根人所见，便是尊特之身；实是一佛，机见不同。</p> <p>丈六名为劣，尊特名为胜，所以称为带劣胜应身。</p> <p>为三乘人，转无生四谛法轮，所谓“苦无逼迫相，集无和合相，道不二相，灭无生相”等义。</p> <p>化缘既尽，便入涅槃。</p> <p>阿罗汉留习气，如烧木为炭；辟支佛侵习气，如烧炭为灰；佛烦恼习气，一切都尽，如劫火烧须弥山，一切大地都尽，无炭无灰。究竟和藏教佛果一样。</p> <p>藏、通二教，虽说有佛果，其实是没有佛果的。</p> <p>因为藏教观偏空法性，通教观真空法性，既然是空，用什么根据来成佛呢？</p> <p>原来藏、通二教的佛果，其实本是别教初地以上、圆教初住以上的菩萨，为化二乘，示现成佛。</p> <p>佛是常住涅槃而不舍生死的，岂有像藏、通二教所说究竟灰身泯智的佛果呢？</p>
	(六) 十乘观法分十	第一、观境	<p>通教的十乘观法，名目和藏教相同，而意义大异。</p> <p>观察天、人、阿修罗、地狱、鬼、畜生六道众生的五阴（色、受、想、行、识）、十二入（眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入、色入、声入、香入、味入、触入、法入），都是因缘所生，本来是空，犹如幻化，非有而有。</p> <p>这样，观察所观的境界，如幻如化；又须了知能观境界的心识，也是如幻如化。</p> <p>于是，能观所观，都成为如幻如化。</p> <p>既知能观所观，都如幻化，便能令烦恼很快的断除，智慧很快的增长。</p> <p>不过修这样的观法，必须用切实的工夫，并不是口头说说，可以算数。</p> <p>也不是稍微开一点豁达的空见，可以冒滥的。</p> <p>必须真知灼见，一切诸法，犹如幻化，对于涅槃生死，无所执著，这才是通教中所修的观法。</p> <p>知生死如幻化，便不会贪著生死或逃避生死，知涅槃如幻化，便不会背舍涅槃或滞著涅槃。</p> <p>我们现在自问：能不能修这样的观法呢？</p> <p>若道能修，便不免自欺欺人。</p> <p>因为我们自心中刹那刹那之间，不知有多少贪欲、瞋恚、愚痴的念头，那里就能同这种观法相应呢！</p> <p>若道不能修，又是自暴自弃。</p> <p>一切众生皆有佛性，皆当成佛，岂我一人，无有佛性，不应成佛！</p> <p>圆教的不思议境，尚且即心本具，何况通教的观法呢！</p> <p>于是，既不可自暴自弃，又不可自欺欺人。</p> <p>佛法是决定要修学的，任何困难，任何阻碍，都必须加以排除，非达到自他成佛的目的不可；</p> <p>地位必须要弄清楚，我们是博地凡夫，通身都是罪业，万不可以凡滥圣，自欺欺人。</p> <p>知之为知之，不知为不知，能则谓之能，不能则谓之不能，常常惭愧忏悔，务使内外如一，言行如一，方能渐渐有相应分。</p> <p>利根的人，修这种如幻如化的观法，便能证无生忍，十乘观法，任运具足；钝根的人，不能即证无生忍，还须修习下面真正发心等法。</p>

表 2-8: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(六) 十乘观法分十	第二、真正发心	<p>不假叫做真，不邪叫做正。</p> <p>通教是三乘共行的，所以不言发菩提心，但言真正发心。</p> <p>真能观生死涅槃犹如幻化，既不贪著，亦无执滞，不求名闻利养，穷达、吉凶、生死，都不能动其心，这样，方可以算做真正。</p> <p>我们应当自己勘验，发心学佛，真不真呢？</p> <p>正不正呢？</p> <p>既然说是真正学佛，为什么在暗室无人之地，心念隐微之中，自欺其良知呢？</p> <p>为什么对于些微的得失，便不能放下呢？</p> <p>可见，这真是发心的不真和不正。</p> <p>若在这里放过，即使再多学些佛法，尽管熟读三藏十二部，撑肠拄腹，还是归于无用！</p> <p>这里的真正发心，有三种人：声闻、缘觉，志脱苦轮，直观无生四真谛——苦无逼迫相，集无和合相，道不二相，灭无生相，断见、思惑。</p> <p>菩萨体达诸法，犹如幻化，依无生四谛，发四弘誓愿，虽知涅槃如幻化，而能任运以大慈心与众生以三乘涅槃之乐；虽知生死如空华，而能任运以大悲心，拔众生分段生死之苦。</p> <p>虽能这样，与众生乐，拔众生苦，而知一切诸法，如镜中之像，水中的月，非有而有，有即非有，既不执滞，亦不止息。</p>
		第三、善巧安心止观	<p>凡夫的心，所以不能深入佛海，便是为了昏沉和散乱的障碍。</p> <p>因此，必须修止观来对治。</p> <p>止是止息妄念，妄念止息，散乱毛病就没有了；观是观照诸法，诸法明显，昏沉的毛病也就没有了。</p> <p>通教的止观，是如空如幻的止观。</p> <p>用如空如幻的止观，对治如空如幻的昏散，于是，就能发起如空如幻的智慧，破除如空如幻的烦恼。</p>
		第四、破法遍	<p>所破的是见、思惑，能破的是智慧。</p> <p>以如空如幻的智慧，来破如空如幻的见、思惑，虽能破所破，都如空如幻，然亦非无能破所破。</p> <p>若道见、思烦恼，如幻如化，有即非有，破除它做什么？</p> <p>智慧也如幻如化，有即非有，还有什么东西来破见、思惑？</p> <p>不知如幻如化，并不就是没有，譬如善幻人所变的东西，确有此物，蜃楼海市，亦真有所见。</p> <p>智慧烦恼，虽都如幻如化，而幻化智慧，不可不生，幻化烦恼，不可不破！</p>
		第五、识通塞	<p>四谛中的苦、集二谛，十二因缘中的流转门，和慳贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴，这是塞；</p> <p>四谛中的道、灭二谛，十二因缘中的还灭门，如布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，这是通。</p> <p>通是如幻如化，塞也是如幻如化，用如幻如化的通，通如幻如化的塞，令无塞不通。</p> <p>在这些地方，明见不昧，叫做识通塞。</p> <p>通是能通涅槃门，塞是阻塞涅槃门的障碍物，障碍不去，就永不能趋入涅槃。</p> <p>非但对于通塞二法，要明确认识，又须坚毅的精神，对于涅槃门中的障碍物，毫不犹豫地加以廓清。</p>
		第六、道品调适	<p>能修的人，如幻如化不可得，所修的道品，也如幻如化不可得。</p> <p>虽能修所修，都不可得，而须精进修习三十七道品。</p> <p>若道：人法都空，无能修所修，慳贪、破戒，皆不可得，不碍涅槃，不必修习三十七道品。</p> <p>这是最大的邪见，是魔眷属，引诸众生，堕于恶道。</p> <p>应当不为所惑，勤修道品，调适己心，入三解脱门。</p>
		第七、对治助开	<p>藏教的人，定执一切诸法，无常、苦、空，而不知无常、苦、空，都是因缘所生，缘生无性，犹如幻化，不可定执。</p> <p>通教的人，就用这种如幻如化的智慧，来对治藏教的执著，帮助开通三解脱门，到达涅槃。</p>

表 2-9：（9 表）第二章、通教分六

第二章、通教分六	（六）十乘观法分十	第八、知位次	<p>从乾慧地、性地，直到佛地，一切位次，也是如幻如化，非有而有，不可于中，生起执著。</p> <p>然而一切位次，却历然不紊，不可以凡滥圣。</p> <p>设若未得谓得，未证谓证，犯大妄语，堕无间狱。</p> <p>如佛世有一比丘，出家修道，得初禅定，自以为已经证得了须陀洹果；从是进修，得四禅定，自谓已经证得了阿罗汉果；等到临命终时，四禅天的中阴身现前，于是便毁谤佛法，说：</p> <p>“我已证得阿罗汉果，应得涅槃解脱，为什么还有中阴身？我是阿罗汉，尚不得涅槃，可见佛说，全是虚妄，宇宙间并没有涅槃，也没有解脱。”</p> <p>他因为这样毁谤涅槃，毁谤解脱，毁诸如来，四禅天的中阴身消灭，地狱的中阴身现前，命终堕入阿鼻地狱。</p> <p>又如《大智度论》中说：</p> <p>“魔语菩萨：‘汝于诸佛受菩提记，父母兄弟名某。’若受著者，成增上慢。”</p> <p>学佛人初闻佛法，好谈即心是佛，现身成佛等语；论道理可以这样讲，论事相，则佛与众生天地悬殊。</p> <p>若或事理不明，以凡夫地，拟于佛果，是即魔眷，必堕地狱，不可不慎。</p> <p>以满益大师的智慧功德，临终云：“名字位中真法眼，未知毕竟付何人。”</p> <p>但示居名字即位，况吾辈凡夫，罪障深重，论智慧功德，与满益大师相较，何啻天渊，而乃不知惭愧，妄拟圣境，这是要不得的！</p>
		第九、能安忍	<p>内来的烦恼、疾病，外来的名闻、利养、刀、兵、水、火，这些障难，都如幻如化，非有而有，能够安心忍耐过去，便可以从乾慧地进入性地。</p> <p>这里的安忍，和藏教不同。</p> <p>藏教认一切障难为实有，所以修行安忍很为困难；通教观一切障难，如幻如化，非有而有，于是修行安忍，就容易得多。</p> <p>观一切障难，如幻如化，是完全靠着智慧的力量，所以智慧是学佛所最需要的利器。</p>
		第十、离法爱	<p>既能安忍，便可以从乾慧地，进入性地。</p> <p>性地是相似即位，相似见法性，而不是真见法性。</p> <p>若误以相似为真实，于中生爱著心，不求进步，便不能从性地进到八人地见地，入见道位，所以必须离法爱。</p> <p>不论学佛法或学世间法，所以不能进步的原因，虽然很多，主要的便是主观思想在作祟，主观思想正类于佛法中所说的法爱。</p> <p>因为人对于自己的主观坚持不舍，于是就不能接受他人的忠告善导，不能接受书本上的嘉言法训，永远只能停止在自己的主观思想上，不能前进一步。</p> <p>而且，不进则退，既然坚执自己的主观，必将令心思才力，日渐退化，设若一旦发生意外的问题，便弄成张皇失措，无法应付，这是多么危险的事啊！</p> <p>因此，我们在这一点上，必须提高警惕，从善如流，去恶如弃，常常知非，日日改过，绝对不要保留些微的主观思想，才可以寡过修身，渐次从凡夫地，入于佛法。</p> <p>利根的人，但观如幻之境，便能入见道位；</p> <p>钝根人，从第二真正发心，到第七对治助开，也可以悟入见道；</p> <p>最钝根人，必须全修十法，方入见道。</p>
		以上叙述通教已毕，以下再依次叙述别教。	

表 3-1: (9 表) 第三章、别教分六

科判	纲要
第三章、别教分六	<p>叙述别教，也分六节：1、立名的意义；2、别教的根性；3、别教的道理；4、别教的因果；5、六即；6、十乘观法。</p>
	<p>别教是三界外菩萨所修学的法门。 教、理、智、断、行、位、因、果八法，别异于前之藏、通二教； 别异于后之圆教，所以叫做别教。 教、理、智、断、行、位、因、果八法，相生的次第，是这样的： 没有言教，就不能说明道理，所以第一是教；言教所以说明道理，所以第二是理； 明白了道理，就可以生起智慧，所以第三是智； 有了智慧，才可以断惑，所以第四是断；断惑必须修行，所以第五是行； 修行就可以证得种种位次，所以第六是位； 位次之始，是第七因；位次之终，是第八果。 又中道佛性是第七因，妙觉极果是第八果。 所谓八法皆别：一教别，独被菩萨，不通二乘，是别前藏、通二教；又不是圆教一乘，是别后圆教。 二理别，真、俗、中三谛，隔历不融，次第而证。 藏、通二教，没有三谛的名称，是别前二教；又不是圆融三谛，是别后圆教。 三智别，一切智、道种智、一切种智，三智次第而证。 藏、通二教，但有一切智和少分道种智，没有一切种智，是别前二教；圆教三智一心中得，今既次第，是别后圆教。 四断别，见思惑、尘沙惑、无明惑，三惑次第而断。 藏、通二教，但断见思惑和少分尘沙惑，无明名字尚不可得闻，何况论断，是别前二教；圆教不断而断，圆断三惑，今既次第而断，是别后圆教。 五行别，行谓圣行（戒、定、慧，名圣行）、梵行（慈、悲、喜、舍，名梵行）、天行（依理成行，名天行）、婴儿行（从天行体，起化他用，示同小善，名婴儿行）、病行（示同烦恼，名病行），五行次第而修。 藏、通二教，但有圣行和少分梵行，没有天行、婴儿行、病行，是别前二教；圆教一行一切行，圆修五行，今既次第，是别后圆教。 六位别，有十住、十行、十回向（三贤）、十地（十圣）等位次。 不同藏教的七方便、四果和缘觉、菩萨三乘的位次，不同通教十地的位次，是别前二教；圆教一位一切位，随举一位，即圆具诸位，今位位不能相收相摄，是别后圆教。 七因别，一因迥出，正因佛性，超出生死、涅槃二者之外。 藏、通二教，不知正因佛性，是别前二教；圆教明正因佛性、缘因佛性、了因佛性同时具足，今既一因迥出，是别后圆教。 八果别，一果不融，位位不相即，直到妙觉极果，方证法身，不说“初发心时，便成正觉”等道理。 藏、通二教，不知法身，是别前二教；圆教四德（常、乐、我、净）三身（法身、报身、化身），同时具足，一德一切德，一身一切身，今既不然，是别后圆教。 别教的经典，也不比三藏教有别部可指；诸大乘经中，广说菩萨历劫修行，教、理、智、断、行、位、因、果互不相摄等，便是别教之相。</p> <p>（一）立名的意义</p> <p>别教的根性，是三界外的钝根众生。他们已经超出了欲界、色界、无色界。 所谓根，是指：信根、精进根、念根、定根、慧根。 这五根都迟钝，所以称为钝根。不能了知圆融三谛的道理；不能三智一心中得；不能一断一切断，断一切惑；不能一行一切行，修一切行；不能一位一切位，论一切位；乃至一因迥出，不知三因圆具；一果不融，不知即心是佛等，所以称为钝根。 别教的菩萨，虽称钝根，这是对圆教的利根菩萨而言。 其实，这些菩萨的福德、智慧、神通、威力，都是了不起的！ 他们已经超出了三界，都能够修学无量佛法，亲近无量诸佛，度脱无量众生，直至登地以后，便入于圆教的位次，声闻、缘觉都不能望其项背。 我们决不可因为钝根的缘故，便轻慢别教的菩萨。 别教是独被菩萨的教法，没有声闻、缘觉的二乘。 然而通教中利根的人，却能接入别教。 通教中利根的人，自被接后，便成为别教的菩萨，不再称为声闻、缘觉了。</p> <p>（二）别教的根性</p>

表 3-2: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(三) 别教的道理分七		<p>别教的道理：是无量四谛，不思議生灭十二因缘，不思議六度、十度。</p> <p>依七种二谛分别：是显中二谛，圆入别二谛。</p> <p>依五种三谛分别：是别三谛，圆入别三谛。</p>
		甲、无量四谛	<p>藏教明生灭四谛，通教明无生四谛，而这里所明的是无量四谛。</p> <p>四谛有无量相，是菩萨法，非是声闻、缘觉所知，叫做无量四谛。</p> <p>苦有无量相，如地狱一界，便有八寒八热、十六游增、一百八狱、乃至八万四千鬲子地狱，一一狱中，受苦形状，亦复多种。</p> <p>只是地狱一界，尚有无量苦痛，何况饿鬼、畜生十法界诸苦（诸佛无苦，以众生之苦为苦），所以说：“苦有无量相，十法界不同故。”</p> <p>集有无量相，但论见惑，便有单四见、复四见、具足四见、六十二见、一百八见，一一见皆有八十八使，只是见惑已自无量，何况思惑、和尘沙惑、无明惑，所以说：“集有无量相，五住烦恼（见一切住地为见惑，欲爱住地、色爱住地、无色爱住地为思惑，他人分上的见思惑，为尘沙惑，无明住地为无明惑，五住即是三惑，只开合不同而已）不同故。”</p> <p>道有无量相，如大小二乘，偏、圆、权、实，各有八万四千法门，一佛的法门，已如恒沙之多，何况十方诸佛的法门，所以说：“道有无量相，恒沙佛法不同故。”</p> <p>灭有无量相，法门既已无量，由法门所趣入的指归，也是无量，所以说：“灭有无量相，诸波罗蜜不同故。”</p> <p>这是无量四谛的道理。</p>
		乙、不思議生灭十二因缘	<p>藏教明思议生灭十二因缘，通教明思议不生灭十二因缘，而这里所明的是不思議生灭十二因缘。</p> <p>这种十二因缘，唯是三界外大菩萨境界，声闻、缘觉，尚且不知，何况其他，所以为不思議。</p> <p>虽离分段生死，犹有变易生死，所以称为不思議生灭十二因缘。</p> <p>这种十二因缘，共有两层意义：</p> <p>一是迷于中道真实义谛，不了心外无法，厌苦、断集、证灭、修道，是根本无明（无明）；因此根本无明，发起三界外偏真无漏行（行）；</p> <p>因此偏真无漏行，引生方便有余土中变易生死的识种（识）；</p> <p>因此识种，成无漏五阴（名色）；因此而起慧眼、慧耳等（六入）；</p> <p>因此而缘偏真谛理（触）；因此而起无漏正受（受）；</p> <p>因此而起涅槃法爱（爱）；因此而取著涅槃（取）；</p> <p>因此而润变易生死的识种，今生有芽（有）；</p> <p>因此而招感方便有余土中不思議变易生死（生和老死）。</p> <p>这是第一层意义。</p> <p>二是迷于中道真实义谛，不了心外无法，诃弃真空，别修万行，是根本无明（无明）；</p> <p>因此根本无明，发起三界外入假神通行（行）；</p> <p>因此入假神通行，引生实报庄严土中变易生死的识种（识）；</p> <p>因此识种成亦有漏亦无漏五阴（名色）；因此而起法眼、法耳等（六入）；</p> <p>因此而缘三界外胜妙境界（触）；因此而生乐无乐受（受）；因此而起神通法爱（爱）；</p> <p>因此而于神通法爱，深生取著（取）；因此而润变易生死识种，令生有芽（有）；</p> <p>因此而招感实报庄严土中不思議变易生死（生和老死）。</p> <p>这是第二层意义，这是不思議生灭十二因缘的道理。</p>
		丙、不思議六度、十度	<p>藏教明事六度行，通教明理六度行，而这里所明的是不思議六度、十度。</p> <p>这种六度、十度，唯是三界外大菩萨境界，不是声闻、缘觉所知，所以称为不思議。</p> <p>布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若（智慧），这是六度，再从般若一度中，开出四度，便是方便、愿、力、智（一说从禅定，开出愿、力二度，从般若开出方便、智二度），共成十度。</p> <p>教化众生，随其心乐，现身说法等，这是方便；</p> <p>成就一切众生，供养一切诸佛等，这是愿；</p> <p>具深心力，无有杂染等，这是力；知一切法真实，知一切如来力等，这是智。</p> <p>一一度中，摄一切法，生一切法，成一切法，浩如恒沙，这是不思議六度、十度。</p>

表 3-3: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(三) 别教的道理分七	丁、显中二谛	<p>七种二谛中，藏教所明有一种二谛，便是实有二谛；通教所明有三种二谛，便是幻有、空二谛，通含别二谛，通含圆二谛；这里所明有两种二谛，便是显中二谛、圆入别二谛。</p> <p>显中二谛：俗谛是幻有、幻有即空。</p> <p>指五阴、十二处、十八界等，非有似有，犹如幻事，譬如善于魔术的人，变出种种人物，这变出来的人物，无而忽有，并非真有，既非真有，便是幻有，幻有便是空，这是俗谛。</p> <p>十法界一切诸法，都是幻有，也都是空，都是俗谛所摄。</p> <p>真谛是不有不空，超出空、有以外，另有但中佛性。</p> <p>这但中佛性，既超出于生死，亦超出于涅槃，而为十法界迷悟所依，这是真谛。</p> <p>这真谛既是但中佛性，虽名真谛，真实即是中谛，所以称为显中二谛。</p>
		戊、圆入别二谛	<p>俗谛是幻有、幻有既空，和前面显中二谛中的俗谛相同。</p> <p>真谛是不有、不空，一切法趣不有、不空。</p> <p>不有、不空，具足一切法，一切法皆趣入于不有、不空，不有、不空之外，更无一法可得，这是圆教的中道佛性，名为真谛。</p> <p>这真谛比显中二谛中不有、不空的真谛，深入了一层，而成为圆教的中道佛性了，所以称为圆入别二谛。</p>
		己、别三谛	<p>五种三谛中，通教所明有两种三谛，便是别入通三谛，圆入通三谛；这里所明也有两种三谛，便是别三谛，圆入别三谛。</p> <p>别三谛：俗谛是幻有，真谛是幻有即空。这是把前面显中二谛中的俗谛，开为真、俗二谛，而以显中二谛中所明不有、不空的真谛，为这里的中谛。</p> <p>有是俗谛，空是真谛，但中佛性，超出空、有，别显一中，名为中谛。</p> <p>和显中二谛，但有开合的不同，这是别三谛。</p>
		庚、圆入别三谛	<p>俗谛是幻有，真谛是幻有即空。</p> <p>这是把前面圆入别二谛中的俗谛，开为真、俗二谛，而以圆入别二谛中所明不有、不空，一切法趣不有、不空的真谛，为这里的中谛。</p> <p>有是俗谛，空是真谛，中道佛性，具一切法，名为中谛，和圆入别二谛，但有开合的不同，这是圆入别三谛。</p> <p>总括藏、通、别三教的六种二谛，四种三谛。</p> <p>若明俗谛，可成三种分别：一是实有，二是幻有，三是幻有、幻有即空。</p> <p>若明真谛，可成六种分别：一是实有灭；二是幻有即空；三是幻有即空、不空；四是不有、不空；五是幻有即空、不空，一切法趣空、不空；六是不有、不空，一切法趣不有、不空。</p> <p>若明中谛，可成四种分别：一是幻有即空、不空；二是不有、不空；三是幻有即空、不空，一切法趣空、不空；四是不有、不空，一切法趣不有、不空。</p> <p>现在，再把藏、通、别、圆四教的七种二谛，五种三谛，总列一表：</p> <p>藏教：实有二谛——俗谛实有。真谛实有灭。</p> <p>通教：</p> <p>幻有、空二谛——俗谛幻有。真谛幻有即空。</p> <p>通含别二谛——俗谛幻有。真谛幻有即空、不空。</p> <p>通含圆二谛——俗谛幻有。真谛幻有即空、不空，空、不空。</p> <p>别入通三谛——俗谛幻有。真谛幻有即空，中谛幻有即空、不空。</p> <p>圆入通三谛——俗谛幻有。</p> <p>真谛幻有即空，中谛幻有即空、不空，一切法趣空、不空。</p> <p>别教：</p> <p>显中二谛——俗谛幻有，幻有即空。真谛不有、不空。</p> <p>圆入别二谛——俗谛幻有，幻有即空。真谛不有、不空，一切法趣不有、不空。</p> <p>别三谛——俗谛幻有。真谛幻有即空。中谛不有、不空。</p> <p>圆入别三谛——俗谛幻有。真谛幻有即空。</p> <p>中谛不有、不空，一切法趣不有、不空。</p> <p>圆教：</p> <p>不思议二谛——俗谛幻有，幻有即空。真谛一切法趣有、趣空、趣不有、不空。</p> <p>圆妙三谛——俗谛一切法趣俗。真谛一切法趣真。中谛一切法趣中。</p>

表 3-4: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(四) 别教的因果	<p>别教的因，是次第三观。先修空观，观一切法，当体全空，不待灭尽方空。即空人我，亦空法我，人法都空，见二空之理。这二空之理，叫做真谛；次修假观，观空而不住于空，从空入假，观一切法，虽如幻如化，而因果历然，毫发不爽。从此起行，广学佛法，利益众生。这样，便可以见俗谛；次修中观，以前所修的空、假二观，都是入中观的方便，称为方便道。空、假二观已成，真、俗二谛已见，然后得入中道第一谛观，观一切诸法，当下具足空、假、中三谛，亲见不思議理性。这时，虽说是别教的因，其实已和圆教中人所见，无二无别了。这样，次第修三观，叫做次第三观。空观成，断见思惑，成一切智，出分段生死；假观成，断尘沙惑，成道种智，出方便土中的变易生死；中观成，断无明惑，成一切种智，出实报土中的变易生死。从初入中道第一义谛观，登初地，便同圆教初住位的菩萨。从此进修，虽名别教的位次，其实证入了圆教的位次了。别教的果，是中道无住涅槃。中道之理，不住空、假二边，体自寂灭，叫做中道无住涅槃。这是从别教当教而说。其实，别教的妙觉位，还是圆教饶益行位的菩萨，究竟的果，事实上还是圆教的三德涅槃。</p>
	(五) 六即分六	<p>就别教而谈六即，还是有点勉强。别教虽谈佛性，仍是六而不即，真、俗、中三谛，历别不融。佛性在生死、涅槃之外，不即生死、涅槃是佛性，六个阶段的位次，仍不能一味融通。今且依圆教教义，就别教而谈六即的位次。先制一表，表明六即的位次，然后依次叙述。</p> <div><div>六即</div><div><div>一、理 即—但中佛性</div><div>二、名字即—仰信但中佛性</div><div>三、观行即—外凡十信位—和藏教七方便位、通教乾慧、性地齐</div><div>四、相似即—内凡三贤位—<div>十住——习种性—七住和藏教、通教二佛地齐， 十住以去，藏通二教不知名目。 十行——性种性 十回向——道种性</div></div><div>五、分证即—十地等觉性——圣种性</div><div>六、究竟即—妙觉性</div></div></div>
	1、理即	<p>六即位中，观行即——外凡、有十位；相似即——内凡、有三十位；分证即有十一位；究竟即一位。</p> <p>这五十二位，分别见于诸经，现在正依《璎珞经》，来说明菩萨历位断证之相。把五十二位，束为七科，便是：信、住、行、向、地、等、妙。又合七科为二，便是：凡、圣。凡中又分为二：信为外凡；住、行、向为内凡，亦名为贤。圣亦分二：十地等觉为因，妙觉为果。</p> <p>就是但中佛性。这但中佛性，超出生死、涅槃二边之外，不即生死，不即涅槃。一念迷昧，但中佛性，便随了染缘，而出生九法界的依正；一念觉悟，但中佛性，便随了净缘，而出生佛法界的依正。</p> <p>在随染缘的时候，成为九法界的生死，而但中佛性的本身，并没有被九法界所染；在随净缘的时候，成为佛法界的涅槃，而但中佛性的本身，并没有被佛法界所清净。所以说：“在生死而不染，证涅槃而非净。”</p> <p>十法界并不就是但中佛性，而是离十法界外，另有但中佛性。九法界的生死染法，是俗谛有边，佛法界的涅槃净法，是真谛无边，但中佛性，超出真、俗、空、有的二边。</p> <p>圆教的中道佛性，与一切法圆融无碍，即一切法，无不是中道佛性；而但中佛性则不如是。但名中道，不是真正的中道，所以叫做“但中”。</p>

表 3-5: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(五) 六即分六	2、名字即	<p>就是仰信但中佛性。</p> <p>初闻但中佛性，超出生死、涅槃二边之外，离十法界，别有但中佛性，即于此生起信心，深信不疑。</p> <p>了知一切凡夫，沉沦生死，而但中佛性，未曾有减；一切圣人，证入涅槃，而但中佛性，未曾有增。</p> <p>然而所以不能证得这但中佛性，都是由烦恼、生死之所障蔽，必须先修空观、假观为方便，进修中观，灭除烦恼、生死，方可以亲证但中佛性。</p> <p>这样生信，这样了解，便是别教的名字即位。</p>
		3、观行即	<p>就是外凡十信位。信是顺从的意思。</p> <p>闻说别教的但中佛性，无量四谛，不思议生灭十二因缘等道理，随顺不疑，叫做信心。</p> <p>信心有十种：一信心、二念心、三精进心、四慧心、五定心、六不退心、七回向心、八护法心、九戒心、十愿心。</p> <p>对于但中佛性，无量四谛，不思议生灭十二因缘等道理，深信不疑，叫信心；于此但中佛性之理，忆念不忘，叫念心；</p> <p>为了要亲证但中佛性，先修空观，观真谛理，一心精进，不杂不退，叫精进心；运用智慧拣择，离诸过失，叫慧心；</p> <p>湛然宁寂，心不动摇，与真谛相应，叫定心；</p> <p>定力日深，慧光日发，定慧交资，纵逢障难，心不退转，叫不退心；</p> <p>以此定慧，回向佛地，叫回向心；兢兢自护，保持不失，叫护法心；</p> <p>任运防止一切过非，叫戒心；乘自本愿，游历十方，上求下化，叫愿心。</p> <p>这十信位，伏三界见思惑。和藏教七方便位、通教乾慧地、性地齐。</p>
		4、相似即分三	<p>就是内凡三贤位。这里细分起来，就有三十个位次，便是：十住、十行、十回向。</p> <p>真谛是所住的理，智慧是能住的心，以智慧心，住真谛理，这叫做“住”。</p> <p>十住是：一发心住、二治地住、三修行住、四生贵住、五具足方便住、六正心住、七不退住、八童真住、九法王子住、十灌顶住。</p> <p>信心成满，广求智慧，创发大心，叫发心住；</p> <p>随空观心，净诸六度法门，炼治心地，清净洁白，叫治地住；</p> <p>巧观空有，长养众行，叫修行住；生于真谛实际之家，种性清净，叫生贵住；带真随俗，修习无量善根，叫具足方便住；</p> <p>成就第六般若法门，叫正心住；彻证无生，入于毕竟空界，叫不退住；</p> <p>见空而不取证，悲智坚固，不生二乘之邪倒，如人初生，太和未散，天真纯粹，叫童真住；</p> <p>不住于空，而能入假化物，当绍佛位，叫法王子住；</p> <p>观空无相，得无生心，以无生法水灌顶，如转轮圣王太子，当绍王位，用宝瓶取四大海水灌太子顶，叫灌顶住。</p> <p>初发心住，断三界见惑尽，和藏教初果、通教八人地、见地齐。</p> <p>到第七不退住，断三界思惑尽，和藏、通二教的佛地齐。</p> <p>到第十灌顶住，断界内尘沙惑，伏界外尘沙，藏、通二教，不能知其名目。</p> <p>菩萨不知众生病，不知法门药，此等无知之惑，如尘若沙，叫做尘沙惑。</p> <p>对于所化六凡之机，不知他们的病，不知治病的药，不能应病与药，这是界内的尘沙惑；</p> <p>对于所化三乘之机，不知他们的病，不知治病的药，不能应病与药，这是界外的尘沙惑。</p> <p>观一切众生病，学一切法门药，这是伏尘沙惑；</p> <p>能知病识药，应病与药，这是断尘沙惑。</p> <p>这十住，叫习种性，研习空观。</p> <p>用从假入空观：假是虚妄，空是审实，知凡俗的虚妄，悟真谛的审实，先须照假，后入于空，叫从假入空观。见真谛理。</p> <p>开慧眼：了知无相无作，无生无灭之理。</p> <p>成一切智：一切内法内名，能知能解，一切外法外名，能知能解，但不能用诸佛道法，发起众生善根，叫一切智。</p> <p>证位不退：永不退失，超越凡位。</p>
		(1) 十住位	

表 3-6: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(五) 六即分六	4、相似即分三	<p>(2) 十行位</p> <p>行是进趣的意思。 以前十住位中，既已发真悟理，从此加修，从空入假，观无量四谛。 十行是： 一欢喜行、二饶益行、三无瞋恨行、四无尽行、五离痴乱行、六善现行、七无著行、八尊重行、九善法行、十真实行。 初入法空，不为邪动，心生欢喜，叫欢喜行； 常化众生，令得法益，叫饶益行； 常修忍辱，谦下恭敬，叫无瞋恨行； 发大勇猛，行大精进，令一切众生，至究竟涅槃，叫无尽行； 修定持心，不为无明之所失乱，叫离痴乱行； 般若智照，念念现前，生生常在佛国中生，叫善现行； 以人法二空为方便，空诸执著，于我我所，一切皆空，叫无著行； 依四弘誓，运大慈悲，与乐拔苦，所愿如心，成就一切难得善根，为天人所敬，叫尊重行； 力行真性、观照、资成三轨，说法授人，示教利喜，令人信解领受，三轮清净，善成轨则，叫善法行； 真、俗二谛，同时现前，空有双非，但中理显，叫真实行。 这十行，叫性种性； 分别十法界中种种性，种种欲，无有错谬。 用从空入假观：若住于空，便同二乘，不能利益众生，不能算做佛法； 现在是观空而不住于空，而入于假，遍观一切众生病，遍学一切法门药，应病与药，令得服行，叫从空入假观。 断界外尘沙惑，见俗谛理。 开法眼：明见生、住、异、灭、自、他、一、异等相，众生几微，无不洞鉴。 成道种智：能分别一切假名，用诸佛法，发起众生善根，叫道种智。</p>
			<p>(3) 十回向位</p> <p>回因向果，回事向理，回己功德，普施众生，事理和融，顺入法界，叫做“回向”。 十回向是： 一救护众生离众生相回向、二不坏回向、三等一切佛回向、四至一切处回向、五无尽功德藏回向、六随顺平等善根回向、七随顺等观一切众生回向、八真如相回向、九无缚无著解脱回向、十入法界无量回向。 以无相心，常行六道之中，到处度生，心常无相，叫救护众生离众生相回向； 念念不住于空、有二边，而归向中道，二边可坏，中道不可坏，叫不坏回向； 一切时中，依三世佛法而行，叫等一切佛回向； 以大愿力，入一切佛土，供养一切佛，叫至一切处回向； 以常住法，授与前人，常住之法，含藏一切大乘功德，以此授受，功德无量，叫无尽功德藏回向； 行中道之善，不漏落于空、有二边，即空而有，即有而空，叫随顺平等善根回向； 观众生修善行恶，无有二相，叫随顺等观一切众生回向； 以中观心，随顺实相，出入同佛，即寂而照，常照有无，叫真如相回向； 以般若照三世诸法，理智合一，无能照所照，叫无缚无著解脱回向； 觉一切法，中道无相，一法既圆，万法俱寂，叫入法界无量回向。 这十回向，叫道种性； 正修中观，叫做道，能生佛果，叫做种。 习中观：空假之心，既已满足，正修中道第一义观。 伏无明惑，居方便有余土： 修空、假二观的方便道，断见、思、尘沙，叫做方便。 无明未尽，名为有余。 证行不退：化他行满，无有退转。</p>

表 3-7: (9 表) 第三章、别教分六

			<p>最初仰信但中佛性，经过观行、相似位，修空假二观为方便道，然后得入中道第一义谛观，初破一品无明，证一分中道，便入于分证即位了。</p> <p>初破一品无明，证一分中道，依别教位次说，是初欢喜地；</p> <p>依圆教位次说，是初发心住。</p> <p>分证即共有两位：1、十地位，2、等觉位。</p>
			<p>地有二种意义：一能生，二能持。</p> <p>证中道实际理地，能生佛智，能兴无缘大悲，荷负一切，故名为地。</p> <p>《璎珞经》：</p> <p>“地名为持，能持百万阿僧祇功德故；亦名为生，能生一切因果故。”</p> <p>十地是：</p> <p>初欢喜地、二离垢地、三发光地、四焰慧地、五难胜地、六现前地、七远行地、八不动地、九善慧地、十法云地。</p> <p>舍凡入圣，四魔不动（分破无明，不为烦恼魔所动；分证法身，不为阴魔所动；分得常住，不为死魔所动；百界作佛，不为天魔所动），有、无二边，平等双照，自、他俱益，真实大庆，叫欢喜地；</p> <p>相即无相，以证无相，入众生界，终日度生，不见有生可度，众生之界，同于虚空，不为空、有二边之垢所染，叫离垢地；</p> <p>中道智光，慧照无碍，入上信忍（十住、十行、十回向为伏忍，初欢喜地为下品信忍，二离垢地为中品信忍，三发光地为上品信忍），修习诸佛道法，净极明生，叫发光地；</p> <p>顺无生忍（四焰慧地为下品柔顺忍，五难胜地为中品柔顺忍，六现前地为上品柔顺忍；顺于无生之理，所以为顺无生忍），观一切法，观慧发焰，比前极其明盛，叫焰慧地；</p> <p>顺无生忍，修佛道法，三界无明，莫不皆空，不但方便土尘沙已尽，即实报土，与分证寂光土之无明，亦已分尽，为下地所不及，叫难胜地；</p> <p>上顺诸法上品无生忍，观过去、现在、未来三世，寂灭无二，寂灭境相，常时现前，叫现前地；</p> <p>修无生忍（七远行地为下品无生忍，八不动地为中品无生忍，九善慧地为上品无生忍），以中道观，观诸烦恼，不有不无，即是第一义谛，当体无生，任运常向上地，念念寂灭，叫远行地；</p> <p>以无生观，舍于三界，三界乃有为动作之地，既入无为寂灭，不为三界所动，叫不动地；</p> <p>入于上品无生忍，于一一世界，学佛化度，无明将尽，智慧转增，念念觉无生之理，即以此理，觉悟众生，现身如云，说法如雨，以此利他，叫善慧地；</p> <p>入中道观，受佛职位（以此得菩萨果为寂灭忍），既等不妄不变之真如，亦同交彻融摄之法界，唯以妙法慈云，遍覆涅槃果海，叫法云地。</p> <p>初欢喜地，用中道观，破一分无明，证一分中道，名见道位。</p> <p>从初地至佛地，皆断无明，但以约位，分为三道：</p> <p>初地名见道，二地至六地名修道，七地以去，名无学道。</p> <p>别教初地以前，未见中道，尚名邪见，断无明别见，发真中道，名为见道。</p> <p>开佛眼，无明初破，圆见法界，成一切种智，知一切诸佛道法，知一切众生因种。</p> <p>初入实报无障碍土，行真实法，感得胜报，色、心不相妨碍，名无障碍。</p> <p>证念不退，中道正念，二边莫动。</p> <p>随可化机缘，于百三千大千世界中，现身作佛，示现八相成道，利益众生等事。</p> <p>从此至第十地，地地各断一品无明，证一分中道。</p> <p>功德智慧，位位转胜。</p> <p>此十地位，叫圣种性。</p>

表 3-8: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(五) 六即分六	5、分证即分二	(2) 等觉位	<p>从第十法云地，更断一品无明，入等觉位。</p> <p>边际智满，入重玄门，若从法云地望之，名之为佛；若从妙觉位望之，名为金刚心菩萨，亦名无垢地菩萨。</p> <p>纯修观智，纯一坚利，喻如金刚，所以称金刚心；惟余一品无明未断，所以称无垢地。</p> <p>解入百千三昧，照一相无相，寂灭无为，望于妙觉，犹有一等，比下名觉，所以称为等觉。</p> <p>犹有一品无明未破，以金刚观，再破一品无明，使可补入妙觉佛果，破一品无明，叫做过一生，补妙觉位，叫做补处，所以又称一生补处。</p> <p>因位虽穷，其上仍有妙觉极果，仍有一品无明，未曾断尽，所以不得称无上士，而称为有上士。</p>	
		6、究竟即		<p>就是妙觉。</p> <p>从等觉金刚后心，朗然大觉，妙智穷源，无明习尽，寂而常照，名为妙觉。</p> <p>坐莲华藏世界，七宝菩提树下，大宝华王座，现圆满报身。</p> <p>为钝根菩萨，说无量四谛法轮，所谓苦有无量相，十法界不同故；集有无量相，五住烦恼不同故；道有无量相，恒沙佛法不同故；灭有无量相，诸波罗蜜不同故。</p> <p>别教佛果，但破十二品无明，与圆教第二行位菩萨齐，依圆教论，仍是属于分证位。</p> <p>而圆教的妙觉佛果，为了教化钝根菩萨，示现别教佛相，那就并不是等于圆教第二行位菩萨，而真实是圆教的究竟位了。</p> <p>据经教所说，还有借别教的位次，来说明通教断证的。</p> <p>如说初地断见惑，二地至六地断思惑等，断见思惑，明是说通教的断证，并不是正说别教的断证。</p> <p>有借别教的位次，来说明圆教断证的，如说三贤十圣住果报，唯佛一人居净土，三贤是别教的十住、十行、十回向，十圣是别教的十地，果报是实报无障碍土，既三贤位已住实报无障碍土，明是说圆教的断证，并不是正说别教的断证。</p> <p>若能把别教的六即，详细分别清楚了，那么对于经教中所说，至何位，断何惑，证何理，或是正说别教，或是借别明通，或是借别明圆，都可以一览了然，无所窒碍了。</p>	
	(六) 十乘观法分十	别教的十乘观法，名目和藏、通二教相同，而意义大异。			
		第一、观境			<p>观但中佛性，超出空、有二边，不住生死，不住涅槃。</p> <p>这但中佛性，登初地后，方可证得，初心学佛，既没有证得此理，应如何修观呢？</p> <p>于是先在名字位中，仰信但中佛性，深信这但中佛性，确是十法界迷悟所依，在凡不减，在圣不增，在生死而非染，在涅槃而非净，但由客尘烦恼之所覆蔽，所以不能证得，须先藉缘修，助发真修，方可证得。</p> <p>什么是缘修呢？</p> <p>在十信、十住位中，用从假入空观，断见思与界内尘沙；十行位中，用从空入假观，断界外尘沙；十回向位，习中观，伏无明；这些都是修中道观的方便，叫做缘修。</p> <p>什么是真修呢？</p> <p>从初地，用中道观，破一品无明，证一分中道，双修二谛，心心寂灭，自然流入萨婆若海，才名真修。</p> <p>名字位中，仰信但中佛性，先籍缘修入观行、相似位，后发真修，入分证位。</p> <p>缘于登地中道之境，以为所观，这是第一观境。</p> <p>圆教的不思议境，即心本具，而今则先须仰信；</p> <p>圆教的中道佛性，即空、即假、即中，而今则超出于空、有二边，所以不同。</p>
第二、真正发心				<p>学佛以发心为本，发心是因，成佛是果，因果必须相称，因若不真不正，便不能得真正的妙觉佛果。别教中人，缘于无量四谛而发心。</p> <p>观法界众生，无量无边，普令法界众生，悉离诸苦，这是缘苦谛而发心。</p> <p>观法界众生，无量无边，所受诸苦，也是无量无边，因此发心“众生无边誓愿度”，兴此誓愿，普令法界众生，悉离诸苦，这是缘苦谛而发心。</p> <p>观法界众生，无量无边，所有烦恼，也是无量无边，因此发心“烦恼无尽誓愿断”，兴此誓愿，普令法界众生悉断一切烦恼，这是缘集谛而发心。</p>	

表 3-9: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(六)十乘观法分十	第二、真正发心	<p>观一切诸佛，所说法门，无量无边，能令法界众生，悉离诸苦，得诸妙乐，因此发心“法门无量誓愿学”，兴此誓愿，普学一切诸佛无量法门，以此法门，利乐众生，这是缘道谛而发心。</p> <p>观法界众生，虽复无量无边，而无不具有佛性，但为客尘烦恼之所覆蔽，若能依教修证，决能渐次显发，因此发心“佛道无上誓愿成”，兴此誓愿，普令法界众生，咸成佛道，这是缘灭谛而发心。</p> <p>如此发心，名为真正，不如此发心，便为邪伪。</p> <p>圆教的发心，是缘无作四谛，阴入皆如，无苦可舍，而今则须度一切生死；无明尘劳，即是菩提，无集可断，而今则须断一切烦恼；边邪皆中正，无道可修，而今则须修学一切诸佛无量法门；生死即涅槃，无灭可证，而今则须令一切众生，咸成佛道，所以不同。</p>
		第三、善巧安心止观	<p>既缘无量四谛而发心，便须以行填愿，方令誓愿不虚。所谓行，便是止、观。修止，是止一切境界相，于一切境界，无所分别；修观，是分别因缘生灭相，分别诸相，观诸理趣。</p> <p>若人但修于止，于止生爱，味着禅定，便应修观，分别诸法，以资策起，使不爱著；若人但修于观，心则浮动，不能证定，便应修止，止一切境界相，离诸分别，心则澄定。</p> <p>止观二法，不相舍离，互相资助，这是善巧安心。</p> <p>圆教以心体本寂为止，即寂之照为观。</p> <p>今虽未能如此，然亦须止观兼修，定慧相资。</p>
		第四、破法遍	<p>先修空观，破见思惑；次修假观，破尘沙惑；再修中观，破无明惑。</p> <p>圆教初心便伏无明，见思、尘沙任运先去；今则次第破三惑，所以不同。</p>
		第五、识通塞	<p>空、假、中三观为通，见思、尘沙、无明三惑为塞，是塞须破，是通须护，位位检察校计，令无塞不通。</p> <p>若误以塞为通，或不能以通通塞，便为不识通塞。</p> <p>圆教塞即是通，无塞非通；今则通塞有异，须破塞令通，所以不同。</p>
		第六、道品调适	<p>念念相续，修三十七道品，如此勤修，便是修功补过，可以趣入涅槃之门。</p> <p>《大集经》：“三十七道品，是菩萨宝炬陀罗尼”。</p> <p>具足佛法，叫做宝，遍照法界，叫做炬，总持一切，叫做陀罗尼。</p> <p>三十七道品既是具足佛法，遍照法界，总持一切，那么修三十七道品，自能满足一切功德。</p> <p>圆教一切法中具足一切法，一心念处，一切心念处；而今则无量道品，各各别异，所以不同。</p>
		第七、对治助开	<p>虽修三十七道品，然尚不能证得中道，于是就须要修藏、通二教的种种事相法门，借这些事相功德，助开三解脱门，以证实相。</p> <p>圆教以藏、通、别三教的事相法门，助开实相，而今则但能以藏、通二教，助开实相。</p>
		第八、知位次	<p>善知十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉七种位次，知至何位，断何惑，证何理，明确不昧，决不致以凡滥圣，起增上慢，未得谓得，未证谓证。</p>
		第九、能安忍	<p>既知位次，又须离强软、违顺二贼。</p> <p>违就是强贼，顺就是软贼，如一切困苦厄难，是逆境，一切安逸娱乐，是顺境，于逆境中生瞋恨心，于顺境生爱恋心，便是被强、软二贼所坏，以其破坏行人道业，所以喻之为贼。</p> <p>行人于此，必须生警惕心，安忍违顺二境，远离强软二贼，乃可由观行即的十信位，而入于相似即的十住位。</p>
		第十、离法爱	<p>若于相似即位，生起法爱，便会滞于相似位中，不能胜进，叫做顶堕，如已登山顶，仍复堕落。</p> <p>所以必须离于法爱，乃可由相似即的十住、十行、十回向之十位，而入于分证即的十地位。</p>
		能修十乘观法，不论何人均得由凡夫地，经名字、观行、相似，而入分证。由此十法，运载行人，超于十地，所以叫做十法成乘。	
以上叙述别教已毕，以下再依次叙述圆教。			

表 4-1：（25 表）第四章、圆教分六

科判	纲要
第四章、圆教分六 (一) 立名的意义	<p>前面已经把藏、通、别三教，概括地讲过了。现在进而叙述圆教，也就分为六节： 1、立名的意义；2、圆教的根性；3、圆教的道理； 4、圆教的因果；5、六即；6、十乘观法。</p>
	<p>《四教仪》：“圆名圆妙、圆满、圆足、圆顿，故名圆教也。” 这里，用四重名义，来解释圆教。 什么是圆妙呢？《辅宏记》：“三谛圆融名圆，不可思议名妙。” 三谛，是真谛、俗谛、中谛，真谛泯一切法，俗谛立一切法，中谛统一切法。 但举真谛，真谛中具俗、中二谛；举俗谛，俗谛中具真、中二谛；举中谛，中谛中具真、俗二谛；一谛中具三谛，名之为“圆”。 又真谛遍于俗、中二谛，俗谛遍于真、中二谛，中谛遍于真、俗二谛，一谛遍于三谛，名之为“融”。如是互具互遍，不可思议，名之为“妙”，这是圆妙的意义。 什么是圆满呢？《辅宏记》：“三一相即为圆，无有缺减故满。” 一谛即是三谛，三谛即是一谛，名为“三一相即”，一谛中具足三谛，全三谛即是一谛，名为“无有缺减”，这是圆满的意义。什么是圆足呢？ 《辅宏记》：“圆见事理名圆，一念具足为足。” 理具事造，两重三千（这些道理，后面详述），于一念中见，名为“圆见事理”，一念心中，具足理具、事造两重三千，名为“一念具足”，这是圆足的意义。 什么是圆顿呢？《辅宏记》：“教体本周名圆，非渐次成名顿。” 三谛为立教之体，遍于一切，名为“教体本周”，三谛乃天然之性德，非造作所成，是为“非渐次成”，这是圆顿的意义。 通而言之，自从初发心时，直至成佛，都具有这四重意义。 若别而言之，则圆妙、圆足、圆顿三重意义，初发心时，便已具备；圆满一义，唯属于佛。因为色心本妙（圆妙），本具万法（圆足），天然之德，非造作所成（圆顿），所以初发心时，便已具备；而惑无不尽，德无不满（圆满），就必须属于妙觉极果了。 再说圆教的功用，所谓圆伏、圆信、圆断、圆行、圆位、圆自在庄严、圆建立众生。 圆伏，是圆伏五住。（五住是五种惑，一、一切见住地惑，就是三界分别见惑，谓诸众生，用意根对法尘，分别而起种种邪见，住着三界，这是一切见住地惑。 二、欲爱住地惑，就是欲界的思惑，谓诸众生，用五根对五尘，起贪爱心，住着欲界生死，这是欲爱住地惑。 三、色爱住地惑，就是色界的思惑，谓诸众生，不了此惑，住着色界禅定，不能出离，这是色爱住地惑。 四、有爱住地惑，就是无色界的思惑，谓诸众生，不了此惑，住着无色界禅定，不能出离，这是有爱住地惑。 五、无明住地惑，就是根本无明惑，谓声闻、缘觉，不了此惑，沉空滞寂，不能广修六度万行，住在方便有余土；大乘菩萨，能断此惑，然犹未尽，住在实报庄严土，这是无明住地惑。） 圆教人初闻圆教名字，开悟圆教道理，便能用一心三观，观一境三谛，境智相应，五住惑不伏而伏，名为圆伏。 圆信，是圆常正信。《止观》：“云何圆信？信一切法，即空、即假、即中；无一二三，而一二三。无一二三，是遮一二三；而一二三，是照一二三。无遮无照，皆究竟清净自在。闻深不怖，闻广不疑，闻非深非广意而有勇，是名圆信。” 上面所说，使是一境三谛的道理。 一切诸法，当体即空，本无所有，不可执着（空）；然而因缘和合，成种种法，如梦如幻，不无虚相（假）；究竟唯是一心（中）；但举一法，无不具有三谛之理。 三谛之理，本悉空寂，所以说“无一二三”，无便是遮，一切都遮，纤尘不立，显真空义；三谛之理，宛然具备，所以说：“而一二三”，而便是照，一切显现，万法具彰，明妙有义；无遮无照，究竟清净自在，明真空、妙有，两不相碍，非但不碍，而复相融，一切究竟，一切清净，一切自在，这是一境三谛的道理。 彻法底源，所以为“深”，包含法界，所以为“广”，毕竟不可思议，所以为“非深非广”，对于这种道理，能够彻底信入，不怖，不疑，亦不怯弱，名为圆信。 圆断，是一断一切断。五住惑本来无性，全即法界。既信一境三谛之理，从此进修，便能不断而断，断五住惑，开佛知见，住大涅槃，名为圆断。</p>

表 4-2: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>(一) 立名的意义</p>	<p>圆行：是一行一切行。《止观》：“云何圆行？一向专求无上菩提，即边而中，不余趣向，三谛圆修，不为无边所寂，有边所动，不动不寂，直入中道，是名圆行。”</p> <p>这也是依一境三谛而修，随观一境，皆即三谛，所以随修一行，即具一切诸行。</p> <p>不如二乘为无边所寂，不如凡夫为有边所动，不动不寂，念念与中道第一义谛相应，名为圆行。</p> <p>圆位，是一住一切位。</p> <p>《止观》：“云何入圆位？入初住时，一住一切住，一切究竟，一切清净，一切自在，是名圆位。”证初住时，即具一切诸位功德，位位相摄，行布不碍圆融，名为圆位。</p> <p>圆自在庄严，以一境三谛为所庄严，一心三观为能庄严。</p> <p>《止观》：“圆自在庄严者，或于此根入正受（正定），或于彼根起出说（出定说法），或于一根双入出，或于一根不入出，余一一根亦如是；或于此尘入正受，或于彼尘起出说，或于一尘双入出，或于一尘不入出，余一一尘亦如是；或于此方入正受，或于彼方起出说，或于一方双入出，或于一方不入出；或于一物入正受，或于一物起出说，或于一物双入出，或于一物不入出。若委说者，只于一根一尘，即入即出，即双入出，即不入出；于正报中，一一自在；于依报中，亦复如是；是名圆自在庄严。”</p> <p>于一根中入正受、起出说法，入出无碍；一一根中入正受、起出说法，亦入出无碍；或双入出，或不入出，亦无碍；入正受是空功德，出说法是假功德，双入出、不入出是中功德。</p> <p>根中如是，尘中亦然，正报如是，依报亦然。</p> <p>根、尘、依、正，无诸障碍，名为圆自在庄严。</p> <p>圆建立众生，以四悉檀，普益众生。</p> <p>《止观》：“云何圆建立众生？或放一光，能令众生，得即空、即假、即中益，得入出、双入出、不入出益，历行、住、坐、卧、语、默、作、止亦如是，是名圆建立众生。”于一光中，令诸众生，得四悉檀益，所谓欢喜益、生善益、灭恶益、入理益。得即空益，悟入真谛；得即假益，悟入俗谛；得即中益，悟入中谛。得入出益，于此光中入正受，于彼光中起出说法等，众生蒙益；得双入出益，于一光中入正受、起出说法等，众生蒙益；得不入出益，于一光中，不入正受，亦不起出说法等，众生蒙益；光中如是，根、尘、依、正，一切法中，无不如是，悉令众生，得种种益，名为圆建立众生。</p> <p>具备上述的四重意义，所谓圆妙、圆满、圆足、圆顿；和七种功用，所谓圆伏、圆信、圆断、圆行、圆位、圆自在庄严、圆建立众生，名为圆教。</p> <p>这是诸佛境界，不共三乘位次，但化最上利根之人。</p> <p>这是如来称性直谈，最后付嘱，《法华经》：“如来唯以一大事因缘故，出现于世，所谓开、示、悟、入佛之知见。”佛之知见，就是正指圆教。</p> <p>《法华经》又说：“唯有一乘法，无二亦无三。”藏、通、别三教，都是方便引逗，唯此圆教，才是真实之说。所以经中用付财、系珠等种种譬喻，说明佛之知见。</p> <p>经中说：“不令有人，独得灭度，皆以如来灭度而灭度之。”</p> <p>所以我们对于圆教教义，必须特别注意，方为不负如来出世的一大事因缘。</p>
	<p>(二) 圆教的根性</p>	<p>《四教仪》：“但化最上利根之人，故名圆教。”</p> <p>又：“诸大乘经论，说佛境界，不共三乘位次，总属此教也。”</p> <p>很明显，圆教的根性，是最上利根之人，非是三乘人所能修学，不但不共声闻、缘觉，连别教菩萨，尚不与共，唯是一佛乘。那么，我们博地凡夫，岂非完全绝望了吗？</p> <p>却也不然，今且据《华严》等经，略为证明。</p> <p>《华严经》：</p> <p>“菩萨（释迦佛在兜率天宫时，为补处菩萨）于兜率天宫，放大光明，名光幢王，照十佛刹微尘数世界。彼世界中，地狱众生，遇斯光者，众苦休息，咸生欢喜，从彼命终，生兜率天。</p> <p>天中有鼓，发音告言：‘诸天子！汝以心不放逸，于如来所，种诸善根，往昔亲近善知识，毗卢遮那大威神力，于彼阿鼻地狱命终，来生此天。’乃至‘诸天子！毗卢遮那离垢三昧，汝当敬礼！’</p> <p>天子闻已，咸生是念：‘奇哉希有！何因发此微妙之音？’</p> <p>天鼓告言：‘我所发声，诸善根力之所成就。</p> <p>诸天子！如我说我而不著我，不著我所；一切诸佛，亦复如是，自说是佛，不著于我，不著我所。</p>

表 4-3: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>(二) 圆教的根性</p> <p>诸天子！如我音声，不从东方来，不从南、西、北方、四维、上、下来；业报成佛，亦复如是，非十方来。</p> <p>诸天子！譬如汝等昔在地狱，地狱及身，非十方来，但由于汝，颠倒恶业，愚痴缠缚，生地狱身，此无根本，无有来处。</p> <p>诸天子！毗卢遮那菩萨威德力故，放大光明，而此光明，非十方来。</p> <p>诸天子！我天鼓之音，亦复如是，非十方来，但以三昧善根力故，般若波罗蜜威德力故，出生如是清净音声，示现如是种种自在。’</p> <p>乃至‘汝当往诣彼菩萨所，亲近供养，勿复贪著五欲乐具。</p> <p>著五欲乐，障诸善根，譬如劫火，烧须弥山，悉令灭尽，贪欲缠心，亦复如是，终不能生念佛之心。</p> <p>诸天子！汝等应当知恩报恩！’</p> <p>时诸天子，闻是音已，化作华香等云，各皆一万，往诣菩萨所住宫殿，欲申瞻观。闻其已从此歿，生于人间（指佛从兜率天下生阎浮提），遂欲下阎浮提承事供养。</p> <p>时天鼓中出声告言：‘菩萨非此命终而生彼间，但以神通，随诸众生心之所宜，令其得见。</p> <p>汝等应发阿耨多罗三藐三菩提心，净治其意，住善威仪，悔除一切业障、烦恼障、报障、见障，’乃至为说‘诸业果报，无来去处，譬如幻感。’</p> <p>时诸天子，闻是法已，得无生法忍。</p> <p>得十地故，即见百千亿那由他佛刹微尘数莲华，华上各有菩萨，放光现佛。</p> <p>于是广化华香，以为供养，众生蒙香，皆证十地。</p> <p>彼诸众生证十地者，亦复放光，又令遇斯光者，皆得十地。”</p> <p>华严是一乘圆教，十地是邻于极果之位，地狱众生，蒙佛光明，即得生天，即生天已，闻天鼓音，便证圆教十地。</p> <p>可见圆教的根性，尚摄地狱众生，何况人、天、二乘而不为所摄受呢！</p> <p>《法华经》：</p> <p>“‘告诸四众，提婆达多，却后过无量劫，当得成佛，号曰：天王如来，应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。世界名天道。</p> <p>时天王佛，住世二十中劫，广为众生，说于妙法。</p> <p>恒河沙众生，得阿罗汉果，无量众生，发缘觉心，恒河沙众生，发无上道心，得无生忍，至不退转。</p> <p>时天王佛般涅槃后，正法住世，二十中劫，全身舍利，起七宝塔，高六十由旬，纵广四十由旬，诸天人民，悉以杂华、末香、烧香、涂香、衣服、璎珞、幢幡、宝盖、伎乐、歌颂、礼拜，供养七宝妙塔。</p> <p>无量众生，得阿罗汉果；无量众生，悟辟支佛；不可思议众生，发菩提心，至不退转。’</p> <p>佛告：‘诸比丘！未末世中，若有善男子，善女子，闻妙法华经提婆达多品，净心信敬，不生疑惑者，不堕地狱、饿鬼、畜生，生十方佛前，所生之处，常闻此经。若生人天中，受胜妙乐；若在佛前，莲华化生。’”</p> <p>提婆达多，造五逆罪，堕阿鼻地狱，而无量劫后，当得成佛，号曰“天王如来”。</p> <p>这里，正显《法华经》的纯圆独妙。</p> <p>可见圆教的根性，尚摄五逆众生，何况未造逆的众生，而不为所摄受呢！</p> <p>《观无量寿佛经》：“或有众生，作不善业，五逆十恶，具诸不善，如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。</p> <p>如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰，为说妙法，教令念佛。</p> <p>彼人苦逼，不遑念佛。</p> <p>善友告言：汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛，如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。</p> <p>命终之时，见金莲华，犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。</p> <p>于莲华中，满十二大劫，莲华方开。</p> <p>观世音、大势至以大悲音声，为其广说，诸法实相，除灭罪法。</p> <p>闻已欢喜，应时即发菩提之心。”</p> <p>净土是无上圆乘，五逆十恶具诸不善的恶人，临终十念念佛，即得往生极乐世界，闻说诸法实相，发菩提心。</p> <p>可见圆教的根性，确是普摄五逆十恶的恶人了！</p>
-----------------	---

表 4-4: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六	(二) 圆教的根性	<p>照上面所说，圆教的根性，是上根利智的人，然而也普摄一切人，乃至地狱天子、提婆达多、五逆十恶，无不摄入，这正明法门的圆顿胜妙不可思议。</p> <p>所以这样，是因为仗著佛力和法力；一方面，也是当机者善根成熟的缘故。</p> <p>不过，误会了圆教的道理，很容易发生两种严重的毛病：</p> <p>一是贡高我慢病，二是懒惰放逸病，这两种毛病，必须设法防止。</p> <p>一、贡高我慢病。</p> <p>若人闻佛说：“一切众生，皆入一乘，皆当成佛。”</p> <p>便自谓我是学佛乘的，因此，对于声闻、缘觉、甚至权教菩萨，都采取了藐视的态度，这叫贡高我慢病。</p> <p>患这种病的人，为贡高我慢之所障蔽，非但不能见圆三谛理，就连权教、二乘，乃至人天福善都将消失掉。</p> <p>所以，我们一方面，固然不可自暴自弃，高推圣境，甘处凡愚；一方面尤须惭愧谦下，以虚受人，自知不足，时求进步。</p> <p>譬如高山之上，不容众水，惟大海低于百川，百川都归入于大海。</p> <p>二、懒惰放逸病。</p> <p>若人闻佛说：“五逆十恶，皆得往生，皆当成佛。”</p> <p>便谓作恶无妨于学佛，因此，虽名为学佛，而实际上仍旧懒惰放逸，并且照旧作恶，不肯改过迁善，这叫懒惰放逸病。</p> <p>患这种病的人，为懒惰放逸之所障蔽，善法损减，恶法增长，毕竟当受无量苦。</p> <p>所以，我们一方面，应当相信，五逆十恶，皆得往生，皆当成佛；另一方面尤须精进勇猛，迁善改过，修一切善，止一切恶。</p> <p>善法譬如光明，恶法譬如黑暗，光明和黑暗，是不可能并存的。</p> <p>上面所说的两种毛病，都是不善于学圆教才发生的，切不要误会以为学圆教就必定会发生这两种毛病，圆教是阿迦陀药，能治万病，它的本身是毫没有一点毛病的。</p> <p>所谓不善于学圆教，实际上还不是不善学，而是不曾学。</p> <p>譬如只知背诵教条，而没有实际的修持；</p> <p>或只知盲修瞎练，而根本没有在心地上用功，这些都不能算在学圆教。</p> <p>怎样才够得上真正学圆教呢？</p> <p>首先，必须具至诚心，深信佛法的好处，自知罪障深重，惭愧忏悔，改往修来，因发心的真切猛利，可以消灭无始的罪障，得入圆乘。</p> <p>忏是忏其先罪，悔是悔其后过。</p> <p>忏悔一法，是去恶为善，背尘合觉的一个重要过程，所以天台教中特别注重忏悔，如“法华三昧忏”等，这是博地凡夫得入圆乘的一种胜异方便，尤必须加以最认真的修习。</p>
	(三) 圆教的道理分五	<p>圆教的道理：</p> <p>以四谛论，是无作四谛；以十二因缘论，是不思议不生不灭十二因缘；以六度、十度论，是称性六度、十度；以二谛论，是不思议二谛；以三谛论，是圆妙三谛。</p> <p>藏教明生灭四谛，通教明无生四谛，别教明无量四谛，而这里所明的是无作四谛。</p> <p>苦、集、灭、道四谛，即是实相，实相之理，如天而然，非造作而后有，所谓“天然之性德”，名为“无作四谛”。</p> <p>“阴入皆如，无苦可舍，”不异名如，吾人现前五阴、十二入、十八界，不异实相，舍实相而别求实相，犹如弃空花而别求虚空，终不可得。</p> <p>空花即是虚空，喻苦谛即是实相，所以说：“无苦可舍”。</p> <p>“无明尘劳，即是菩提，无集可断”，集是烦恼，烦恼即是无明，无明无体，即是菩提，不可断无明而别证菩提，犹如不可离波觅水，所以说：“无集可断”。</p> <p>“边邪皆中正，无道可修，”著有、著空，都是边见，心外取法，都是邪见；或边或邪，当下无性，无性之性，即是中道实相正体，不可离于中道实相正体，而别修于道，所以说：“无道可修”。</p> <p>“生死即涅槃，无灭可证，”生死是因缘生法，缘生无性，当下即空，即是涅槃，不可复灭，所以说：“无灭可证”。</p> <p>《法华玄义》：“无作者，迷中（中道）轻故，从理得名。</p> <p>以迷理故，菩提是涅槃，名集谛；涅槃是生死，名苦谛；以能解故，烦恼即菩提，名道谛；生死即涅槃名灭谛。</p> <p>即事而中，无思无念，无谁造作，故名无作。”</p>

表 4-5: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六	(三) 圆教的道理分五	乙、不思議不生灭十二因缘	<p>藏教明思议生灭十二因缘，通教明思议不生灭十二因缘，别教明不思議生灭十二因缘，而这里所明的是不思議不生灭十二因缘。</p> <p>无明至于老死，这十二支因缘，体即般若、解脱、法身三德，体德圆融，名“不思議”；真常不变，名“不生灭”。</p> <p>无明、爱、取三支，是烦恼道，烦恼即般若；</p> <p>行、有二支，是业道，业即解脱；</p> <p>识、名色、六入、触、受、生、老死七支，是苦道，苦即法身。</p> <p>是十二因缘，即是如来涅槃三德。</p> <p>又烦恼既无，业、苦亦空，业空则清静，一清静，一切清静，般若清静，解脱、法身皆清静，是净德；</p> <p>业性本空，即是解脱，解脱自在，一自在，一切自在，解脱自在，法身、般若皆自在，是我德；</p> <p>法身无相，无生死苦，亦无涅槃乐，无苦无乐，是名大乐；</p> <p>又法身无有生死，是名真常，一常乐，一切常乐，法身常乐，般若、解脱亦常乐，是常、乐二德。</p> <p>是十二因缘，即如来涅槃四德。</p> <p>在因名三因佛性，至果即涅槃三德，体德圆融，故为“不思議不生灭十二因缘”。</p> <p>《法华玄义》：</p> <p>“不思議不生不灭十二因缘者，为利根人即事显理也。</p> <p>《大经》云：‘十二因缘，名为佛性者’。</p> <p>无明、爱、取，既是烦恼，烦恼道即是菩提，菩提通达，无复烦恼，烦恼既无，即究竟净，了因佛性也；</p> <p>行、有是业道，即是解脱，解脱自在，缘因佛性也；</p> <p>名色、老死是苦道，苦即法身，法身无苦无乐，是名大乐，不生不死是常，正因佛性故。</p> <p>言无明与爱，是二中间，即是中道，无明是过去，爱是现在，若边若中，无非佛性，并是常乐我净，无明不生亦复不灭，是名不思議不生不灭十二因缘也。”</p>
		丙、称性六度、十度	<p>藏教明事六度，通教明理六度，别教明不思議六度、十度，而这里所明的是称性六度、十度。</p> <p>布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若，这是六度，再加方便、愿、力、智四度，便成十度。</p> <p>称法界性，而行六度、十度，度度全是法界，具一切法，即空、假、中。</p> <p>即如以布施一度而论，称性行施，施从缘生，当下无性，竖穷横遍，体自如如，即是空义；</p> <p>施为法界，一切法趣施，是趣不过，即是假义；</p> <p>施尚不可得，何况当有趣非趣，即是中义。</p> <p>又一切法趣施是假义；施尚不可得，是空义；何况有趣有非趣，是中义。</p> <p>即布施一度，具一切法，即空、假、中；</p> <p>其他持戒、忍辱，乃至方便、愿、力、智，无不如是。</p> <p>具一切法，即空、假、中，故为“称性六度、十度”。</p>
		丁、不思議二谛	<p>藏教明实有二谛，通教明幻有、空二谛，通含别二谛，通含圆二谛，别教明显中二谛、圆入别二谛，而这里所明的是不思議二谛。</p> <p>二谛皆具诸法，二而不二，不二而二，故称“不思議二谛。”</p> <p>世间六凡诸法为幻有，出世诸法为幻有即空。</p> <p>世间出世间法，三千性相，是俗谛；</p> <p>世间出世间法，三千性相，一一无非实相，是真谛。</p> <p>三千性相的名数是这样的：</p> <p>佛、菩萨、缘觉、声闻、天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱，是为十法界；</p> <p>一法界中，又各具十法界，便成百法界；</p> <p>一法界中又各具性、相、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等十如是，便成千如是；</p> <p>又众生假名具千如是，五阴实法具千如是，依报国土具千如是，便成三千性相。</p> <p>又真谛理性，具三千性相，名理具；俗谛事相，显三千性相，名事造。</p>

表 4-6: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六	(三) 圆教的道理分五	丁、不思议二谛	<p>三千性相，是俗谛，三千之外无实相，俗谛即是真谛，事造三千即是理具三千；实相无相，是真谛，实相之外无三千，真谛即是俗谛，理具三千即是事造三千。是则真即是俗，俗即是真，理具、事造两重三千，同居一念。</p> <p>亦可说同居一尘，同居一名。</p> <p>如一念，一切诸念亦然；如一尘，一切诸尘亦然；如一名，一切诸名亦然。</p> <p>真俗不二，真俗宛然，名为“不思议二谛。”</p> <p>譬如宝珠，能随人意愿，雨诸珍宝，宝珠是体，能雨珍宝是用，体譬真谛，用譬俗谛。</p> <p>如宝珠体中，不具珍宝之性，何能如意雨宝？</p> <p>此譬真谛理中，如不具三千性相，如何得有俗谛之事造三千。</p> <p>如宝珠不能如意雨宝，何能知其体中具珍宝之性？</p> <p>此譬俗谛事中，如不造三千性相，何从知有真谛之理具三千。</p> <p>今珠体具珍宝之性，珠有雨宝之用，珠能雨宝，全因体具，体即是用，用即是体。</p> <p>譬真即是俗，俗即是真，是为“不思议二谛。”</p>
			<p>藏教但明二谛，不论三谛；通教明别入通三谛、圆入通三谛，别教明别三谛、圆入别三谛，而这里所明的是圆妙三谛。</p> <p>三谛圆融，名“圆”；三一三，名“妙”。</p> <p>但举真谛，真谛具三千性相，俗、中皆真，三谛皆泯相：</p> <p>举俗谛，俗谛具三千性相，真、中皆俗，三千皆建立；</p> <p>举中谛，中谛具三千性相，真、俗皆中，三谛皆绝待。</p> <p>一谛即三谛，三谛即一谛，是为“圆妙三谛”。</p> <p>上面虽举了无作四谛、不思议不生灭十二因缘、称性六度十度，和不思议二谛、圆妙三谛等道理，这些道理，其实只是一种道理。</p> <p>《华严经》所说的一真法界，《法华经》所说的佛知见，《涅槃经》所说的大般涅槃，《般若经》所说的实相般若，《维摩经》所说的不思议解脱，乃至真如、法性、实相、法界、寂光、毗卢等，种种名词虽有不同，实在所明的即是这个道理。</p> <p>对于这个道理，彻底明白，便是名字即位；依此起修，是观行位；</p> <p>分证此理，是分证位；彻证此理，是究竟位。</p> <p>如来所觉，众生所迷，都在于此。</p> <p>直显此理，便名为“实”；方便开显，便名为“权”；</p> <p>圆顿此理，便名为“圆”；但显一分，便名为“偏”；</p> <p>顿见此理，便名为“顿”；渐见此理，便名为“渐”；</p> <p>正入此理，便名为“正”；昧此盲修，便名为“邪”。</p> <p>这是佛法最重要的根据，如来出世，菩萨利生，诸祖弘法，都是为了要令一切众生亲证这个道理。</p> <p>为了对于这个道理，更加明朗起见，下面再引两节文字以资说明。</p> <p>天台宗的十法成乘，第一便是观不思议境，所谓不思议境，正是这个道理。</p> <p>如《摩诃止观》：</p> <p>“不可思议境者，如《华严》云：“心如工画师，造种种五阴，一切世间中，莫不从心造。”……此三十种世间（十法界各有五阴世间、众生世间、国土世间，合为三十种世间）悉从心造。</p> <p>又十种五阴，一一各具十法，谓如是性、相、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等……众生世间……准例可解；国土世间，亦具十种法……。</p> <p>夫一心具十法界，一法界又具十法界即成百法界，一界具三十种世间，百法界即具三千种世间。此三千在一念心，若无心而已，介尔有心，即具三千。</p> <p>亦不言一心在前，一切法在后；亦不言一切法在前，一心在后。</p> <p>例如八相迁物，物在相前，物不被迁，相在物前，亦不被迁，前亦不可，后亦不可，只物论相迁，只相迁论物。</p> <p>今心亦如是，若从一心生一切法者，此则是纵；若心一时含一切法者，此即是横。纵亦不可，横亦不可，只心是一切法，一切法是心故。</p> <p>非纵非横，非一非异，玄妙深绝，非识所识，非言所言，所以称为不思议境。”</p> <p>又：“若解一心一切心，一切心一心，非一非一切；一阴一切阴，一切阴一阴，非一非一切；一入一切入，一切入一入，非一非一切；一界一切界，一切界一界，</p>

表 4-7: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六	(三) 圆教的道理分五	<p>非一非一切；一众生一切众生，一切众生一众生，非一非一切；一国土一切国土，一切国土一国土，非一非一切；一相一切相，一切相一相，非一非一切；乃至一究竟一切究竟，一切究竟一究竟，非一非一切；遍历一切，皆是不思议境。”</p> <p>这是从一念心中，具见百界千如，三千性相。</p> <p>历五阴、十二入、十八界，众生世间，国土世间，乃至性、相、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等，无不具见百界千如，三千性相，这就叫做“不思议境”。</p> <p>一法即一切法，是俗谛；一切法即一法，是真谛；非一非一切，是中谛；即三谛是一谛，即一谛成三谛，一谛三谛，圆融无碍，这是不思议三谛。</p> <p>于一切法中见一法，是空观；于一法中见一切法，是假观；非一非一切，是中观。又一空一切空，无假无中而不空，是总空观；一假一切假，无空无中而不假，是总假观；一中一切中，无空无假而不中，是总中观；这是不思议一心三观。</p> <p>用不思议一心三观，观不思议三谛，这是圆顿教的修学方法。</p> <p>《四教仪》：“妙法者，即是心也。妙心体具，如如意珠。心佛及众生，是三无差别。”这里很明白指出“妙法”，即是心法。</p> <p>一心具十法界，一法界又具十法界，即成百法界；一法界又具三十种世间，百法界即具三千种世间。</p> <p>此三千法，在一念心，并不是说心含三千法，亦不是说心生三千法，即心是法，即法是心，即一念心是三千法，即三千法是一念心；推而广之，即一微尘是三千法，即三千法是一微尘；即一毛孔是三千法，即三千法是一毛孔；即一名字是三千法，即三千法是一名字。</p> <p>一法即是一切法，一切法即是一法，非一法非一切法。</p> <p>心法、佛法、众生法，这三法，即是不思议广大法界。</p> <p>若明心法，即明佛法、众生法。</p> <p>三法即一法，一法即三法，而复互具互摄，不相混滥，这便是所谓“妙法”。</p>
	(四) 圆教的因果	<p>圆教的因，是一心三观。</p> <p>吾人现前介尔一念六识妄心，体具诸法，即空假中（这是但举一念妄心以明，其实一切诸法，无不都是体具诸法，即空假中）。</p> <p>能明白这个道理，依此起修，便是一心三观。</p> <p>在这里，必须明白性德和修德的关系：</p> <p>性德是一切众生本来具足的，本是不可思议，圆满具足一切诸法，即空即假即中（就是圆妙三谛）；</p> <p>修德是依性德而起修，念念回光返照，观照本具之性德。修德功深，性德便显。</p> <p>若没有本来具足的性德，便不能发起修德；若没有依性德起修的修德，也就不能显明性德。</p> <p>一心三观，是依圆妙不可思议的性德而发起的修德，从此起修，可以亲证圆教的三德涅槃。</p> <p>依性德而起一心三观的修德，这一心三观，不纵不横，不前不后，亦不一时。</p> <p>所谓纵者，如别教说：法身本来具足，般若渐次修成，解脱最后始满，如点水之纵；所谓横者，亦如别教说：法身、般若、解脱，各各别异，不相收摄，如烈火之横。</p> <p>今明法身、般若、解脱三德，不如点水之纵，不如烈火之横，而如伊字三点，首罗三目。</p> <p>若言纵，则虽一点在上，而二点在下，不可谓纵。</p> <p>若言横，则虽二点在下，而一点在上，不可谓横。</p> <p>这是譬喻法身虽本来具足，而今实未失，般若、解脱虽今后修成，而实亦本来具足，不可谓纵；又法身今虽不失，而实为性德，般若、解脱虽本来具足，而实为修德，一性二修，不可谓横。</p> <p>法身如一点在上，般若、解脱如二点在下，所以说为不纵不横。</p> <p>三德即是三谛，因中名三谛，果中名三德。</p> <p>三德既即三谛，所以现在举果中三德的不纵不横，来说明因中三谛的不纵不横。</p> <p>又三谛在于一境，故不前后；一境历明三谛，故不一时。</p> <p>三谛既是不纵、不横、不前后、不一时，那么称三谛而修的三观，当然也就不纵、不横、不前后、不一时了。</p>

表 4-8: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六	(四) 圆教的因果	<p>天台智者大师所说的《摩诃止观》，广明圆教的修因。</p> <p>一部《摩诃止观》，开十大章：一大意、二释名、三体相、四摄法、五偏圆、六方便、七正观、八果报、九起教、十旨归。</p> <p>在第七正观一章中，又开十章：一阴界入、二烦恼、三病患、四业相、五魔事、六禅定、七诸见、八增上慢、九二乘、十菩萨。</p> <p>今略述正观阴界入不思議境，以明圆教的修因。</p> <p>所谓阴界入，即是五阴、十八界、十二入，这五阴、十八界、十二入，摄尽一切法，这一切法，当下是不思議境。</p> <p>智者大师用梦境来譬喻不思議，他说：“为当依心故有梦？依眠故有梦？眠法合心故有梦？离心离眠故有梦？</p> <p>若依心有梦者，不眠应有梦；若依眠有梦者，死人如眠应有梦；</p> <p>若眠心两合而有梦者，眠人那有不梦时；</p> <p>又眠心各有梦，合可有梦，各既无梦，合不应有；若离心离眠而有梦者，虚空离二，应常有梦。四句求梦尚不得，云何于眠梦见一切事。”</p> <p>这是譬喻我们现在的宇宙万有，为当依自心故有？为当依他缘故有？</p> <p>为当自心他缘合而故有？为当离自心离他缘故有？</p> <p>若依自心故有，那么我们可以不籍外边的种种条件，而自于心中生出宇宙万有。</p> <p>而实自心中，不能生出宇宙万有，故知宇宙万有，不依自心而有。</p> <p>若依他缘故有，那么假使令我们都没有自心，又何从得知宇宙万有。</p> <p>瓦砾土石，没有自心，也应该有它的宇宙万有了。而没有自心，实不能得知宇宙万有，瓦砾土石，实没有他的宇宙万有。故知宇宙万有，不依他缘而有。</p> <p>若自心他缘合而故有，但自心他缘各各不能生出宇宙万有，各既不生，合何能生？譬如一个盲人，不能见物，合多盲人，亦不能见物。</p> <p>故知宇宙万有，实不依自心他缘合而故有。</p> <p>若离自心离他缘故有，虚空非心非缘，应于虚空之中，忽然生出宇宙万有，而虚空中，实不能生宇宙万有。</p> <p>故知宇宙万有，不是离自心离他缘故有。</p> <p>这样，自、他、合、离，四句推检，都不能得宇宙万有出生之处，故知宇宙万有，即是无生，即是不思議境，不得于不思議境上，执为自生、他生、合生、离生。</p> <p>所以龙树菩萨说：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”</p> <p>能这样观宇宙万有，便是修一心三观。</p> <p>观宇宙万有，不自生、不他生、不合生、不离生，便是空观；</p> <p>而复万法昭然，因果不爽，便是假观；当下即是不思議境，便是中观。</p> <p>观色法如此，观心法亦如此；观五阴如此，观十八界、十二入亦如此；</p> <p>观心法如此，观佛法、众生法亦如此；如此修观，正是圆教的修因！</p> <p>圆教的果，是三德涅槃。</p> <p>法身德，名性净涅槃；般若德，名圆净涅槃；解脱德，名方便净涅槃。</p> <p>三德涅槃，唯是一心，不纵横并别，名为圆证。</p> <p>天台智者大师《大般涅槃经玄义》，解释三德涅槃：</p> <p>“方便净者，沕和善巧，权能逗物，住首楞严，建于大义，或一阎浮提，或一四天下，或一大千界，或十方土，随诸众生，应可调伏，种种示现。</p> <p>无生而生，王宫七步；无灭而灭，倚卧双林。</p> <p>是以晨朝放光，大声遍告，正觉世尊，将欲涅槃，若有所疑，今速可问，为最后问。</p> <p>所以三界躡躡，八部悲号，献供填空，流血洒地，高幢翳诸日月，广盖遍覆大千，如经广说。</p> <p>乃至下者，作九法界身，非生现生，非灭现灭，不前不后，一时等现。</p> <p>然于寂灭，无所损减，于诸生死，无染无累，故名方便净涅槃也。</p> <p>“圆净者，因圆果满，毕竟成就。原其初基，以大涅槃心，行如来行，持戒不杀，拥护正法，广宣流布，利益众生，回向大乘。</p> <p>感得金刚坚固之体，法身常身，圆满具足，获大涅槃，修道得故，安住于此秘密藏中。</p> <p>复能颁宣，广说一切悉有佛性，施与一切，常命色力，安无阂辩。</p> <p>虽破烦恼，亦无所破；虽圆智慧，亦无能圆；</p> <p>虽施众生，不得众生及以施相，是名圆净涅槃也。</p>
----------	-----------	---

表 4-9：（25 表）第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>（四）圆教的因果</p>	<p>“性净者，非修非得，非作业非与业，本自有之，非适今也，冲湛寂静，不生不灭。虽在波浊，波浊不能昏动，犹如仰观虚空月形，五翳不能翳。虽复随流苦酢，其味真正，停留雪山，虽没肤中，脓血之所不染，故名性净涅槃也。</p> <p>“此三涅槃，不可相离，即三而一；不可相混，即一而三。</p> <p>虽复一三，即非一三；虽非一三，而复一三。</p> <p>会之弥分，派之弥合，横之弥高，竖之弥阔，微妙莫测，不可思议。”</p> <p>这是解释三种涅槃。</p> <p>大师又说：“德有三种：一法身德、二般若德、三解脱德。</p> <p>法身者，即是金刚坚固之体，非色即色，非色非非色，而名为真善妙色。</p> <p>真故非色，善故即色，妙故非色非非色。</p> <p>又真即是空，善即是假，妙即是中，例一切法，亦复如是。</p> <p>以是义故，名为佛法，名佛法界，摄一切法，名法身藏，名法身德也。</p> <p>般若德者，即是无上调御一切种智，名大涅槃明净之镜。</p> <p>此镜一照一切照，照中故是镜，照真故是净，照俗故是明；明故像亮假显，净故瑕尽真显，镜故体圆中显，三智一心中得故，言明净境。</p> <p>摄一切法，故称调御，是佛智藏，名般若德也。</p> <p>解脱德者，即是如来自在解脱，其性广博。</p> <p>无缚无脱，是广博义；体缚即脱，是远离义；调伏众生，是无疮疣义。</p> <p>如是解脱，摄一切法，亦名解脱藏，亦名解脱德。如是三德，不可相离，文云：‘法身亦非，乃至解脱亦非。’</p> <p>如是三德，不可相混，文云：‘三点具足，无有缺减。’</p> <p>当知虽一而三，虽三而一，虽复三一，而非三一，虽非三一，而三而一，不可思议，摄一切法，摄一切人。</p> <p>文云：‘我及诸子，四部之众，悉皆入中，微妙难思。’这是解释涅槃三德。</p> <p>前面广引智者大师的话，来解释方便净、圆净、性净三种涅槃，和法身、般若、解脱三德。</p> <p>这里含摄着很重要的道理，所以不避烦琐，而把它抄录出来。</p> <p>虽然文辞较古，其实是说得很清楚的，希望于此详读精思。</p> <p>若能对于这些道理，洞然明白，那么，从凡夫地直趋佛果，中间就可以没有歧途和迂曲了！这是圆教修因所感的果，也就是十方诸佛同证的果。</p>
	<p>（五）六即分六</p>	<p>六即正意，本属圆教。即而常六，所以有种种位次；六而常即，种种位次，不离一性。现在，先制一表，表明六即的位次，然后再依次叙述：</p> <div><div>六即</div><div><div>一、理即——不思議理性（即中道佛性）</div><div>二、名字即——闻解不思議理性</div><div>三、观行即——五品外凡位</div><div>四、相似即——十信内凡位</div><div>五、分证即——四十一圣位</div><div>六、究竟即——妙觉</div></div><div><div>一、随喜</div><div>二、读诵</div><div>三、讲说</div><div>四、兼行六度</div><div>五、正行六度</div><div>十住</div><div>十行</div><div>十回向</div><div>十地</div><div>等觉</div></div><p>六即位中，观行即有五位，相似即有十位，未破无明，未见不思議理性；分证即有四十一位，位位破一分无明，见一分理性；究竟即，破尽无明，彻证理性。</p><p>《法华经》中明开示悟入佛知见。</p><p>开佛知见，正对十住；示佛知见，正对十行；悟佛知见，正对十回向；入佛知见，正对十地。</p></div>

表 4-10：(25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六	(五) 六即分六	<p>《华严经》在初住位，便说：“初发心时，便成正觉，所有慧身，不由他悟。”从二住以去，无不如此，正是明四十二位，行布圆融，不可思议。</p> <p>《维摩经》：“薝蔔林中，不嗅余香，入此室者，唯闻诸佛功德之香。”也正是说明圆教四十二位，位位所证，都是佛的境界。</p> <p>《般若经》：“如来为发最上乘者说。”最上乘，正是圆教一乘。</p> <p>《涅槃经》：“复有一行，是如来行。”如来行，正是圆行。</p> <p>《大经》云：“譬如有人，在大海浴。当知是人，已用一切诸河之水。”喻如圆教行人，凡修一行，即具一切行。</p> <p>《首楞严经》：“捣万种香为丸，若烧一尘，具足众气。”也是譬喻圆教的一行一切行，一修一切修，一成一切成。这些经文，都是说明圆教行位的圆融。</p> <p>《妙法莲华经玄义》：“平等法界，尚不论悟与不悟，孰辩浅深；既论悟不悟，何妨辩浅深。”</p> <p>《释签》(湛然《法华玄义释签》)：“约理则证法无名，约事则不无诸位。”圆教虽说圆顿，然而证悟亦有浅深，所以应立位次；虽立位次，然而但明一性，纵有浅深，只是一理。所以说：“一悟即佛，无复位次之殊。”而一方面，又须立六即的位次。智者大师《观无量寿佛经疏》释题：“初释佛者，佛是觉义，有六种即”。这是六即佛最初的说法。</p> <p>在《起信论》中，明阿赖耶识有觉不觉二义，接着说：“所言觉义者，谓心体离念，离念相者，等虚空界，无所不遍，法界一相，即是如来平等法身，依此法身，说名本觉。”这本觉，便是理即佛。</p> <p>又说：“始觉义者，依本觉故，而有不觉；依不觉故，说有始觉。又以觉心源故，名究竟觉；不觉心源故，非究竟觉。”</p> <p>下面又说：“如凡夫人，觉知前念起恶故，能止后念，令其不起，虽复名觉，即是不觉故。”这是观行即佛。</p> <p>“如二乘观智，初发意菩萨等，觉于念异，念无异相，以舍粗分别执着相故，名相似觉。”这是相似即佛。</p> <p>“如法身菩萨等，觉于念住，念无住相，以离分别粗念相故，名随分觉。”这是分证即佛。</p> <p>“如菩萨地尽，满足方便，一念相应，觉心初起，心无初相，以远离微细念故，得见心性，心即常住，名究竟觉。”这是究竟即佛。</p> <p>若列成表，便是这样：</p> <div><div>觉义</div><div><div>┌ 本觉——理即佛</div><div><div>┌ 不 觉——观行即佛 (觉灭相)</div><div><div>┌ 相似觉——相似即佛 (觉异相)</div><div><div>┌ 始觉└ 随分觉——分证即佛 (觉住相)</div><div><div>└ 究竟觉——究竟即佛 (觉生相)</div></div></div></div></div></div></div> <p>这里就是少了一个名字即佛，然而从本来不觉到始觉，最初必须经过闻名解义的一个阶段。</p> <p>真正到了名字即佛，便起观行，所以名字即位的心，就是观行即位的初心。</p> <p>因此，我们可以说，智者大师的六即佛位和《起信论》的本觉、始觉义，是完全一致的。</p>
		<p>1、理即</p> <p>即是不思议理性。</p> <p>智者大师说：“《涅槃经》云：‘一切众生，即是佛。如贫女舍宝，众物具废；力士额珠，圆明顿在。’</p> <p>《如来藏经》举十喻，弊帛裹黄金，土模内像，暗室瓶盆，井中七宝，本自有之，非适今也。</p> <p>《净名》云：‘一切众生皆如也。’《宝篋》云：‘佛界众生界，一界无别界。’此是圆智，圆觉诸法，遍一切处，无不明了的。</p>

表 4-11：(25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (五) 六即分六	1、理即	<p>虽五无间，皆解脱相，虽昏盲倒惑，其理存焉。 斯理灼然，世间常住，有佛不能益，无佛不能损，得之不为高，失之不为下，故言‘众生即是佛’，理佛也。” 这是解释理即佛义。 不思议理性，便是前文所讲的圆教的道理。 一切众生，具有这个道理，然而没有知道。 如贫女家中，原有无量宝藏，但是她自己还不知道； 力士额中的明珠，自己不见，以为是失去了，不知仍在额中； 破布包裹着黄金，外面虽只是破布，里边实有黄金； 泥土的模型中，实有佛像；暗室之中，实有瓶盆；井中实有七宝。 这是譬喻一切众生，皆有如来智慧德相，只是自己不知道，以为是没有。 因此，就辜负了本有佛性，枉自流浪生死，受无量苦。 佛教的要点，便先要人知道这个理即佛，知道我们虽是凡夫，而却有如来智慧德相。 因此，便能依着佛的经教去修持，渐渐从名字即佛，而证到究竟即佛。 这样，才可以不辜负如来的悲心，和自己的佛性，这样，才是圆教的修证。 不过，假使只知道我们凡夫，都有如来智慧德相，而不肯依教修持，那么，就如贫女家中，虽有无量宝藏，而不肯加以发掘和利用，也还只是一个贫女，而不能得受用的啊！</p>
	2、名字即	<p>闻解不思议理性。 智者大师说：“如斯之理，佛若不说，无能知者。 《法华》云：‘一百八十劫，空过无有佛，世尊未出时，十方常暗暝。’ 《涅槃》云：‘于无量世，亦不闻有如来出世大乘经名。’ 若佛出世，方能闻智慧日，识三宝之光明，开甘露门，知十号之妙味，因说生解，于宝适悦。 故须达闻名，身毛皆竖，昏夜大朗，巨关自辟，此名字佛也。” 这是解释名字即佛义。所谓三宝光明、十号妙味，正是指不思议理性。 《涅槃经》中，须达多长者，初佛闻名，身毛皆竖，在昏夜中，忽见光明如昼，寻道而出，城门自开，见佛闻法，证须陀洹。 智者大师引这段故事来说明名字即位的超胜。 满益大师说：“了知一色一香，无非中道，理具事造，两重三千，同在一念。如一念，一切诸念，亦复如是；如心法，一切佛法及众生法，亦复如是”。 这样，才叫做闻解不思议理性。 若对于十如、因缘、四谛、三谛、二谛、一谛、无谛等道理，有一点不能明白通达，还是不能真正算做名字即佛的。</p>
	3、观行即分五	<p>智者大师说：“观行佛者，观佛相好，如铸金像，心缘妙色，与眼作对，开眼闭目，若明若暗，常得不离见佛世尊，从大相海，流出小相，浩浩漾漾如大劫水，周眸遍览，无非佛界；念一佛与十方佛等，念现在佛与三世佛等，一身一智慧，力无畏亦然。 念色身、念法门、念实相，常运念，无不念时，念念皆觉，是名观行佛也。” 这是解释观行即佛义。 不论念应身佛（色身）、念报身佛（法门）、念法身佛（实相），念念皆觉，便是观行即佛。 观行即位，又分五品： 一随喜品，二读诵品，三说法品，四兼行六度品，五正行六度品。</p>
	(1) 随喜品	<p>对于妙法，随顺欢喜，叫做随喜品。妙法，就是不思议理性，上文已经详述。 对于不思议理性，能明白通达，生大欢喜，叫做随喜。 《法华经》：“若闻是经，而不毁訾，起随喜心。” 智者大师说：“若人宿植深厚，或值善知识，或从经卷，圆闻妙理，谓一法一切法，一切法一法，非一非一切，不可思议，如前所说，起圆信解，信一心中，具十法界，如一微尘，有大千经卷，欲开此心，而修圆行。 圆行者，一行一切行，略言为十： (1) 谓识一念平等具足，不可思议；(2) 伤己昏沉，慈及一切； (3) 又知此心，常寂常照；(4) 用寂照心，破一切法，即空即假即中； (5) 又识一心诸心，若通若塞；(6) 能于此心，具足道品，向菩提路； (7) 又解此心，正助之法；(8) 又识己心，及凡圣心；</p>

表 4-12: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (五) 六即分六	3、观行即分五	(1) 随喜品	<p>(9) 又安心不动不堕，不退不散；(10) 虽识一心，无量功德，不生染着；十心成就（这十心，便是十法成乘）。 要言之，其心念念悉与诸波罗蜜相应，是名圆教初随喜品。” 圆闻妙理，起圆信解，信一心中，具十法界，这是名字即位；从此进修，十心成就，便是观行即位初随喜品。 在这时候，内以三观，观三谛境； 外以五悔，勤加精进，助成理解。 所言五悔，便是：一忏悔，二劝请，三随喜，四回向，五发愿。 用十心开发妙心，五悔助成理解，这正是初随喜品。 《法华经》中明： “以一切乐具，施于四百万亿阿僧祇世界，六趣众生，又令得阿罗汉果，所得功德，不如是第五十人，闻法华经一偈随喜功德，百分千分，百千万亿分，不及其一，乃至算数譬喻所不能知。” 可见，随喜妙法功德的不可思议了。</p>
		(2) 读诵品	<p>读诵大乘，常念不失，叫做读诵。 《法华经》：“何况读诵受持之者。” 智者大师说：“行者圆信始生，善须将养，若涉事纷动，令道芽破败。唯得内修理观，外得受持读诵大乘经典，闻有助观之力。 内外相籍，圆信转明，十心坚固。 《金刚般若》云：‘一日三时，以恒河沙身布施，不如受持一句功德。’ 初品观智如目，次品读诵如日，日有光故，目见种种色。 论云（弥勒论）：‘于实名了因，于余名生因，福不趣菩提，二能趣菩提。’ 闻有巨益，意在于此，是名第二品位。” 在这时候，内修理观，观于妙法； 外加读诵，以助理观，以前十心（十法成乘），更加坚固，这是第二读诵品。 如《金刚经》及《弥勒论》所说，可见读诵受持大乘经典功德的不可思议。</p>
		(3) 说法品	<p>讲说大乘经典，既能自利，亦能利他，彼此得益，叫做说法。 《法华经》：“若有受持读诵，为他人说。” 智者大师说： “行者内观转强，外资又著，圆解在怀，弘誓熏动，更加说法，如实演布。 《安乐行》云：‘但以大乘法答。设以方便随宜，终令悟大。’ 《净名》云：‘说法净则智慧净。’《毗昙》云：‘说法解脱，听法解脱。’ 说法开导，是前人得道全因缘，化功归己，十心则三倍转明，是名第三品位。” 在这时候，内修理观，辗转增盛，以大誓愿，更加说法，如实演布，利益他人。 以前十心（十法成乘），更加明显，这是第三说法品。 引《法华经安乐行品》、《净名经》、《阿毗昙》等，所以说明说法的意义。</p>
		(4) 兼行六度品	<p>随喜、读诵、说法以外，还能兼行六度，所谓布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若。 以此六度，利益他人，理观为正，事行为傍，叫做兼行六度。 《法华经》：“况复有人，能持是经，兼行布施等。” 智者大师说：“上来前熟观心，未遑涉事；今正观稍明，即傍兼利物，能以少施，与虚空法界等，使一切法趣檀，檀为法界。 《大品》云：‘菩萨少施，超过声闻辟支佛上，当学般若，’即此意也。 余五亦如是，事相虽少，运怀甚大。 此则理观为正，事行为傍，故言兼行布施。事福资理，则十心弥盛，是名第四品位。” 在这时候，正观愈明，即兼行布施等六度，以少物施，能令功德与虚空法界同等，但仍以理观为正，六度等为傍，所以名为兼行六度。 以前十心（十法成乘），更加增盛。 这是第四兼行六度品。 《大品》是摩诃般若经，经中广赞般若。 般若即是妙法，即是不思议理性，即是大乘； 学般若，即是修理观。</p>

表 4-13: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (五) 六即分六	3、观行即分五	<p>(5) 正行六度品</p> <p>从兼行六度品，进一步，到正行六度品。 《法华经》：“若人读诵，为他人说，复能持戒等。” 智者大师说：“行人圆观稍熟，事理欲融，涉事不妨理，在理不隔事，故具行六度。 若布施时，无二边取着，十法界依正，一舍一切舍，财身及命，无畏等施； 若持戒时，性重讥嫌，等无差别，五部重轻，无所触犯； 若行忍时，生法寂灭，荷负安耐；若行精进，身心俱静，无间无退； 若行禅时，游入诸禅，静散无妨；若修慧时，权实二智，究了通达； 乃至世智治生产业，皆与实相不相违背。 具足解释佛之知见，而于正观，如火益薪，此是第五品位。” 在这时候，理观愈熟，便能涉事不妨理，在理不隔事，所以能正行六度。 行六度时，能以实相融通，一一诸度，无非法界，这是第五正行六度品。 这随喜、读诵、说法、兼行六度、正行六度五品位，是外凡位，圆伏五住烦恼，与别教十信位齐，而复大胜。 从此进修，便登相似即位。</p>
	4、相似即	<p>智者大师说：“相似佛者，念佛相好身，得相似相应；念佛法门身，得相似相应；念实相身，得相似相应。 相似者，二者乃知，渴不掘井，听说何为？ 略举其要，如《法华》中六根清净，即是其相，名相似佛也。” 这是解释相似即佛义。 如铦似金，若瓜比瓠等四句，譬喻相似即位，有似于亲证不思議理性。 相似即位，又名六根清净位，《法华经法师功德品》，广明其相： “若善男子、善女人，受持是法华经，若读若诵，若解说，若书写，是人当得八百眼功德，千二百耳功德，八百鼻功德，千二百舌功德，八百身功德，千二百意功德，以是功德，庄严六根，皆令清净。” “是善男子、善女人，父母所生，清净肉眼，见于三千大千世界，内外所有，山林河海，下至阿鼻地狱，上至有顶，亦见其中，一切众生及业因果报生处，悉知悉见。” “三千大千界中，一切内外，所有诸声，虽未得天耳，以父母所生清净常耳，皆悉闻知。” “以是清净鼻根，闻于三千大千世界，上下内外，种种诸香。” “若好若丑，若美若不美，及诸苦涩物，在其舌根，皆变成上味，如天甘露，无不美者；若以舌根，于大众中，有所演说，出深妙声，能入其心，皆令欢喜快乐。” “得清净身，如净琉璃，众生喜见。其身净故，三千大千世界众生，生时死时，上下好丑，生善处恶处，悉于中现。” “以是清净意根，乃至闻一偈一句，通达无量无边之义，……是人有所思惟，筹量言说，皆是佛法，无不真实。” 眼、耳、鼻、舌、身、意六根，清净明利，至于如此，便是六根清净的相状。 六根清净位，即是十信位，是内凡位。 十信位的名目，和别教相同，而义大异。 初信断见惑，显真理，和藏教初果，通教八人见地，别教初住位齐，证位不退。 二信至七信，断思惑尽，如藏通二教的佛果，别教七住位齐，三界苦、集二谛，断尽无余。 八信至十信，断界内外尘沙惑尽，假观现前，见俗谛理，开法眼，成道种智，和别教八、九、十住，及十行、十回向位齐，证行不退。 从此进修，便登分证即位。</p>
	5、分证即	<p>分破无明，分见法性。 智者大师说：“分证佛者，初发心住，一发一切发，发一切功德，发一切智慧，发一切境界，不前不后，亦不一时。 三智一心中得，得如来妙色身，湛然应一切，开秘密藏，以不住法，即住其中。 以普现色身，依众色缘，一音随类，报答诸声，不动真际，群情等悦。 应以三轮度者，能八相成道，具佛威仪，以佛音声方便，而度脱之，况九法界三轮耶！ 初住尚尔，况等觉耶！是名分证佛也。” 这是解释分证即佛义。</p>

表 4-14: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (五) 六即分六	5、分证即	<p>从初发心住，发一切功德，一切智慧，一切境界，直至等觉，都是分证即位。</p> <p>从初发心住，便能示现八相成道，具佛威仪，示现十法界身，度脱一切。</p> <p>以后每历一位，辗转增胜，直至等觉。</p> <p>分证即，共有四十一个位次，便是十住、十行、十回向、十地、等觉。</p> <p>这四十一个位次的名目，和别教相同，而义大异。</p> <p>智者大师说：</p> <p>“初发心住发时，三种心发，一缘因善心发，二了因慧心发，三正因理心发，……十番进发无漏，同见中道佛性第一义理，以不住法，从浅至深，住佛三德，及一切佛法，故名十住位。”</p> <p>又：“从十住后，实相真明，不可思议，更十番智断，破十品无明，一行一切行，念念进趣，流入平等法界海，诸波罗蜜，任运生长，自行化他，功德与虚空等，故名十行位也。”</p> <p>又：“十行之后，无功用道，不可思议真明，念念开发，一切法界愿行事理，自然和融，回入平等法界海，更证十番智断，破十品无明，故名回向也。”</p> <p>又：“十地位者，即是无漏真明，入无功用道，犹如大地，能生一切佛法，荷负法界众生，普入三世佛地。</p> <p>又证十番智断，破十品无明，故名十地位也”。</p> <p>又：“等觉地者，观达无始无明源底，边际智满，毕竟清净，断最后穷源微细无明，登中道山项，与无明父母别，是名有所断者，名有上士也。”</p> <p>初住三心圆发，断一分无明，证一分三德，具佛五眼，成一心三智，初居实报庄严净土，亦复分证常寂光净土，证念不退，与别教初地齐；</p> <p>二位至十住，与别教十地齐；初行，与别教等觉齐；</p> <p>二行，与别教妙觉齐；三行已去，所有智断，别教之人，不知名字。</p>
	6、究竟即	<p>智断圆满，名究竟即，便是妙觉极果。</p> <p>智者大师说：“究竟佛者，道穷妙觉，位极于茶，故唯佛与佛，乃能究尽诸法实相，边际智满，种觉顿圆，无上士者，名无所断，无上士者，更无过者。</p> <p>如十五日月，圆满具足，众星中王，最上最胜，威德特尊，是名究竟佛义。”</p> <p>这是解释究竟即佛义。</p> <p>妙觉极果，彻证不思议理性，福智圆满，如十五日月，无有过者，是名究竟即佛。</p> <p>智者大师说：“一切大：理大（一）、誓愿大（二）、庄严大（三）、智断大（四）、遍知大（五）、道大（六）、用大（七）、权实大（八）、利益大（九）、无住大（十），即是前十观成乘，圆极竟在于佛，过茶无字可说。</p> <p>故卢舍那佛，名为净满，一切皆满也。”</p> <p>自初住断一品无明，证一分三德，经十住、十行、十回向、十地、等觉四十一位，断四十一品无明，证四十一分三德。</p> <p>到究竟即位，断四十二品微细无明，永尽究竟，登涅槃山顶，以虚空为座，成清净法身，居上上品常寂光净土，亦名上上品实报无障碍净土，性修不二，理事平等，这是圆教的佛果。</p> <p>藏、通、别三教，都有佛果，然而都是方便，不是真实。</p> <p>藏、通二教的佛果，仅和圆教的七信位齐；</p> <p>别教的佛果，仅和圆教的第二行齐。</p> <p>惟有圆教的佛果，方是真正的佛果。</p> <p>圆教的佛果，尚非别教中人所知，何况藏、通二教的人。</p> <p>真正的佛教——实教，唯是圆教；真正的佛果，唯是圆教的妙觉。</p> <p>佛教徒开始学佛，便志求成佛，既求成佛，就必须明白如何是佛？</p> <p>圆教是真正的佛教，圆教的佛果，是真正的佛果。</p> <p>因此，对于圆教的六即，尤其是究竟佛果，更须明白通晓，方不为权乘、小果，误其真修；</p> <p>曲径、旁蹊，迷其坦道。</p>

表 4-15: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十	<p>十乘观法，出于《摩诃止观》，智者大师依《法华经》义而立。</p> <p>所谓十乘观法：一观不思議境，二真正发菩提心，三善巧安心止观，四破法遍，五识通塞，六道品调适，七对治助开，八知位次，九能安忍，十离法爱。</p> <p>用这十种法门，便可以从凡夫地，到佛的涅槃果海。</p> <p>这十种法门的生起是这样的：</p> <p>自己已经了达不思議境界（1），便能发菩提心，悲悯众生（2）；</p> <p>从此修止观法门，以满弘愿（3）；既有弘愿妙行，便能遍破一切障碍（4）；</p> <p>在遍破一切障碍的时候，能知某法是通，应该护持，某法是塞，应该破除（5）；</p> <p>从此自能进修三十七道品（6）；用三十七道品对治惑业，助开妙理（7）；</p> <p>于一切位次，不僭不滥（8）；于一切顺逆苦乐的境界，都能安忍不动（9）；</p> <p>亦不著相似中的法爱（10）。</p> <p>因此，使能超越凡夫地，入菩萨位，趋入如来的涅槃果海。</p> <p>藏、通、别、圆四教，都谈十乘观法，不过有偏圆、深浅的不同。</p> <p>现在是谈圆教的十乘观法。</p>
	<p>第一、观不思議境</p> <p>观一念心，具足三千性相、百界千如，即空、即假、即中，更不前后，亦不一时，广大圆满，横竖自在。</p> <p>上根的人，正观这不思議境。</p> <p>一念心，是一刹那的五阴识心。</p> <p>五阴、十二入、十八界，本来都是不思議境，但因境界宽广，难以示人，所以就不取十二入、十八界，而但取五阴；五阴中又不取色、受、想、行四阴，而但取识阴。</p> <p>犹如去丈就尺，去尺就寸的取识阴，令人易于修观。</p> <p>指出这一刹那的五阴识心，正是拣去思议心，而专取不思議心；一刹那的五阴识心，当下便是不思議境，更不可离却思议心，而另觅不思議心。</p> <p>所谓不思議境，如《华严经》所说：“心如工画师，造种种五阴，一切世间中，莫不从心造。”种种五明，是说十法界五阴。</p> <p>十法界有三种意义：</p> <p>第一依真谛讲：十法是佛、菩萨、缘觉、声闻、天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱，这十法都是假名，法界是真空，十法依于真空法界，也就当下即是真空法界，是为十法界；</p> <p>第二依俗谛讲：十法是佛乃至地狱，界为界分，佛乃至地狱十法，各有界分，差别不同，是为十法界。</p> <p>第三依中谛讲：佛乃至地狱，当下即是中道第一义谛真如法界，是为十法界。</p> <p>一刹那的五阴识心，具足十法界；十法界中，每一法界，又各各互具十法界，便成百法界；每一法界，又各各具性、相、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等十如是，百法界便具千如是；每一如是，又各各具有三种世间，所谓五阴世间、众生世间、国土世间，这样，就成为三千种世间，所以说：三千性相、百界千如。</p> <p>即一刹那的五阴识心，无不具足这三千性相，百界千如。</p> <p>上面，搬了许多佛法的专门名辞，恐怕读者要怪我，拦路虎太多了。</p> <p>这原是不得已的事，因为要用简短的篇幅，说明深奥烦复的道理，是很不容易的事。</p> <p>现在，再把十如是和三种世间，做一个简单的解释。</p> <p>十如是，出于《法华经方便品》。</p> <p>一如是相，是指外面的相貌，看了外面的相貌，就可以知道它里面是什么。</p> <p>但相有隐显的不同，又有善观相、不善观相的不同。</p> <p>《摩诃止观》引三国的故事说：孙权、刘备、曹操三人，都有做皇帝的相貌，但孙权、刘备二人的相貌，显而易见，曹操的相貌，隐而难知；</p> <p>一切众生的心，都有成佛的相貌，但弥勒菩萨的相貌，显而易见，虽不善观相的人，也知道弥勒菩萨是要成佛的；</p> <p>一切众生的相貌，隐而难知，唯有善于观相的人，方能知道一切众生，都能成佛。</p> <p>二如是性，是指里面的实性，犹如竹木里面，具有火性，虽不可见，遇缘即发；</p> <p>一切众生的实性，即是佛，虽不可见，但能依教修行，可以成佛，如《涅槃经》说：“一切众生，悉有佛性”。</p> <p>三如是体，体是体质，十法界五阴，都是用色、心两法，以为体质，一切众生的色、心，也就是佛的色、心。</p>

表 4-16: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十	第一、观不思议境	<p>四如是力，力是功能力用，犹如有技能力气的人，因为生病，许多技能力气，都用不出来了；其实这些技能力气，并没有失掉，一旦健康恢复，还是能够发挥出来的。</p> <p>一切众生的心，具有佛的功能力用，因为有见思、尘沙、无明等病，所以一切佛的功能力用，都用不出来了；等到见思、尘沙、无明等病治愈后，一切佛的功能力用，就都能发挥出来了。</p> <p>五如是作，作是造作，若离于心，何所造作？</p> <p>一切众生的心，能造一切法，所谓是心作佛。</p> <p>六如是因，因是习因，能招习果，也叫做业。</p> <p>如习善的人，善业愈益增长，习恶的人，恶业也愈益增长。</p> <p>七如是缘，缘是助缘，缘和因不同。</p> <p>如五谷的种子是因，雨露水土等是缘，五谷的出生，必先有种子的因，和雨露水土的缘。</p> <p>一切众生，以业为因，无明、爱、取，能润于业，令生有芽，这叫做缘。</p> <p>八如是果，果是习果，因为修了习因，以后就必能招感习果；如过去修善业，现在或未来，善业愈益增长，或现在修善业，现在或未来善业愈益增长等。</p> <p>九如是报，报是报果，报果和习果不同，报果是由善恶业因所招感的苦乐果报，习果是由过去的善恶因所招感的善恶业力，前者是异熟果，后者是等流果。</p> <p>十如是本末究竟等，相为本，报为末，初如是相，乃至九如是报，这九如是，都属于事，十究竟等，属于理，九如是的事，即是究竟平等的理，所以名为究竟等。</p> <p>这究竟等，又有三种意义：</p> <p>一、相为本，报为末，本末都是从缘所生，缘生无性，本末都空，这是依空义而说等；</p> <p>二、相但有名字，乃至报也但有名字，这些名字，都是假施设有，这是依假义而说等；</p> <p>三、相即无相，无相而相，非相非无相，乃至报即无报，无报而报，非报非无报，当下便是实相，这是依中义而说等。</p> <p>佛法界，具十如是，乃至地狱法界，也具这十如是。</p> <p>三种世间，一、五阴世间，五阴是色、受、想、行、识，十法界的五阴，各各差别，如佛有佛的五阴，乃至地狱有地狱的五阴；</p> <p>二、众生世间，五阴和合，成为众生，上自佛界，下至地狱，十法界众生，各各差别；</p> <p>三、国土世间，国土是众生所依住的境界，佛有佛的国土，乃至地狱有地狱的国土，佛的国土是常寂光，地狱的国土是铁床铜柱，十法界国土，各各差别。</p> <p>佛法界具三种世间，乃至地狱法界，也具这三种世间。</p> <p>一刹那的五阴识心，具足三千性相、百界千如，即此不思议妙境，成不思议妙观，境观不二。</p> <p>然而境则是一，而观有三，三观谓空观、假观、中观，既是境观不二，便成三一互融。一境融于三观，故非前后；三观融于一境，故非一时。</p> <p>不前后，则非纵；不一时，则非横。</p> <p>言语道断，心行路绝，是为不思议境。</p> <p>这不思议境，四圣六凡，情与无情，无处不有；而复世出世间，染净色心，无法不具。所以《法华文句》中说：“横周法界之边际，竖彻三谛之源底。”</p> <p>上根人，但观不思议境便登初住。</p> <p>为中下根，复论以下九乘。</p>
	第二、真正发菩提心	<p>依不思议妙境，发无作四弘誓愿，所谓：“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。”悯己悯他，上求下化。</p> <p>既深识不思议境，了知一苦一切苦。</p> <p>我与众生，无始以来，起惑造业，轮转生死，当求出离。</p> <p>地狱、畜生、饿鬼三恶道的苦，大家都知道，而人间八苦，天上五衰，修罗多瞋，声闻、缘觉，沉空滞寂，不肯趋向于大菩提，亦复是苦。</p> <p>因此，便起大悲拔苦的心，发两誓愿，所谓：“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断”。</p> <p>这两誓愿，要分三谛来说明：</p> <p>一、虽知众生如虚空，而誓度如虚空的众生，虽知烦恼无所有，而誓断无所有的烦恼，这是约真谛说；</p> <p>二、虽知众生数甚多，而誓度甚多的众生，虽知烦恼无边底，而誓断无边底的烦恼，这是约俗谛说；</p>

表 4-17: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六	第二、真正发菩提心	<p>三、虽知众生如如佛如，而誓度如佛如的众生，虽知烦恼如实相，而誓断如实相的烦恼，这是约中谛说。</p> <p>若见有众生可度，见有烦恼可断，便堕爱见大悲，非解脱道，所以须依真谛而观空；若偏观空，不见有众生可度，不见有烦恼可断，又著于空。</p> <p>若著于空，诸佛所不化，所以必须依俗谛而观假；若但见空、有二边，便违中道，所以必须依中谛而观中。</p> <p>如鸟飞空，不住于空，亦无迹可寻，虽空而度，虽度而空，亦复虽空而断，虽断而空，是为真正发菩提心。</p> <p>又既识不思議境，了知一乐一切乐。</p> <p>我与众生，虽知求乐，而不识乐因，如把瓦石当做了如意珠，萤火当做了日月光，所以虽长劫求乐，乐不可得。</p> <p>今既了解，便起大慈与乐的心，发两誓愿，所谓：“法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成”。</p> <p>这两誓愿，也要分三谛来说明：</p> <p>一、虽知法门永寂如空，而誓修如空的法门，虽知佛道无所有，而誓成无所有的佛道，这是约真谛说；</p> <p>二、虽知法门无量，而誓修无量的法门，虽知佛道无上，而誓成无上的佛道，这是约俗谛说；</p> <p>三、虽知法门非修非不修，而誓修非修非不修的法门，虽知佛道非证非得，非不证得，而誓愿以无所证得，而证而得，这是约中谛说。</p> <p>若见有法门可修，见有佛道可成，是名有见；</p> <p>不见有法门可修，不见有佛道可成，是名空见；</p> <p>如是二见，都是邪见，所以必须依三谛而修三观。</p> <p>虽空而修，虽修而空，亦复虽空而成，虽成而空，是为真正发菩提心。</p>
(六) 十乘观法分十	第三、善巧安心止观	<p>体不思議妙境，常恒寂然，这是定，寂而常照，这是慧。定即是止，慧即是观。这里，还须分别所安和能安。所安是法体，即是不思議妙境；能安是寂照。</p> <p>若知烦恼生死，本性清静，这是寂，也就是止。如《摩诃止观》说：</p> <p>“无明痴惑本是法性，以痴迷故，法性变作无明，起诸颠倒善不善等。</p> <p>如寒来结冰，变作坚冰；又如睡来，变作有梦。</p> <p>今当体诸烦恼，即是法性，不一不异。</p> <p>虽颠倒起灭，如旋火轮，不信颠倒起灭，唯信此心，但是法性，起是法性起，灭是法性灭，体其实不起灭。</p> <p>妄谓起灭，只指妄想，即是法性，以法性系法性，以法性念法性，常是法性，无不法性时。</p> <p>体达既成，不得妄想，亦不得法性，还元返本，法界俱寂，是名为止。</p> <p>如此止时，上来一切流转皆止。”</p> <p>若知烦恼生死，本性如空，这是照，也就是观。</p> <p>如《摩诃止观》说：</p> <p>“观者谓观察无明之心，上法性，本来皆空，下等一切善恶妄想，皆如虚空，无二无别。</p> <p>譬如劫尽，从地上至初禅，炎炎无非是火。</p> <p>又如虚空藏菩萨所现之相，一切皆空，如海慧初来，一切皆水。</p> <p>介尔念起，所念念者，无不即空，空亦不可得。</p> <p>如前火木，能使薪然，亦复自然（自烧），法界洞朗，咸皆大明，名之为观”。</p> <p>这是说明能安的寂照——止观。</p> <p>又烦恼生死，即是法性，即是不思議妙境，能安即所安。</p> <p>所安是法界体——不思議妙境；能安是法界用——寂照。</p> <p>安心止观，分为二门：一是教他，二是自行。</p> <p>教他又有二种：一是圣师，二是凡师。</p> <p>所教的人，又有二类：一信行人，二法行人。</p> <p>要须听法而悟，这是信行人。</p> <p>要须思惟而悟，这是法行人。</p> <p>长劫闻法，便成信行种子，长劫坐禅，便成法行种子。</p>

表 4-18: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (六)十乘观法分十	第三、善巧安心止观	<p>法行人根利，因为他能自己观法而得开悟，信行人根钝，必须从他人处闻法方得开悟；也可说信行人根利，一闻便悟，法行人根钝，必须历法观察方得开悟；也可说各有利钝，信行人闻慧利修慧钝，法行人修慧利闻慧钝。</p> <p>自行也有信行、法行二类。</p> <p>信行人，宜修观，法行人，宜修止，然而也不一定。</p> <p>教信行人，用四悉檀说止观法，有八番；</p> <p>若信行人转为法行人，亦用四悉檀说止观法，也有八番，便成十六番。</p> <p>教法行人，用四悉檀说止观法，有八番；</p> <p>若法行人转为信行人，亦用四悉檀说止观法，也有八番，也成十六番。</p> <p>二个十六，便成三十二番安心。</p> <p>教他有三十二番安心，自行例此，也有三十二番安心，便成六十四番安心。</p> <p>又闻思二慧，互相资发，信行人虽宜闻法，亦须取资于坐禅，法行人虽宜坐禅，亦须取资于闻法，就相资中，也用四悉檀说止观法，论转不转，亦有三十二番安心；</p> <p>教他如此，自行亦然，亦成六十四番，二个六十四，便成一百二十八番安心。</p> <p>再用三番止观，和一心止观乘起来，便成五百十二番安心。</p> <p>《摩诃止观》中，说得很详细，能用这五百十二番安心止观，教他或自行，这才是善巧安心止观。</p> <p>得鸟者网之一目，而不可以一目的网得鸟。</p> <p>众生所修者，只是无量法门中的一个法门，而不可用一个法门去度众生。</p> <p>因为众生的心行，各各不同，或多人同一心行，或一人多种心行，所以不论教他或自行，都须要明白种种法门，来善巧安心。</p>	
		<p>法性清静，不合不散，言语道断，心行处灭，原不可说破与不破。</p> <p>但因一切众生，多颠倒，少不颠倒，破其颠倒，令不颠倒，所以要遍破诸法。</p> <p>上面已说善巧安心止观，若真能善巧安心，定慧即当开发，定慧开发，则不须再讲遍破诸法；</p> <p>唯有欲善巧安心，而不能相应，于是就须要以即定之慧遍破一切颠倒，所以接著要讲破法遍。</p> <p>然破法要依门，门有多种：有以文字为门，有以观行为门，有以智慧为门，有以理为门。现在不论后三门，但论文字一门。</p> <p>文字门即是教门，教有四教：</p> <p>谓藏教、通教、别教、圆教，现在且置前三教，但说圆教。</p> <p>圆教中又有四门，谓有门、无门、亦有亦无门、非有非无门，现在且置余三门，但说无门。</p> <p>无门，即是空无生门，即用空无生一门，便可以遍破诸法。</p> <p>依空无生门破法，有三种：</p> <p>(一)从假入空破；(二)从空入假破；(三)两观为方便，得入中道破。</p>	
	第四、破法遍分三	1、从假入空破分二	<p>假有二种：一、见假；二、思假。</p> <p>破见假以入空。见是见惑，有单四见、复四见、具足四见等。</p> <p>于一见中，又有五利使、五钝使，所谓身见、边见、邪见、戒取、见取，是五利使，贪、瞋、痴、慢、疑，是五钝使，历三界成八十八使。</p> <p>乃至六十二见，一百八见等，每一见各具八十八使。</p> <p>见惑的名相，已见于藏教章中，现在不再谈。</p> <p>这许多见惑，凡夫误认为真，其实都是假的。</p> <p>假有三种：1 因成假、2 相续假、3 相待假。</p> <p>1、因成假。因了其他因缘而生起的，叫因成假。</p> <p>例如因了内六根、外六尘而生起一念的心，这一念心完全因内六根、外六尘而生起，本无实体，叫因成假。</p> <p>2、相续假。前念后念，相续不断，叫相续假。</p> <p>例如一念的心，刹那相续，生灭不住，本无实体，叫相续假。</p> <p>3、相待假。待有而有，待无而有，叫相待假。</p> <p>例如待于无心，而知有心，此心非实，待无而有，叫相待假。</p> <p>现在姑举破单四见中的有见以入无生门。</p> <p>例如有人执一念心为有，便堕有见，即须破除。</p>

表 4-19: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p> <p>(六) 十乘观法分十</p> <p>第四章、破法遍分三</p>	<p>1、从假入空破分二</p>	<p>(1) 见假</p>	<p>先从因成假破，用龙树菩萨《中论》所说“不自生、不他生、不共生，不无因生”四句，破令尽净，便入无生门。</p> <p>怎样破法呢？谓观此一念心，为从根生？为从尘生？为根尘共生？为离根尘生？若从根生，根中有心故生心？根中无心故生心？根中若是有心，则根中便有二物，一是根，二是心；若说根和心即是一物，这样便是把事实混乱了；又根是能生，心是所生，若根即是心，那么弄成能生即是所生，能所也分不出来了；</p> <p>根中若是无心，无心而能生出心来，那么一切无心之物都应生出心来，一切无心之物，既不能生出心来，可知根中无心，也就不能生出心来；</p> <p>如此推求，知一念心，不从根生。</p> <p>若言心从尘生，今问此尘是心故能生心？非心故能生心？尘若是心，既已非尘，又变成心自生心，还同根生破；尘若非心，非心又何能生心；如此推求，知一念心，不从尘生。</p> <p>若言根尘合生，若根与尘，各各能生心，则不合亦能生心，各既不生，合又何能生？</p> <p>如此推求，知一念心，不从共生。若言无因缘生，既无因缘，又何能生？</p> <p>如此推求，知一念心，不从离生。这是推因成假破有见入无生门。</p> <p>若不能于此悟入无生，即转从相续假破。谓此一念心，为前念灭故后念生？为前念不灭故后念生？为前念亦灭亦不灭故后念生？为前念非灭非不灭故后念生？若言前念灭故后念生，前念灭中有生故后念生？前念灭中无生故后念生？</p> <p>若前念灭中有生故后念生，既说前念灭，灭法中何得有生法；</p> <p>纵使灭法中有生法而能生后念，那么便是前念生故后念生，而不可说前念灭故后念生；若前念灭中无生故后念生，既无有生，何能生后念。</p> <p>若言前念不灭故念生，便成念自生念，前念既不灭而能生后念，那么一念中便有了两念，一是不灭的前念，二是所生的后念，当然没有这种道理；</p> <p>若说前念即是后念，却又弄成能所不分，也就混乱了事实。</p> <p>若言前念亦灭亦不灭故后念生，灭和不灭，二法相违，既灭就不可说不灭，若不灭不可说灭，若前念中自有二法，谓一是灭法，二是不灭法，灭和不灭二法合故能生后念，那么就变成共生了；</p> <p>若是共生，那么须灭和不灭二法各各能生，共方能生，若各各能生，又成二生，便成了二个后念，若各各不能生，共当然也就不能生。</p> <p>若前念非灭非不灭故后念生，为有此非灭非不灭？</p> <p>若无此非灭非不灭？若有此非灭非不灭，便是有因，既是有因，即同前破；若无此非灭非不灭，便是无因，既无于因，又何能生？</p> <p>这是推相续假破有见入无生门。</p> <p>若再不能于此悟入无生，即转从相待假破。谓此一念心，为待于无生而生？为待有生而生？为待亦有生亦无生而生？为待非有生非无生而生？</p> <p>若待无生而生心，有此无生？无此无生？若有此无生，便成有生，可得谓无？若无此无生，既无此无生，又何所待？</p> <p>若待于无而能生心，那么一切龟毛兔角，都应该能生出心来了。</p> <p>若持有生而生心，那么从生有生，即成二心；</p> <p>又持有生而生心，生和生是相同的，何名相待？</p> <p>凡物总是相异，方可相待，如待短而有长，待东而有西，不应长自待长，西自待西。</p> <p>若待亦有生亦无生而生心，有生、无生是二法，若二法各各能生心，便成二心，各各不能生心，则合亦不能生心。</p> <p>若待非有生非无生而生心，既非有生非无生，便是无因缘，从因缘求，尚不可得一念心的生处，何况从无因缘求而当可得？既无因缘，何能生心？</p> <p>这是推相待假破有见入无生门。</p> <p>如此破有见后，若转堕入无见，再当从三假推破；乃至亦有亦无见、非有非无见；乃至复四见、具足四见等，都要这样的推破。是为破见假以入空。</p>
--	------------------	---------------	---

表 4-20：（25 表）第四章、圆教分六

第四章、圆教分六（六）十乘观法分十第四、破法遍分三	1、从假入空破分二	(2) 思假	<p>破思假以入空。</p> <p>思是思惑，思惑是贪、瞋、痴、慢，欲界具有四种，色、无色界但有贪、慢、痴三种，历三有十种思惑。</p> <p>三界共分九地，地地有九品思惑，合为八十一品思惑。</p> <p>思惑的名相，已见于藏教章中，现不再谈。</p> <p>这些思惑，也要用三假推破，入无生门。</p> <p>现在姑举破欲界贪以入无生门。</p> <p>例如有人贪欲炽盛，无法调伏，即须破除。</p> <p>先从因成假破，谓此一念贪欲心，为从根生？为从尘生？为根尘合生？为离根尘生？</p> <p>若从根生欲心，那么未对尘时，根应自能生欲，而不对尘，根实不能生欲，故知欲心，不从根生。</p> <p>若从尘生，尘本非我，纵能生欲，与我何干；又尘和心异，何能相生？故知欲心，不从尘生。</p> <p>若根尘合生，应生两心；又各各既不生，合亦不生；故知欲心，非根尘合生。</p> <p>若离根尘生，既离根尘，便无所有，无所有而能生，便是无因生，无因不能生，故知欲心非离根尘生。</p> <p>这是推因成假破欲界贪入无生门。</p> <p>若不能于此悟入无生，即转从相续假破。谓此欲心，为前念灭故生？前念不灭故生？前念亦灭亦不灭故生？前念非灭非不灭故生？</p> <p>若前念灭故生，前念已灭，已灭便无，无又何能生后念？</p> <p>若前念不灭故生，前念尚在，后念又何能生？</p> <p>若前念亦灭亦不灭故生，灭和不灭，二法相违，相违不能生。</p> <p>若前念非灭非不灭故生，既非灭不灭，便无所有，无又何能生。</p> <p>这是推相续假破欲界贪入无生门。</p> <p>若再不能于此悟入无生，即转从相待假破。谓此欲心，为待有生而生？为待无生而生？为待亦有生亦无生而生？为待非有生非无生而生？</p> <p>若待有生，从有生有，何名相待。若待无生，既无所有，又何所待？</p> <p>若待亦有生亦无生，有无相违，以何为待？</p> <p>若待非有生非无生，既非有无，即是无因，无因何待？</p> <p>这是推相待假破欲界贪入无生门。</p> <p>如此破一品思惑，即显一分真明，辗转破欲界九品贪欲，乃至破欲界九品瞋、痴、慢，也用此法；</p> <p>乃至色界四地三十六品贪、痴、慢，无色界四地三十六品贪、痴、慢，都要这样的推破。</p> <p>是为破思假以入空。</p>
	2、从空入假破		<p>从空入假，有五种因缘：</p> <p>一慈悲心重，二忆本弘誓，三智慧猛利，四善巧方便，五有大精进力。</p> <p>具足这五种因缘，才能从空入假，弘济众生。</p> <p>唯有菩萨能够这样，二乘之人，但能从假入空，而不能从空入假。</p> <p>从空入假有三种方法：一知病，二识药，三授药方法。</p> <p>一、知病，谓知见、思两病。知见病，要知见的根本。</p> <p>见的根本，便是我见，从我见本，起无量见，我见若去，诸见自亡。</p> <p>又知起见因缘，因缘不同，如众生的根性、形貌、居处、嗜欲等千差万别，所造的业，也是千差万别，这些都是起见的因缘。</p> <p>又知起见久近，谓知种种见，或从此世起，或从近世起，或从远世起，或当于未来方盛。</p> <p>又知见惑重数：从一有见，分出三假，又从三假，分出四句，便成十二句；合四悉檀，便成四十八悉檀；又一悉檀分出性空相空，四十八悉檀便成九十六句；一一句各有止观，九十六句便成一百九十二句；</p> <p>一百九十二句加前性空相空九十六句，再加四十八悉檀，再加根本十二句，便成三百四十八句；</p> <p>再乘信行、法行、信行转法行、法行转信行的四种人，合有一千三百九十二句。</p>

表 4-21：(25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (六)十乘观法分十 第四、破法遍分三	2、从空入假破	<p>但一有见，便有这许多，无见、亦有亦无见、非有亦无见也如是，四见便有五千五百六十八句。</p> <p>复四见也如是，具足四见也如是，三种四见，便有一万六千七百零四句。</p> <p>再加一绝言见，亦有一千三百九十二句，便成一万八千零九十六句。</p> <p>所破的见病已如此之多，能破的法门也有如此之多，能所合论，便有三万六千一百九十二句。</p> <p>自行如此，化他也如此，自行化他合论，则有七万二千三百八十四句。</p> <p>更约六十二见，八十八使等，则有无量无边，不可穷尽。</p> <p>于此诸见，无不明了，是为知见病。</p> <p>又要知思病。要知思的根本，思以痴为本。</p> <p>又知起思因缘，又知起思久近，又知思惑重数。思惑的重数，九地有八十一品思惑。初一品有三假四句，便成十二句。一句有信解、见得，各用四悉檀，成八句。</p> <p>信行、法行、信行转法行、法行传信行，四种人各有八句，便成三十二句。</p> <p>一句有三十二句，十二句便有三百八十四句。</p> <p>一一句又有性、相二空，便成七百六十八句。</p> <p>七百六十八句加前三百八十四句，成为一个一百五十二句。</p> <p>再加根本十二句，则成一千一百六十四句。</p> <p>初一品思惑，有这许多重数，九品思惑，便有一万零四百七十六句。</p> <p>欲界九品思惑有这许多重数，三界九品思惑，便有九万四千二百八十四句。</p> <p>所破如此，能破亦然，能所合论，便有十八万八千五百六十八句。</p> <p>自行如此，化他如此，自行化他合论，则有三十七万七千一百三十六句。</p> <p>若再详细推论，一一品中，又有无量品，品品之中，又有三假四句等，则有无量无边，不可穷尽。</p> <p>于此诸思惑，无不明了，是为知思病。</p> <p>二、识药。</p> <p>病有无量，药亦无量，略言有三：一世间法药，二出世间法药，三出世间上上法药。</p> <p>世间法药，谓三皈、五戒、十善、四禅、四无量心等，又如儒教所说仁、义、礼、智、及种种善法，于世间虽然有利益，然而世间法药，虽能利人，不能令人究竟解脱，所以还须要用出世间法药。</p> <p>出世间法药，如一行三昧、定慧、三解脱、四念、五力、六度、七觉、八正道、九想、十智等，无量无边，一一法药，有种种名相，种种功用。</p> <p>出世间上上法药，约止观而论，一法为药，即一实谛；二法为药，即是止观；三法为药，即三三昧；四法即四念处，五法即五根，六法即六念，七法即七觉分，八法即八正道，九法即九想，十法即十智，乃至恒沙法门，菩萨于此，无不了知。</p> <p>三、授药方法。</p> <p>既知一切众生病，识一切法门药，便当应病授药。若众生没有出世机，便授以世间的药。</p> <p>而出世之机，又存下根、中根、上根、上上根的分别，下根授以生灭四谛的药，中根授以无生四谛的药，上根授以无量四谛的药，若遇上上根，便授无作四谛的药。</p> <p>每一种药，又都分有、无、亦有亦无、非有非无四门，对四种根，便成十六门。</p> <p>这样知一切病，识一切药，应一切机，是为破空以入假。</p>
	3、两观为方便，得入中道破	<p>从两观入中道，有四种因缘：</p> <p>一无缘慈悲，二满弘誓，三求佛智慧，四学大方便，具足这些因缘，才能得入中道，正破无明，亲见法性。</p> <p>修中观正破无明，即有三番：一观无明，二观法性，三观真缘。</p> <p>一观无明。无明悬绝，云何可观？今但观空、假二智。</p> <p>这空、假二智，在破见、思尘沙惑时，名之为智，然以其障于中道，则此二智，还名为惑，叫做智障；这个智障，便是无明。</p> <p>现在只要观空、假二智即是无生，便破无明，得见中道。</p> <p>在修观时，即观这空、假二智，为从法性生？为从无明生？为合生？为离生？</p> <p>若从法性生，法性本是无生，云何能生？</p> <p>若从无明生，无明本来不实，亦何能生？</p> <p>若合生、若离生，也都是这样地推破，同前因成假中所说。</p>

表 4-22: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十	第四章、破法遍分三	<div data-bbox="237 353 276 835">3、两观为方便，得入中道破</div> <p>二观法性。 前观无明，或生一种解，得一种定，便决定以为无明即是法性，这样计著于法性，还是迷而不悟，便应转观法性。 观此法性，为从无明灭生？为从无明不灭而生？ 为无明亦灭亦不灭而生，为无明非灭非不灭而生？ 用这四句来推破，即同前相续假中所说。 三观真缘。若依前法修观，便执有中道观智，能破无明，能看法性，还名为障，再当推破。 便观此中道观智，待谁而有？为待于智？为待无智？为待亦有智亦无智？ 为待非有智非无智？用这四句来推破，即同前相待假中所说。 用这三番推破，便可以正破无明，亲看法性，得入中道。 以上所说，是依圆教空无生门，遍破一切法。 即空无生一门已能如此，其余有门、亦有亦无门、非有非无门，也都能遍破一切法。 教门如此，观门、智门、理门，也都能如此遍破一切法，这叫做破法遍。 在十乘观法中，这一法讲得最多最详。 但本文所说，还不及《摩诃止观》原文的十分之一，其中义理，也都没有全部发挥出来，不过先做个引端，并且加以简明的复述而已！ 看了这篇文章，也可以略知法门的深广，和烦恼的众多。 修佛法原不是件简单的事，必须要运广大心，发长远心，遍法界修，尽未来际修，纵遇困难，也必须要以坚忍强毅的精神，逐渐克服，决不可见难便退。 若是遇著小小困难便低头了，这是不够学佛的。 还有，看了通途教理的艰难、烦复，相反地，更可以显出净土法门的简易、径捷，这一个特别法门，更希望大家要加以留意。</p> <p>通是通达，塞是阻塞。若能照前面所说的修学，遍破一切颠倒，便可以通入无生。若仍不能通入无生，那么可以知道这里面一定还有阻塞。 因此，就必须明白认识： 什么是通达法？什么是阻塞法？ 于通达法，须加意护持，于阻塞法，须彻底破除，然后方可以令无塞不通，通入无生。 若论通塞，可分为横竖两种：先讲横的通塞。 横的通塞是： 苦、集二谛为塞，苦是集的因，集是苦的果，这是生死的因果，所以为塞； 道、灭二谛为通，道是灭的因，灭是道的果，这是涅槃的因果，所以为通； 这是依四谛论通塞。 无明缘行、行缘识、识缘名色，乃至有缘生、生缘老死，这十二因缘连环不断，造成生死因果，是名为塞； 无明灭则行灭、行灭则识灭、识灭则名色灭，乃至有灭则生灭、生灭则老死灭，十二因缘既灭，解脱生死，得证涅槃，是名为通； 这是依十二因缘论通塞。 悭贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴，名为六蔽，障蔽行人，不得明心见性，了生死脱死，是名为塞； 布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，名为六度，能度行人，离生死此岸，到涅槃彼岸，是名为通； 这是依六度论通塞。这是横的塞。 再讲竖的通塞。竖的通塞是：见思惑，分段生死，是名为塞； 从假入空观，能破见思惑，出分段生死，是名为通。 尘沙惑，方便土的变易生死，是名为塞； 从空入假观，能破尘沙惑，出方便土的变易生死，是名为通。 无明惑，实报土的变易生死，是名为塞。 中道正观，能破无明惑，出实报土的变易生死，是名为通。这是竖的通塞。 又有两种通塞：一种是通途的通塞，一种是别相的通塞。 通途通塞，是以所破为塞，能破为通。 如以布施破悭贪，布施是能破，是通，悭贪是所破，是塞；</p>
------------------------	-----------	---

表 4-23: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (六)十乘观法分十	第五、识通塞	<p>又如以中道正观破无明，中道正观是能破，是通，无明是所破，是塞。别相通塞，于能破之通，起心生著，即成为塞，心不生著，是名为通。如布施能破悭贪，本来是通，若心著于布施，布施即成为塞，心不著于布施，方名为通；</p> <p>又如中道正观能破无明，本来是通，若心著于中道正观，虽中道正观，亦成为塞，心不著于中道正观，方名为通。</p> <p>对于阻塞的地方，须破除令通达。</p> <p>于通达的地方，若生起执著，仍名为塞，还须破除。</p> <p>于塞得通，通须护持；于通起塞，塞须破除。</p> <p>这样节节检校，破塞成通，并没有一种固定的方法，要须善巧方便，念念检点，破一切阻塞，入无生门。</p>
	第六、道品调适	<p>道品是三十七道品，即是：四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉支、八正道。调适是调停适当。若能遍破诸法，明识通塞，应该可以入无生门。</p> <p>若再不能悟入无生，就须要修三十七道品，来调停适当，令疾与真法相应，入无生门。真法是无漏，道品是有漏，虽是有漏，却能作无漏方便，修习有漏道品，调停适当，可以证得无漏真法。</p> <p>涅槃城有三门，所谓空门、无相门、无愿门，这三门，是涅槃的近因；</p> <p>三十七道品是行道法，修学三十七道品，可以通到空、无相、无愿等三门，是涅槃的远因。为了这个缘故，所以须用道品来调停适当。</p> <p>道品可分四种：</p> <p>一是约当分论道品，二是约相摄论道品，三是约位次论道品，四是约相生论道品。</p> <p>约当分论道品，如说：当依四念处得道。</p> <p>又说：四念处道场。又说：四念处是摩诃衍。四念处如此，其余道品也都是如此。这些都是依道品的当其自分而说，并没有调停道品，令其适当的意思。</p> <p>约相摄论道品。如四念处之一，身念处一品，即能含摄其他念处、正勤、如意足、根、力、觉支、正道等三十六品；其他三十六道品，也各各能互相合摄三十六道品。</p> <p>这是依道品的互相含摄而说，也没有调停道品，令其适当的意思。</p> <p>约位次论道品。如四念处是外凡位，四正勤是暖位，四如意足是顶位，五根是忍位，五力是世第一位，八正道是见道位，七觉支是修道位。</p> <p>这是依道品所证的位次而说，也没有调停道品，令其适当的意思。</p> <p>约相生论道品。如修四念处，便能生起四正勤，修四正勤便能发起四如意足，修四如意足，能生起五根，修五根能生起五力，修五力能生起七觉支，修七觉支能证入八正道。这样互相连带生起，便含有善巧调停，令其适当的意思。</p> <p>这是约相生论道品，也就是道品调适。</p> <p>现在略明修无作身念处成一心三观的方法，其余可以类推。</p> <p>《大品般若》：“念处是法界，摄一切法，一切法趣念处，是趣不过。”</p> <p>这是说念处一法，即同法界，摄一切法，一切法趣入于念处，即念处一法，具一切法。</p> <p>《法华经》说：“一切种相体性，皆是一种相体性。”</p> <p>一切种相体性，是指人、天、声闻、缘觉、藏教菩萨、通教菩萨、别教菩萨，一种相体性，即是佛性。</p> <p>照这样说，便成即身念处一法，具一切法，即身念处，是名佛性，人、天诸乘，即身念处，但修身念处一法，便可成佛。</p> <p>若观法性因缘生故，一种一切种，即佛性是人天诸乘。</p> <p>一色一切色，身念处即一切法；若观法性空故，一切色一色，一切法即身念处；一空一切空，身念处空，一切法皆空。</p> <p>若观法性假故，一色一切色，身念处即一切法；一假一切假，身念处假，一切法皆假。</p> <p>若观法性中故，非一非一切，双照一一切，非身念处，非一切法，亦即身念处，即一切法；一切非空非假，双照空假，身念处非空非假，双照空假，一切法皆非空非假，双照空假。以上以身念处即佛性，作如是观。</p> <p>佛法界身有如是妙，其他九法界身，亦复如是。</p> <p>身如是，受、心、法，亦复如是。</p> <p>念处如是，正勤、如意足、根、力、觉支、正道，无不如是。</p> <p>能这样修无作三十七道品，便可以与真法相应，入无生门。</p>

表 4-24: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十</p>	<p>第七、对治助开</p>	<p>根利的人，无诸遮障，易入无生门，证得涅槃，不须对治。 即使有遮障，只要一心专注，亦不能为障，不须另修助道法门，助开圆理。 唯于钝根障重的人，因为根钝、故不能开无生门，障重、故不能一心专注修习妙观，于是就须要另修助道，对治遮障，助开圆理，入无生门。 助道法门很多。 如人修妙观，为慳贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴六蔽所障，就要修布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧的六度来对治。 这六度法门，能对治遮障，助开圆理，便是助道法门。 在对治时，必须善巧斟酌，蔽有厚薄，病有强弱。 如用布施来对治慳贪，慳贪即去，那么对治已发生了功效。 设若行人好修布施，或不好修布施，或布施心生，或布施心不生，或慳贪即去，或慳贪不去，或能以布施助开圆理，或不能助开圆理，那么就须善巧斟酌，或用对、或用转、或用兼、或用具、或用第一义等种种方法。 什么叫对？就是以布施对治慳贪，持戒对治破戒等。 设若这一个办法无效，那么就用转的办法。 什么叫转？就是以布施对治慳贪无效，就转用持戒来对治，持戒无效，再转用忍辱来对治，如是历用六度对治一蔽，一一蔽都须转用六度，这就叫转。 如果这一个办法仍归无效，那么就用兼的办法。 什么叫兼？就是以布施对治慳贪无效，就以布施兼持戒两度，对治慳贪一蔽，或以布施、持戒、忍辱三度对治慳贪一蔽，乃至以五度对治一蔽，这就叫兼。 如果这一个办法还是无效，那么就用具的办法。 什么叫具？具是具用六度，对治一蔽。 什么叫第一义？唯观无相真如寂理，治一切蔽，名第一义。 以六度治六蔽，若以为六度只是事相法门，还是不能助开圆理，入无生门。 要知道一一度都是不思议法，摄一切法。 六度即是佛性，六度即是摩河衍。 即一布施，便摄三十七道品、调伏六根、十力、四无所畏、十八不共法、六通、三明、四摄、四辩、陀罗尼、三十二相、八十随形好等及一切法。 布施如是，一一度皆如是，能如是知，如是观，如是修，便能破诸遮障，助开圆理，入无生门。</p>
	<p>第八、知位次</p>	<p>既修事善，助开圆理，必可证入无生。 但若不知位次，起增上慢，未得谓得，未证谓证，仍要堕落。 如有比丘得第四禅，自以为已证阿罗汉果，临终，阴境现前，遂生邪见，毁谤佛法，谓证阿罗汉果，不断后有，因此，堕于地狱。 又如魔与菩萨授菩提记，初发心菩萨不知是魔来授记，信受魔说，于记取著，起增上慢，便成魔眷。 所以必须明知位次，无所冒滥，不生增上慢心，方可入道。 圆教的位次，在六即一章中已有详细说明，不必复述。 初住以去，已破无明，已见佛性，决没有再起增上慢的过失，所以要明知位次，还是在初住以前的事。 初住以前，是五品与十信。五品是随喜、读诵、讲说、兼行六度、正行六度。 初随喜品又有五悔法门，这是入佛法的初门，最为重要。 在知位次中，最需要勤修五悔。 五悔是忏悔、劝请、随喜、回向、发愿。 怎样忏悔呢？ 智者大师说：“忏名陈露先恶，悔名改往修来。佛智遍照，佛慈普摄，我以身口，投佛足下，愿世间眼（指佛），证我忏悔。 我无始无量遮佛道罪，无明所逼，不识正真（指佛法），从三界系，动身口意，起十恶罪，三宝六亲，四生五道，作不饶益事，破发三乘心人，造五、七逆，自作教他，见作随喜，应现生后，受诸苦恼。 如三世菩萨求佛道时忏悔，我亦如是。（自佛智遍照到这里，都是行者对佛忏悔的话）。 伤已昏沉，无智慧眼，发是语时，声泪俱下，至诚真实，五体投地，如树崩倒摧折我人（摧破折伏我人之见），众恶倾殄（诸恶消灭），是名忏悔。”</p>

表 4-25: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (六)十乘观法分十	第八、知位次	<p>怎样劝请呢? 劝请有二项: 一是请转法轮, 二是请佛住世。 智者大师说: “佛若说法, 众生得涅槃证, 设未得者, 且令受世间乐。 佛若普许, 则一切得安 (一切众生皆得安乐), 我预一切罪苦亦除 (自己的罪苦也得消灭), 如遍请雨, 我有少田, 自沾甘润。” 这是请转法轮。 “我今请佛, 饶益众生。如大炬火, 莫止变化之心, 久住安隐, 度脱一切。” 这是请佛住世。 怎样随喜呢? 智者大师说: “随喜者, 名为庆彼。 佛既三转法轮 (劝转、示转、证转), 众生得三世利益 (过去、现在、未来), 我助彼喜; 又我应劝化令其生善, 其善自生, 是故我喜; 喜三世众生福德 (人天福德) 善、三世三乘无漏善、三世诸佛从初心至入灭一切诸善, 我皆随喜, 亦教他喜。 如买、卖香、傍观, 三人同熏 (买香、卖香、傍观的人, 三人同得熏受香气), 能化、受化及随喜者, 三善均等。 观众生惑, 甚可悲伤, 观众生善, 应大恭敬, 心常不轻, 深知众生具正、缘、了 (正因、缘因、了因三因佛性, 一切众生, 悉皆具足), 即虽未发, 会必应生, 故敬之如佛。 何者? 未来诸世尊, 其数无有量也。此深是随喜意也。” 怎样回向呢? 智者大师说: “回向者, 回众善向菩提。一切贤圣, 功德广大, 我今随喜, 福亦广大。众生无善, 我以善施, 施众生已, 正向菩提。” 又: “不取不念, 不见不得, 不分别能回向者、所回向处, 诸法皆妄想, 和合故有, 一切法实不生, 无已、今、当生, 无已、今、当灭, 诸法如是, 我顺诸法, 随喜回向, 如三世诸佛所知、所见、所许, 是名真实正回向, 亦名最上具足大回向。” 怎样发愿呢? 智者大师说: “发愿者, 誓也。……二乘生尽, 故不须愿。 菩萨生生化物, 须总愿别愿, 四弘是总愿, 法藏 (弥陀四十八愿)、华严 (普贤十大愿王) 所说一一善行陀罗尼, 皆有别愿。” 若能勤行五悔, 助开观门, 一心三谛的道理, 豁然开朗, 如对明镜, 于一切色像了了分明。 于一念中, 圆解成就, 正信坚固, 无能移动, 这便是第一随喜品。 从此进修, 便可进入第二读诵、第三讲说、第四兼行六度、第五正行六度诸品。 五悔法门以忏悔为首, 行人要进入佛门, 必须先从忏悔入。 这五悔法门, 非但初随喜品要这样修习, 自因位之初, 到因位之极, 都需要这样修习。</p>
	第九、能安忍	<p>既已明知位次, 再能安忍内生的逆缘, 便可以从五品位, 进入十信位。 内生的逆缘是烦恼业等, 从内来破, 当用内三术对治, 便是观烦恼等业等当体即空、即假、即中。 能用这内三术, 决定可以对治内生的逆缘。 要从五品位进入十信位, 对治内生的逆缘, 是极为重要的事。</p>
	第十、离法爱	<p>已修观不思議境乃至能安忍的九法, 应可从五品位, 进入十信, 而登圆教初住。 在十信相似位中, 得六根互用的功德, 如眼根能作耳、鼻、舌、身、意的五根佛事, 耳根也能作眼、鼻、舌、身、意的五根佛事, 鼻根、舌根、身根、意根, 也各各能作其他五根的佛事, 这是六根互用。 又初信破见惑, 七信破思惑, 十信破尘沙惑。 若爱著这十信相似位的功德, 不求胜进, 便不得进登初住, 名为顶堕。 虽名为堕, 其实也不会再堕落到凡夫、二乘位去。 不过, 没有进步, 便名为堕。 犹如帆船, 中途风息, 不进不退, 名为顶堕。 若破法爱, 便登初住, 分身百界, 示现成佛。 所谓“成就慧身, 不由他悟。”“初发心时, 便成正觉。”所有功德, 唯佛能知。 初住破一品无明, 证一分法身, 从此破四十二品无明, 证四十二分法身, 登妙觉位, 这都是法身大士的境界。 教中所论进修次第, 乃是从凡夫地到初住位所用。 初住已去, 就不需要再用这些方法了。</p>

表 5-1: (2 表) 结论

结 论	<p>以上把藏、通、别、圆四教的教义，约略的叙述过了。</p> <p>这里虽同时举出藏、通、别、圆四教，并不是四教并重，其归重实在圆教。</p> <p>既以圆教为重，那么就只谈圆教好了，何必又要兼谈前三教呢？</p> <p>这有两层道理：</p> <p>第一，谈前三教，正是做圆教的阶梯。</p> <p>因为圆教的教法、谛理、观行、果法，都极精深微妙，若不谈前三教，便谈圆教，就会令人不易明白。</p> <p>必须先谈前三教，然后再谈圆教，那么圆教的教法、谛理、观行、果德，才能彻底弄清楚。</p> <p>举劣所以显胜，烘云所以托月，为了这个道理，所以必须同时并谈四教。</p> <p>第二，谈前三教所以防止迂曲，谈圆教所以直示正途。</p> <p>若只谈圆教，不得意的人，会落入藏、通、别三教之中而不自知。</p> <p>现在先谈前三教，令人明白这些虽是佛法，但都是迂曲的路，不是通途大道。</p> <p>后谈圆教，令人明白这才是唯一的通途大道。为了这个道理，所以必须同时并谈四教。</p> <p>《法华经》说：“唯有一乘法，无二亦无三。”</p> <p>又说：“唯此一事实，余二则非真。”</p> <p>又说：“诸佛为一大事因缘故，出现于世。”</p> <p>所谓一乘法、一事实、一大事因缘，都是指的圆教。</p> <p>其他如《华严经》的一真法界，《维摩经》的不思议解脱，《般若经》的实相般若，《楞严经》的如来密因诸菩萨万行首楞严，《涅槃经》的大般涅槃，乃至禅宗的正法眼藏，净土的依正庄严，都是圆教中教法、谛理、观行、果德的别名。</p> <p>所以要真正了解佛法，就非先研究圆教不可！</p> <p>圆教是不思议境界，若用分别意识去研究圆教，不可能彻底明白。</p> <p>即使研究得明白了，也还是无用。</p> <p>那么怎样才可以真正明白呢？</p> <p>依从前祖师所说，有三种方法，能够运用这三种方法，就保证可以真正明白圆教。</p> <p>哪三种方法呢？</p> <p>一是阅经，二是参禅，三是念佛。</p> <p>第一阅经的方法：</p> <p>端身正坐，开经阅读，如对圣容，亲聆圆音，不敢萌一念懈怠，不敢起一念分别，从首至尾，一直阅去，无论若文若义，一概不加理会。</p> <p>这样，利根的人，便能悟二空理，证实相法；钝根的人，也可以消除业障，增长福慧。</p> <p>第二参禅的方法：</p> <p>放下一切闲思妄想，凡利衰毁誉，称讥苦乐，一切不管，只是要求明白自己脚跟下事。</p> <p>举起一则话头，穷参力究，拼一生做一个呆汉，十年、二十年、乃至五十年、六十年，不到彻底大悟，决不休止。</p> <p>这样的参究，忽然一天冷灰豆爆，豁尔开悟，圆教妙理，便彻底彰显。</p> <p>达摩大师所说：“外绝诸缘，内心无喘，心如墙壁，可以入道。”便是这个方法。</p> <p>即使参究一生，还是没有开悟，那么他生一出头来，一定智慧猛利，一闻千悟。</p> <p>第三念佛的方法：</p> <p>老实念一句“南无阿弥陀佛”，不捏怪，不欲速，不得少为足，不寻义路，不求见圣境，不问得一心不得一心，蓦直念去，只要信真愿切，就潜通佛智，暗合道妙，圆教妙理，彻底洞明。</p> <p>即使不能马上开悟，只要能生西方，见佛闻法，决定开悟，所谓“若得见弥陀，何愁不开悟。”</p> <p>不过，即使真正明白了圆教的道理，也还并不就等于是了生脱死。</p> <p>因为五品观行位的人，已是大开圆解，能圆伏五住烦恼，而实际上仍没有断，仍在生死中。</p> <p>必须初信断见惑，七信断思惑，方才真能超出分段生死；</p> <p>初住破一品无明，方才登法身位。</p> <p>所以即使用了阅经、参禅等方法，彻悟圆教妙理，还是在生死中。</p> <p>唯有念佛则不然，只要能真信、切愿、持佛名号，临终便可蒙佛接引，往生净土。</p> <p>如能彻悟圆理，便登上品；没有彻悟，也能生中下品。</p> <p>只要一生净土，便决了生死，横见四净土，圆证三不退，一生成佛。</p> <p>这是特别的法门，较之其他一切法门，都要超胜。</p>
--------	---

表 5-2: (2 表) 结论

<p>结论</p>	<p>天台宗以龙树菩萨为初祖，二祖北齐慧文禅师、三祖南岳慧思禅师、四祖天台智者大师、五祖章安灌顶禅师、六祖法华智威禅师、七祖天宫慧威禅师、八祖左溪玄朗禅师、九祖荆溪湛然禅师、十祖兴道道邃禅师、十一祖至行广修禅师、十二祖正定物外禅师、十三祖妙说元琇禅师、十四祖高论清竦禅师、十五祖净光羲寂禅师、十六祖宝云义通禅师、十七祖法智知礼禅师，这是据宋志磐禅师《佛祖统纪》所纪如此。</p> <p>其他诸祖旁出的很多，不可详纪。</p> <p>佛法是十法界公共的法，本来用不著讲什么世系或传承，只要深明佛意，便是真正的传承。</p> <p>所以北齐慧文禅师读《中观论》，大悟一心三观的道理，便仰推龙树为初祖，并不需要龙树菩萨亲传衣钵，才足表信。</p> <p>但是为了要防止后来的人，未得谓得，未证谓证，冒滥祖位，那么世系或传承，也就有其必要了。</p> <p>法智禅师以后，历史记载不详，世系或传承，很不容易弄清楚。</p> <p>只要是大开圆解，彻悟自心，尽可以登座说法，普利人天，似乎也不必再论什么世系或传承了。</p> <p>如满益大师宗主天台，而并没有自认是天台的第几祖；</p> <p>紫柏大师人称为“足可远追临济，上接大慧之风。”而却是前无师承。</p> <p>这都是明显的例子。</p> <p>天台宗的典籍，最重要的是三大部，即是：</p> <p>《法华玄义》《法华文句》《摩诃止观》，这都是智者大师所说，章安灌顶禅师所记。</p> <p>后来荆溪湛然禅师又著《法华玄义释签》《法华文句记》《摩诃止观辅行》，来解释三大部。这是学习天台宗所必须阅读的典籍。</p> <p>此外，如南岳慧思禅师的《随自意三昧》《大乘止观法门》《法华经安乐行义》《诸法无诤三昧法门》《立誓愿文》；</p> <p>智者大师的《释禅波罗蜜次第法门》《六妙法门》《金光明经玄义》《金光明经文句》《菩萨戒义疏》《观音玄义》《观音义疏》《观无量寿佛经疏》《观心论》《金刚般若经疏》《阿弥陀经义疏》《四念处》《修习止观坐禅法要》《觉意三昧》《方等三昧仪》《法华三昧仪》《法界次第初门》《维摩经玄疏》《四教义》《维摩经文疏》《净土十疑论》《观心食法》《观心诵经法》《小止观》《仁王经疏》《禅门章》《禅门要略》；</p> <p>章安灌顶禅师的《涅槃经玄义》《涅槃经疏》《观心论疏》《智者别传》《国清百录》《八教大意》；</p> <p>荆溪湛然禅师的《止观义例》《止观大意》《维摩略疏》《维摩广疏记》《金刚铍论》《始终心要》《十不二门》《止观搜要记》；</p> <p>法智知礼禅师的《观音玄记》《观音疏记》《金光明经玄义拾遗记》《金光明经文句记》《观经疏妙宗钞》《十不二门指要钞》《扶宗记》《十义书》《观心二百问》《解谤书》《修忏要旨》《光明忏仪》《大悲忏仪》等；</p> <p>这些典籍，在《藏经》中或《续藏经》中还可以看到，这都是我国文化的宝藏，希望学者们能够把它发掘出来。</p> <p>此外，天台宗诸大师的著作还很多，不容易一一列举。</p> <p>即如明代的幽溪大师、满益大师、近代的谛闲大师等，都是天台宗的龙象。</p> <p>所有的著作，都是开佛知见，直阐一乘，也有学习的必要。</p> <p>天台宗教义的体系，实际上不只是天台宗的教义体系，而是整个佛教的教义体系。</p> <p>譬如天上的月轮，给善画的人画出来了，他固然画得维妙维肖，然而这月轮乃是天上的月轮，是全世界的人共见的月轮，而不是善画的人个人私有的月轮。</p> <p>佛法是十法界公共的法，不过天台宗诸祖师把他分析发明，使后之学者，容易弄得明白，并不是天台宗的佛法如是，而其他宗的佛法，却另是一个样子。</p> <p>佛法是整个的，不论台、贤、性、相、显、密、禅、净，所明的只是这个佛法，所证的也只是这个佛法。</p> <p>《华严经》所说：“心佛及众生，是三无差别。”</p> <p>又说：“十方清静人，一道出生死。”</p> <p>又说：“十方诸如来，同共一法身。”</p> <p>学习佛法，必须首先明白这一层意义。</p> <p>(天台宗纲要)</p>
-----------	---