

天台宗纲要 天台宗教义的体系 科判

力农居士（托名 静权法师）述

释道净 整理 1 稿 qq 973451196 校对

表 0-1: (4 表) 总表

科判	纲要
前言	<p>当汉武帝时，佛法已和我国开始发生了关系。</p> <p>据魏书记载：“汉武元狩中，遣霍去病讨匈奴，至皋兰，过居延，斩首大获。毗邪王杀休屠王，将其众五万来降。获其金人，帝以为大神，列于甘泉宫。金人率长丈余，不祭祀，但烧香礼拜而已。”</p> <p>金人就是佛像。当时佛法虽未传入中国内地，而北方的匈奴，却先已照耀着佛教的光辉。其后，张骞使大夏。</p> <p>还，传其旁有身毒国，一名天竺（就是现在的印度），这时，我国已知有佛法。</p> <p>汉哀帝时，博士弟子秦景宪，受大月氏王使伊存口授浮屠经（即佛经），这时，佛经开始传播到中国。后来汉明帝夜梦金人，项有白光，飞行殿庭。明日，问于群臣，傅毅以佛对。汉明帝于是就派蔡愔、秦景到印度求佛法。蔡愔等到月氏国，遇沙门摄摩腾、竺法兰，遂与东还。愔等又得佛经四十二章及释迦佛像，于是中国始有三宝。</p> <p>从此以后，印度梵僧东来传教，中国僧人西往求法，译经的事业，也一天天的兴盛起来了。到了南北朝末年，单是北魏方面，就有寺庙三万余所，僧尼二百余万人，译出的佛经，有四百一十部，合一千九百十九卷，可以想见当时的盛况。</p> <p>佛经的译述既多，讲经的风气，也就盛极一时。</p> <p>在判释教义的时候，因为师法的不统一，就不免互有分歧。南北朝之间，分宗判教最著名的，有十家，所谓“南三北七”。</p> <p>“南三”，便是：一、虎丘山岌师，二、宗爱法师，三、定林柔次二师，这三家在南朝；所谓“北七”，便是：一、北地师，二、菩提流支，三、佛驮三藏、光统，四、护身自轨大乘所用，五、耆闍凜师所用，六、北地禅师，七、北地掸师。（以上所说，都是根据《法华玄义》，一、四、五、六、七诸家，原书未举禅师之名。）这七家都在北朝。</p> <p>所判的教义：有一音教、二相教、半满教、四宗教、五宗教、六宗教；又于顿、渐、不定三教中，开渐为三时教、四时教、五时教等。</p> <p>这许多法师，都各有各的师承，各有各的家法，他们的智慧，也都是出类拔萃；学者修习，无所折衷。于是南岳慧思禅师出，勘同经论，遵守佛语，立天台教观。</p> <p>其后智者大师，承南岳的衣钵，用“五时八教”判释一代时教。</p> <p>台教既兴，众说皆废。而五时八教的判释，便如日丽中天，为诸方学者所共遵了！</p> <p>要明白天台宗的教义，必须远溯龙树菩萨。</p> <p>龙树造《大智度论》、《中论》，发明一心三观的要旨。</p> <p>其后北齐慧文禅师，读《中论》，妙悟其旨，开空、假、中三观的止观法门。</p> <p>南岳慧思禅师，从学于慧文禅师，悟入法华三昧，及旋陀罗尼，著《大乘止观》，奠定台教的基础。</p> <p>智者大师，从慧思禅师学，诵《法华经》到药王品：“是真精进，是真法供养如来。”悟入法华三昧，得旋陀罗尼，见灵山一会，俨然未散。</p> <p>乃辞师出山，游化于陈隋之间；当时王公卿相庶人士女，受教的不可胜计。</p> <p>大师谓“法华为一乘妙典，开方便之权门，示真实之妙理，会众善之小行，归广大之一乘”。遂出《法华玄义》、《法华文句》、《摩诃止观》和《维摩》、《金光明》、《仁王》、《观经》、《观音经》等注疏。学者宗之，竞相讲习，天台宗遂大行于中国。</p> <p>或者以为讲演经论，只要根据正文，依文解义，便可明白，何必判教？</p> <p>这是不懂佛法的说法。且举几个例子：如说“涅槃”二字，使可作几种解释。</p> <p>可以说：“灭除生、老、病、死，一切都尽，名为涅槃”（藏教）；也可以说：“生死本空，本来无苦，名为涅槃”（通教）；也可以说：“生死是一边，生死灭尽是一边，超出二边，名为涅槃”（别教）；也可以说：“生死就是涅槃，涅槃就是生死，生死不可思议，涅槃也不可思议”（圆教）。</p> <p>又如说：“佛身长丈六”（藏教）；也有说：“佛身如须弥山”（通教）；也有说：“佛身有微尘相好”（别教）；也有说：“佛身等真法界”（圆教）。</p> <p>有这样许多不同的说法，假使不用藏、通、别、圆四教来判释，怎么会明白呢？</p>

表 0-2: (4 表) 总表

前言	<p>所以判释教义是讲演经论时所不可缺少的工作；而研究教义，也就是学习经论时所不可忽略的学问。</p> <p>天台宗判一代时教为五时八教。</p> <p>五时是：华严时、阿含时、方等时、般若时、法华涅槃时；八教是：藏、通、别、圆，顿、渐、秘密、不定。</p> <p>五时是从竖的方面说，把一代时教，分为五个时期；八教是从横的方面说，把一代时教，分成八种教义。</p> <p>而八教中，顿、渐、秘密、不定四教，是说教时所用的仪式，称做化仪四教；藏、通、别、圆四教，是教法中所含有的义理，称做化法四教。</p> <p>直说大法，叫做顿；先说小乘，由小而大，叫做渐；唯独当机明白，他人不能知，叫秘密；或顿或渐，并无一定，叫不定。</p> <p>这化仪四教，虽称为教，其实它内中所含有的义理，还是藏、通、别、圆四教。</p> <p>化仪四教，譬如药方；而化法四教，譬如药味。</p> <p>药方仅仅是一张纸，它之所以能有医疗疾病的作用，还是在于种种药味。</p> <p>以下就但明化法四教，化仪四教便略而不谈。</p> <p>化法四教，是藏、通、别、圆。因为众生的智慧有利钝，烦恼有厚薄，所以如来以利他妙智，善巧方便，于一佛乘，开为四教。</p> <p>以下就依次叙述：先明藏教，次通、次别、次圆。根据佛祖的言教，而加以说明，教观兼举，理事俱谈。背尘合觉，从凡入圣，应当从这里认识开始。</p>				
	(一) 立名的意义		(表 1-1)		
	(二) 藏教的根性		(表 1-2)		
	(三) 藏教的道理分四	甲、生灭四谛	(表 1-2)		
		乙、思议生灭十二因缘	(表 1-5)		
		丙、事六度行	(表 1-7)		
		丁、实有二谛	(表 1-8)		
	(四) 藏教的因果		(表 1-8)		
	(五) 六即分六 (表 1-9)	1、理即		(表 1-11)	
		2、名字即		(表 1-11)	
		3、观行即分三	(1) 五停心分五	甲、多贪众生不净观	(表 1-11)
				乙、多瞋众生慈悲观	(表 1-12)
				丙、多散众生数息观	(表 1-12)
				丁、愚痴众生因缘观	(表 1-12)
				戊、多障众生念佛观	(表 1-12)
(2) 别相念		(表 1-12)			
(3) 总相念		(表 1-12)			
4、相似即分四		(1) 暖位		(表 1-13)	
		(2) 顶位		(表 1-13)	
		(3) 忍位		(表 1-13)	
		(4) 世第一位		(表 1-14)	
5、分证即分三		(1) 须陀洹果		(表 1-15)	
	(2) 斯陀含果		(表 1-15)		
	(3) 阿那含果		(表 1-16)		
6、究竟即分三	(1) 小乘阿罗汉果		(表 1-16)		
	(2) 中乘辟支佛果		(表 1-17)		
	(3) 大乘佛果		(表 1-17)		
(六) 十乘观法分十 (表 1-19)	第一、观正因缘境		(表 1-20)		
	第二、真正发心		(表 1-21)		
	第三、善巧安心止观		(表 1-21)		
	第四、破法遍		(表 1-21)		
	第五、识通塞		(表 1-21)		
	第六、道品调适		(表 1-21)		
	第七、对治助开		(表 1-21)		
	第八、知位次		(表 1-21)		
	第九、能安忍		(表 1-22)		
	第十、离法爱		(表 1-22)		

前言

第一章、藏教分六 (表 1) (22 表)

表 0-3: (4 表) 总表

正文分四	第二章、通教分六 (表 2)	(一) 立名的意义		(表 2-1)	
		(二) 通教的根性		(表 2-2)	
		(三) 通教的道理分八	甲、无生四谛		(表 2-2)
			乙、思议不生灭十二因缘		(表 2-2)
			丙、理六度行		(表 2-2)
			丁、幻有、空二谛		(表 2-3)
			戊、通舍别二谛		(表 2-3)
			己、通舍圆二谛		(表 2-3)
			庚、别入通三谛		(表 2-3)
			辛、圆入通三谛		(表 2-3)
		(四) 通教的因果		(表 2-4)	
		(五) 六即分六	1、理即		(表 2-5)
			2、名字即		(表 2-5)
			3、观行即		(表 2-5)
	4、相似即		(表 2-6)		
	5、分证即		(表 2-6)		
	6、究竟即		(表 2-7)		
	(六) 十乘观法分十 (9 表)	第一、观境		(表 2-7)	
		第二、真正发心		(表 2-8)	
		第三、善巧安心止观		(表 2-8)	
		第四、破法遍		(表 2-8)	
		第五、识通塞		(表 2-8)	
		第六、道品调适		(表 2-8)	
		第七、对治助开		(表 2-8)	
第八、知位次		(表 2-9)			
第九、能安忍		(表 2-9)			
第十、离法爱		(表 2-9)			
第三章、别教分六 (表 3)	(一) 立名的意义		(表 3-1)		
	(二) 别教的根性		(表 3-1)		
	(三) 别教的道理分七	甲、无量四谛		(表 3-2)	
		乙、不思議生灭十二因缘		(表 3-2)	
		丙、不思議六度、十度		(表 3-2)	
		丁、显中二谛		(表 3-3)	
		戊、圆入别二谛		(表 3-3)	
		己、别三谛		(表 3-3)	
		庚、圆入别三谛		(表 3-3)	
	(四) 别教的因果		(表 3-4)		
	(五) 六即分六 (9 表)	1、理即		(表 3-4)	
		2、名字即		(表 3-5)	
		3、观行即		(表 3-5)	
		4、相似即分三	(1) 十住位		(表 3-5)
			(2) 十行位		(表 3-6)
			(3) 十回向位		(表 3-6)
		5、分证即分二	(1) 十地位		(表 3-7)
			(2) 等觉位		(表 3-8)
6、究竟即		(表 3-8)			
(六) 十乘观法分十 (9 表)	第一、观境		(表 3-8)		
	第二、真正发心		(表 3-8)		
	第三、善巧安心止观		(表 3-9)		
	第四、破法遍		(表 3-9)		
	第五、识通塞		(表 3-9)		
	第六、道品调适		(表 3-9)		
第七、对治助开		(表 3-9)			
第八、知位次		(表 3-9)			
第九、能安忍		(表 3-9)			
第十、离法爱		(表 3-9)			

表 0-4: (4 表) 总表

正文分四	第四章、圆教分六 (表 4)	(一) 立名的意义		(表 4-1)		
		(二) 圆教的根性		(表 4-2)		
		(三) 圆教的道理分五	甲、无作四谛		(表 4-4)	
			乙、不思議不生灭十二因缘		(表 4-5)	
			丙、称性六度、十度		(表 4-5)	
			丁、不思議二谛		(表 4-5)	
			戊、圆妙三谛		(表 4-6)	
		(四) 圆教的因果		(表 4-7)		
		(五) 六即分六 (表 4-9)	1、理即		(表 4-10)	
			2、名字即		(表 4-11)	
			3、观行即分五	(1) 随喜品		(表 4-12)
				(2) 读诵品		(表 4-12)
				(3) 说法品		(表 4-12)
				(4) 兼行六度品		(表 4-12)
				(5) 正行六度品		(表 4-13)
			4、相似即		(表 4-13)	
			5、分证即		(表 4-13)	
			6、究竟即		(表 4-14)	
		(六) 十乘观法分十	第一、观不思議境		(表 4-15)	
			第二、真正发菩提心		(表 4-16)	
			第三、善巧安心止观		(表 4-17)	
			第四、破法遍分三	1、从假入空破分二		(1) 见假 (表 4-18) (2) 思假 (表 4-20)
				2、从空入假破		(表 4-20)
				3、两观为方便, 得入中道破		(表 4-21)
			第五、识通塞		(表 4-22)	
第六、道品调适			(表 4-23)			
第七、对治助开			(表 4-24)			
第八、知位次			(表 4-24)			
第九、能安忍		(表 4-25)				
第十、离法爱		(表 4-25)				
结论 (表 5) (2 表)						

表 1-1: (22 表) 第一章、藏教分六

科判	纲要
第一章、藏教分六	<p>首先叙述藏教, 分为六节: 1、立名的意义; 2、藏教的根性; 3、藏教的道理; 4、藏教的因果; 5、六即; 6、十乘观法。</p>
	<p>(一) 立名的意义</p> <p>藏教, 又称三藏教。三藏, 就是经藏、律藏、论藏。 四阿含为经藏 (《增一阿含》、《长阿含》、《中阿含》、《杂阿含》, 名四阿含), 毗尼为律藏, 阿毗昙为论藏。 阿含、毗尼、阿毗昙, 都是梵语, 其实就是经、律、论。 以经、律、论三藏为宗依, 所以称做三藏教。 藏教就是小乘教, 大小乘都以经、律、论三藏为宗依, 而独称小乘为藏教, 这是有其根据的。 《法华经》说: “贪著小乘, 三藏学者。” 《大智度论》说: “处处以摩诃衍 (大乘), 斥三藏法。” 这里很明显地指出, 三藏教就是小乘教。 而且小乘三藏, 部秩各别; 大乘经律二藏, 混而不分; 所以三藏之名, 独归于小乘。 藏教既是小乘, 不称小乘而称藏教? 这是因为藏教里还有辟支佛和菩萨。</p>

表 1-2: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六</p>	<p>(二) 藏教的根性</p>	<p>藏教的根性，便是三界内的钝根众生。 他们长住在欲界、色界、无色界里面，业障深重，智慧薄弱，不能接受大法；又定执一切法为实有，不能了知诸法当体即空；所以称为钝根。 这里有三乘的根性，就是声闻根性、辟支佛根性、菩萨根性。 虽有三乘根性，总而言之，还是三界里面的钝根众生。 称做钝根众生，是对通教的利根众生而言。 我们不要因了钝根二字，便看轻藏教中人。 他们能修四谛、十二因缘、六度（小乘所见的菩萨行），能得阿罗汉果、辟支佛果、佛果（小乘所见的佛果）；能断见思惑；能出三界狱；能证偏真法性。 人天道中，就没有人能够及得上。若同凡夫比较，应该算做最利的根性。 我们学佛，要自己明白自己的根性。 只晓得欣慕圆教的高深，而轻视小教，弄得圆顿的教法，既修学不上；而小乘的教法，又不肯依之修学。 结果，一无所成，还是一个生死的凡夫，上辜佛恩，下负己灵，这是应当引为炯戒的。</p>
	<p>(三) 藏教的道理分四</p>	<p>藏教的道理，依三乘分别，便是生灭四谛（声闻乘），思议生灭十二因缘（辟支佛乘），事六度行（菩萨乘）；依七种二谛分别，便是实有二谛。</p> <p>四谛，就是苦谛、集谛、灭谛、道谛。 这四种道理，都是真实不虚，所以称谛。 第一苦谛：就是三界二十五有依正二报。 这三界二十五有，逼恼身心，所以称做苦谛。 三界，就是欲界、色界、无色界；二十五有，就是： “四洲四恶趣，六欲并梵天，四禅四空处，无想五那含。” （四洲四恶趣，为八；加六欲天、梵天，为十五；再加四禅天、四空天，为二十三；再加无想天和五种阿那含天，为二十五。这里的名相很复杂，一时不易讲明白，等到将来另作专文解释。） 苦，是三苦、八苦、十苦、百一十苦等。（三苦，是苦苦、坏苦、行苦。八苦，是生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎会苦、爱别离苦、求不得苦、五阴炽盛苦。十苦，是生苦、老苦、病苦、死苦、愁苦、怨苦、苦受苦、忧苦、痛恼苦、死生流转苦。百一十苦，出《瑜伽师地论》，名相繁多，不及备载，约之不出三苦、八苦。） 这三界二十五有，上至非想非非想处，下至地狱，不论正报的身心，依报的国土，都是苦谛所摄，以不能脱离三苦、八苦等众苦故。我们应当深切体会。 第二集谛：就是见思惑。 集以招集为义，这见惑和思惑，能起善恶诸业，招集生死，所以称做集谛。 见惑，见理时能断此惑。《止观》中说： “外道诸见，有单四见、复四见、具足四见、六十二见、一百八见等。” 执有、执无、执亦有亦无、执非有非无，叫做单四见；单四见每一见中，各具有无二见，叫做复四见；单四见每一见中，又各具单四见，叫做具足四见。 列表如下：</p> <div style="margin-left: 40px;"> <p>┌有</p> <p>├无</p> <p>单四见├亦有亦无</p> <p>└非有非无</p> <p>┌有有</p> <p>├有中二见┌有无</p> <p>├┌无有</p> <p>└└无无</p> <p>├无中二见┌亦有亦无有</p> <p>├┌亦有亦无无</p> <p>├┌非有非无有</p> <p>└└非有非无无</p> </div>

表 1-3: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(三) 藏教的道理分四	甲、生灭四谛	具足四见	有中具四见	有有 有无 有亦有亦无 有非有非无	无中具四见	无有 无无 无亦有亦无 无非有非无	亦有亦无中具四见	亦有亦无有 亦有亦无无 亦有亦无亦有亦无 亦有亦无非有非无	非有非无中具四见	非有非无有 非有非无无 非有非无亦有亦无 非有非无非有非无		
			<p>色、受、想、行、识五阴，每一阴中有：阴大我小，我在阴中；我大阴小，阴在我中；离阴是我；即阴是我四见；便成二十种见。</p> <p>乘过去、现在、未来三世，便成六十种见。</p> <p>加断见、常见二根本见，共成六十二见。列表如下：</p>										
			六 十 二 见	色 受 想 行 识	乘	阴大我小，我在阴中 我大阴小，阴在我中 离阴是我 即阴是我	成二 十见 又乘	过去 现在 未来	成六 十见 加	断 常	共成 六十 二见		
			<p>眼、耳、鼻、舌、身、意六根，每根各有苦、乐、不苦不乐三种受，有十八见；色、声、香、味、触、法六尘，每尘各有好、恶、平三种尘，亦有十八见；合为三十六见；乘过去、现在、未来三世，共成一百八见。列表如下：</p>										
			一 百 八 见	眼、耳、鼻 舌、身、意 色、声、香 味、触、法	乘	苦 乐 不苦不乐 好 恶 平	十 八 见 十八见	合三 十六 见， 乘	过去 现在 未来	合一 百八 见			
			<p>上面所说的单四见、复四见、具足四见、六十二见、一百八见等，每一见中，又各有八十八使。</p> <p>身、边、见、戒、邪，叫做五利使；贪、瞋、痴、慢、疑，叫做五钝使。</p> <p>约欲、色、无色三界，和苦、集、灭、道四谛，有八十八使。</p> <p>《俱舍论》中，有一偈解释八十八使：</p> <p>“苦下具一切，集灭各除三，道除于二见，上二不行瞋。”</p> <p>这是什么意思呢？上面三句是指欲界而言；下面一句，是指色界和无色界而言。</p> <p>欲界的苦谛下具十使，所以说具一切；集灭二谛下，除去身、边、戒三使，各具七使，所以说各除三；道谛下除身、边二使，具八使，所以说除二见；这样，欲界四谛下共有三十二使。</p> <p>上二，是指色界、无色界。这二界每一谛下，比了欲界，多除去一瞋使，便成苦谛下具九使；集灭二谛下各具六使；道谛下具七使。</p>										

表 1-4: (22 表) 第一章、藏教分六

色界四谛下共有二十八使，无色界四谛下，也有二十八使，这样三界四谛下便合成八十八使。这是见惑的分齐。列表如下：

三界见惑	欲界	苦谛下一身、边、见、戒、邪、 贪、瞋、痴、慢、疑———十使	合三十二使	共成八十八使
		集谛下一见、邪、贪、瞋、 痴、慢、疑———七使		
		灭谛下一见、邪、贪、瞋、 痴、慢、疑———七使		
		道谛下一见、戒、邪、 贪、瞋、痴、慢、疑———八使		
	色界	苦谛下一身、边、见、戒、邪、 贪、痴、慢、疑———九使	合二十八使	
		集谛下一见、邪、 贪、痴、慢、疑———六使		
		灭谛下一见、邪、 贪、痴、慢、疑———六使		
		道谛下一见、戒、邪、 贪、痴、慢、疑———七使		
	无色界——和色界同———合二十八使			

思惑，思维道时，能断此惑。有八十一品：便是分三界为九地，每地有九品。

九地：欲界一地：五趣杂居地；色界四地：初禅离生喜乐地、二禅定生喜乐地、三禅离喜妙乐地、四禅舍念清静地；无色界四地：空无边处地、识无边处地、无所有处地、非非想处地。

这九地各有上上、上中、上下、中上、中中、中下、下上、下中、下下九品思惑，合成八十一品思惑。

五趣杂居地中，有九品贪、瞋、痴、慢；上八地各有九品贪、痴、慢，而没有瞋；总为八十一品思惑。列表如下：

三界思惑	欲界	五趣杂居地——贪、瞋、痴、慢	乘	合八十一品	
		色界			初禅—离生喜乐地—贪、痴、慢
					二禅—定生喜乐地—贪、痴、慢
					三禅—离喜妙乐地—贪、痴、慢
	四禅—舍念清静地—贪、痴、慢				
	无色界	空无边处地——贪、痴、慢	乘		
		识无边处地——贪、痴、慢			
		无所有处地——贪、痴、慢			
		非非想处地——贪、痴、慢			

集谛是世间的因，苦谛是世间的果。

我们研究集谛，便可以了知见、思二惑的浩瀚无涯，世界上最利根智慧的人，还不能超出单四见，何况其他。所以破见思惑，实在是一件极不容易的事。

我们研究苦谛，便可以了知三界之中，无非是苦，即使生在非想非非想天，八万四千劫后，依然还要堕落。所以我们要勤求佛法，慕灭修道。

第三灭谛：就是涅槃。灭前苦集二谛，证得偏空的法性。见思二惑，都已断除，三界二十五有都已超越，这才是证得了灭谛。

第四道谛：略而言之，便是戒、定、慧三学；广而言之，便是三十七道品。

所谓三十七道品，合为七科：

一、四念处：观身不净，观受是苦，观心无常，观法无我。

二、四正勤：未生恶令不生，已生恶令灭，未生善令生，已生善令增长。

第一章、藏教分六
甲、生死四谛
（三）藏教的道理分四

表 1-5: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (三) 藏教的道理分四	甲、生灭四谛	<p>三、四如意足：欲、念、进、慧。 四、五根：信、进、念、定、慧。 五、五力，同上根名。 六、七觉支：念、择、进、喜、轻安、定、舍。 七、八正道：正见、正思惟、正语、正业、正精进、正定、正念、正命。 这些道品，犹如道路一般，能令行人通至涅槃，所以称做道谛。列表如下：</p> <div style="margin-left: 40px;"> <p>一、四念处——1、观身不净，2、观受是苦 3、观心无常，4、观法无我</p> <p>二、四正勤——1、未生恶令不生，2、已生恶令灭 3、未生善令生，4、已生善令增长</p> <p>三、二、四如意足——1、欲如意足，2、念如意足 3、进如意足，4、慧如意足</p> <p>四、五根——1、信根，2、进根，3、念根，4、定根，5、慧根</p> <p>五、五力——1、信力，2、进力，3、念力，4、定力，5、慧力</p> <p>六、七觉支——1、念觉支，2、择法觉支，3、精进觉支，4、喜觉支 5、轻安觉支，6、定觉支，7、舍觉支</p> <p>七、八正道——1、正见，2、正思惟，3、正语，4、正业 5、正精进，6、正定，7、正念，8、正命</p> </div> <p>道谛是出世间的因，灭谛是出世间的果。要断集脱苦，就必须修道证灭。我们研究道谛，便可以了知修行的重要和艰难，决不是悠悠泛泛，懒惰放逸，而可以侥幸超出三界，了脱生死。</p> <p>我们研究灭谛，便可以了知涅槃之中，没有烦恼生死。惟有涅槃，才是唯一真正安乐寂静的地方。</p> <p>苦、集、灭、道四谛，是藏、通、别、圆四教之所共谈，虽则共谈，而有原则性的不同。所谓生灭四谛、无生四谛、无量四谛、无作四谛。</p> <p>藏教所明，便是生灭的四谛：苦谛则生、异、灭三相无常迁流；集谛则贪、瞋、痴、等分（贪瞋痴三种都有，叫等分）烦恼，扰浊内心；道谛则以戒、定、慧三学，对治贪、瞋、痴、等分烦恼；灭谛则灭尽三界因果，证得偏空法性。</p> <p>这苦、集、灭、道四谛，都是有为之法，苦、集二谛生，则道、灭二谛灭；道、灭二谛生，则苦、集二谛灭；所以叫做生灭四谛。</p> <p>我们研究了藏教的生灭四谛，可以了知烦恼不可以不断，生死不可以不出，道品不可以不修，涅槃不可以不证。不论何人，都有离苦趣乐的要求。</p> <p>那么在提出这个要求以前，必须先要认清，什么是苦？什么是乐？</p> <p>释迦牟尼佛已明白告诉我们：三界二十五有是苦，烦恼是苦的因，修道可以灭苦，证得了寂静涅槃，才是真正的安乐。</p> <p>这是佛教的根本教义，也是解脱生死的唯一方便。</p>
	乙、思议生灭十二因缘	<p>十二因缘，就是无明缘行、行缘识、识缘名色、名色缘六入、六入缘触、触缘受、受缘爱、爱缘取、取缘有、有缘生、生缘老死。从无明到老死，共有十二支。</p> <p>这十二支，辗转为因，互相资助，循环不断，叫做十二因缘。</p> <p>一、无明，意思是无所明了。过去世来，没有智慧光明，起一切烦恼，这些烦恼，叫做无明。</p> <p>二、行，就是造作。过去世来，因烦恼，造善、不善业，能招感现在世的果报，这些善、不善业叫做行。无明、行二支，是现在世识、名色等五支的因。</p> <p>三、识，是垢染心。因过去世的烦恼和善、不善业，引生垢染心。一刹那间，对于自己的父母，生起憎爱意识妄念，投托母胎，这叫做识。</p> <p>四、名色，名是心，色是身体。在母胎中，全身的躯干四肢，渐渐生成，但还没有眼、耳、鼻、舌四根；虽有心识，也不明显，这叫名色。</p> <p>五、六入，是眼、耳、鼻、舌、身、意六根。在母胎中，眼、耳、鼻、舌、身、意六根，渐渐完备，叫做六入。</p>

表 1-6: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六</p>	<p>(三) 藏教的道理分四</p>	<p>乙、思议生灭十二因缘</p>	<p>六、触，是接触。出胎已后，眼、耳、鼻、舌、身五根，和外面色、声、香、味、触五尘接触，生起意识。但对于好、坏、不好不坏的境界，还不能了了分别，这叫做触。</p> <p>七、受，是领受。五六岁后，六根接触六尘时，对于好、坏的境界，能分明领受；但对于男、女、财物，还不晓得贪爱，这叫做受。从识到受五支，是过去无明、行二支的果。</p> <p>八、爱，是贪爱。十四、五岁已后，对于男、女、财物，知所贪爱，但还不能广遍追求，这叫做爱。</p> <p>九、取，是取著。二十岁以后，贪欲炽盛，对于色、声、香、味、触等境，生取著心，尽力追求，这叫做取。爱、取二支，是未来世生死的因，等于无明为现在世识、名色等五支的因。</p> <p>十、有，是所造的业。因为追求色、声、香、味、触等境，造善、不善业，牵引未来生死，这叫做有。这一支，也是未来世生死的因，等于行为现在世识、名色等五支的因。</p> <p>十一、生，是未来世五阴之身。现在世的有支为因，招感未来世五阴之身，这叫做生。</p> <p>十二、老死，五阴之身，住世衰变，叫做老；身坏命终，叫做死。生、老死二支，是现在世爱、取、有三支的果，等于识、名色等五支，为过去世无明、和行的果。</p> <p>十二因缘和三世因果的关系，列表于下：</p> <div style="text-align: center;"> <table border="0" style="margin-left: auto; margin-right: auto;"> <tr> <td rowspan="12" style="vertical-align: middle; padding-right: 10px;">十二因缘</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">无明</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">惑</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">属过去世，是现在世识、名色、六入、触、受五支的因。</td> </tr> <tr> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">行</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">业</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td></td> </tr> <tr> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">识</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">名色</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td></td> </tr> <tr> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">六入</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">苦</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td>属现在世，是过去世无明、行二支的果。</td> </tr> <tr> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">触</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">受</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td></td> </tr> <tr> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">爱</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">取</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td></td> </tr> <tr> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">有</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">惑</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td>属现在世、是未来世生、老死二支的因。</td> </tr> <tr> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">生</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">苦</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td>属未来世，是现在世爱、取、有三支的果。</td> </tr> <tr> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">老死</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td style="border-left: 1px solid black; padding-left: 5px;">业</td> <td style="padding-left: 5px;">—</td> <td></td> </tr> </table> </div> <p>(这里所说的无明，是藏教二乘所破的见思惑，和别、圆二教菩萨所破的无明不同。)</p> <p>照上面所讲，从无明缘行，一直到生缘老死，是十二因缘顺生门。</p> <p>若反复研究，为什么会有未来世的生和老死？</p> <p>便知道因为有现在世爱、取、有的缘故。</p> <p>为什么会有现在世的识、名色、六入、触、受？</p> <p>便知道因为有过去世的无明和行的缘故。</p> <p>若是没有无明，也就没有行；没有行，也就没有识；一直推到没有生，也就没有老死。</p> <p>所以经中说：“无明灭则行灭，行灭则识灭，识灭则名色灭，名色灭则六入灭，六入灭则触灭，触灭则受灭，受灭则爱灭，爱灭则取灭，取灭则有灭，有灭则生灭，生灭则老死灭。”</p> <p>没有因，当然就没有果，这样逆推下去，便是十二因缘还灭门。</p> <p>十二因缘和四谛的意义相同，不过开合不同而已。</p> <p>无明、行、爱、取、有五支，合为集谛；识、名色、六入、触、受、生、老死七支，合为苦谛；对治十二因缘顺生的方法，便是道谛；无明灭，一直到老死灭，便是灭谛。</p> <p>十二因缘，说明了一切法，都有它真正的因缘。</p> <p>开示真正的因缘，便是破斥邪因缘和无因缘。</p>	十二因缘	无明	—	惑	—	属过去世，是现在世识、名色、六入、触、受五支的因。	行	—	业	—		识	—	名色	—		六入	—	苦	—	属现在世，是过去世无明、行二支的果。	触	—	受	—		爱	—	取	—		有	—	惑	—	属现在世、是未来世生、老死二支的因。	生	—	苦	—	属未来世，是现在世爱、取、有三支的果。	老死	—	业	—	
十二因缘	无明	—	惑		—	属过去世，是现在世识、名色、六入、触、受五支的因。																																											
	行	—	业		—																																												
	识	—	名色		—																																												
	六入	—	苦		—	属现在世，是过去世无明、行二支的果。																																											
	触	—	受		—																																												
	爱	—	取		—																																												
	有	—	惑		—	属现在世、是未来世生、老死二支的因。																																											
	生	—	苦		—	属未来世，是现在世爱、取、有三支的果。																																											
	老死	—	业		—																																												

表 1-7: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六</p>	<p>(三) 藏教的道理分四</p>	<p>乙、思议生灭十二因缘</p>	<p>外道有主张邪因缘的，说：“一切法从时间生，时间常住不变，是一切法的因。” 有的说：“一切法从空间生，空间常住不变，是一切法的因。” 有的说：“一切法从大梵天王生，大梵天王是一切法的因。” 有的说：“一切法从极微（极细小的尘）生，极微是一切法的因。” 有的说：“一切法从地、水、火、风、虚空、冥初法自性生，地、水、火、风、虚空、冥初自性是一切法的因。” 这些说法，都是从自己妄想心中计度出来的，不是真正的因缘，所以叫做邪因缘。 还有主张无因缘的外道说：“一切法都是偶然而有的，并没有一定的原因和条件。” 推翻了世间、出世间一切因果法则，是十分错误的。 佛说十二因缘，是真正的因缘。这种真正的因缘，佛教徒必须认识清楚。 十二因缘，也是藏、通、别、圆四教之所共谈，所谓思议生灭十二因缘（藏教），思议不生灭十二因缘（通教），不思议生灭十二因缘（别教），不思议不生灭十二因缘（圆数）。 怎样叫做思议生灭十二因缘？ 可以心意卜度，是可思；可以语言分别，是可议；无明缘行，一直到生缘老死，名顺生门；无明灭则行灭，一直到生灭则老死灭，名还灭门。 生灭显然，都属有为之法，这是生灭。所以叫做思议生灭十二因缘。 我们研究了藏教的思议生灭十二因缘，可以知道生老病死的痛苦，从何而有贪爱追求，从何而起？为什么一切众生，在三界中轮回相续？ 为什么一切圣人，能超出三界轮回，永离生老病死？</p>
		<p>丙、事六度行</p>	<p>六度，就是布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧。 这六件事，可以使自他度脱生死，到涅槃彼岸，所以叫做六度。 一、布施，有二种：一财施，二法施。 财施又有二种：一内财，自己的身体，像发、毛、爪、齿、眼、耳、鼻、舌，乃至心、肝、肺、脏等。二外财，自己的财物，像饮食、衣服、财产等。 菩萨行财施时，一切内财、外财，都能布施。像释迦佛舍弃王位，便是布施外财。舍身饲虎，便是布施内财。法施，是把世间、出世间一切善法教人。 菩萨行法施时，以清净心，为人演说菩提妙法，而不希望受教的人供养恭敬。 二、持戒，也有二种： 一在家戒，就是三皈依、五戒、八关斋戒。 二出家戒，就是沙弥、沙弥尼戒，式叉摩那戒，比丘、比丘尼戒。 菩萨十重四十八轻戒，通于在家出家。 菩萨行持戒时，以清净心，奉持戒法，虽舍身命，不犯净戒。 像须陀摩王持不妄语戒，以身就死，终不妄语。 三、忍辱，也有二种：一生忍，二法忍。 生忍又有二种： 一受人恭敬供养，不生骄慢放逸心。 二受人辱骂打扑，不生瞋恨怨恼心。 法忍也有二种： 一非心法，对于冷、热、饥、渴、老、病、死等，能忍不动。 二心法，对于瞋恨、忧愁、淫欲、骄慢等，能忍不动。 菩萨行忍辱时，以质直心，对于一切苦乐境界，安忍不动。 四、精进，也有二种： 一身精进，以自身勤行善法，行道、礼拜、诵念、讲说，身不疲厌。 二心精进，以自心勤行善道，念佛、修观，一心不乱。 菩萨行精进时，以质直清净心，身心精进，尽未来际，不生疲厌。 像释迦佛，因精进故，先弥勒菩萨成佛。 五、禅定，也有二种： 一世间禅，就是初禅、二禅、三禅、四禅和四无量心、四无色定等，这些都是凡夫所行禅。 二出世间禅，又有二种；</p>

表 1-8: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六</p>	<p>(三) 藏教的道理分四</p>	<p>一出世间禅，就是六妙门、十六特胜、通明、九想、八念、十想、八背舍、八胜处、十一切处、练禅、十四变化、愿智顶禅、无诤三昧、三三昧、师子奋迅三昧、超越三昧，乃至三明、六通等，这些都是出世间禅。</p> <p>也叫做二乘共禅，是菩萨和声闻、缘觉共同修学的。</p> <p>二出世间上上禅，就是自性等九种大禅，首楞严等百八三昧，诸佛不动等百二十三昧，这些都是出世间上上禅，也叫做不共禅，只有菩萨能修，声闻、缘觉不能修习。菩萨修禅定时，以质直清净心，修行这些禅定，如如不动。</p> <p>像螺髻仙人修禅定时，鸟在他的头上做窝生卵，他想出定，恐怕鸟要惊飞，于是仍入禅定，等到鸟飞方起。(禅定的内容很复杂，现在只能举各种禅定的名称，若要详知，可读智者大师《禅波罗蜜法门》)。</p> <p>六、智慧，有三种；一、声闻智慧，二缘觉智慧，三佛智慧。</p> <p>菩萨修智慧时，以质直清净心，修三种智慧，像诸佛如来三智圆明，这便是修行智慧的果。</p> <p>这六度行，也是藏、通、别、圆四教共谈。</p> <p>所谓事六度行(藏教)，理六度行(通教)，不思议六度、十度(别教)，称性六度、十度(圆教)，(别、圆二教中，还要修十度，就是从第六智慧中，再开出方便、愿、力、智四度，共成十度)。</p> <p>藏教菩萨，没有证悟诸法本空的道理，而于事相方面，却能勇猛实践，所以叫做事六度行。</p> <p>末世学佛的人，往往好谈空理，于事相方面，缺乏实践精神，和藏教菩萨，恰恰相反。要知空理，不是依稀仿佛的认识，或者口里说说就算数的。</p> <p>像藏教菩萨，修行三大阿僧祇劫，尚不能证悟诸法本空的道理，可见证悟空理，不是一件容易的事。</p> <p>而且对于事六度行，不能实践，倒能够证悟空理，这恐怕是世界上所没有的事。</p> <p>这样的口便说空，行在有中，不是自欺欺人，一定是著了空魔，是学佛过程中一件最危险不过的事。</p>
	<p>丁、实有二谛</p>	<p>二谛，是真谛和俗谛。</p> <p>七种二谛：便是实有二谛，幻有、空二谛，通舍别二谛，通舍圆二谛，显中二谛，圆入别二谛，不思议二谛。</p> <p>实有二谛：</p> <p>俗谛“实有”而不是空，指五阴、十二处、十八界等，都是实实在在的有的，既不是没有，也不是幻有，所以叫做实有。</p> <p>真谛“真空”而不是有，指涅槃中所证的偏空法性，既不是五阴，也不是十二处、十八界等，一切没有，空无一物，所以叫做真空。</p> <p>真俗二谛，完全相反而不相融，便是藏教中所明实有二谛的道理。</p>
	<p>(四) 藏教的因果</p>	<p>修观是因，观成证涅槃，涅槃是果。外道所修的邪行，都不能趋入涅槃，因为这些邪行，都不是证涅槃的因。因邪，所以就没有果。佛法有因有果，因正果正。</p> <p>藏教的因，是析空观。观自己身体，是个什么？观身是地、水、火、风、空五大合成。如骨、肉、脏、腑等属于地大；涕、唾、精、血等属于水大；暖气属于火大；动转属于风大；身体里面的虚空属于空大。这样观察，便知身体不过是五大所合成，我在那里呢？我既没有，什么是我所有的东西呢？</p> <p>再观自己的心，是个什么？观心是识大(地、水、火、风、空、识，叫做六大)，识虽然好像有知觉，能了别，但假使没外面的境界，识又从何而起呢(这里所指的识，不过是第六意识，若第七、第八二识，那是别、圆二教所说，不是藏教人所知)？</p> <p>这识是刹那刹那生、住、异、灭的，并不是常住不变。</p> <p>这样观察，便知心不过是识大，我在哪里呢？我既没有，什么是我所有的东西呢？</p> <p>这样观察，可以破人我执，出分段生死，证偏真涅槃。</p> <p>藏教的果，是偏真涅槃。五阴、十二处、十八界等一切灭尽，证到不生不灭的涅槃境界。在这涅槃里，没有五阴、十二处、十八界等，空无一物，叫做偏真涅槃。</p> <p>藏教的偏真涅槃，和通教真谛涅槃不同之点，便是一则要灭尽一切法，方证涅槃(藏教)；一则一切法当体是空，便是涅槃，不待灭尽方空(通教)。</p> <p>至于别、圆二教，并不只以空为究竟，所以他们的涅槃，也就不能和藏、通二教所可同语了。</p>

表 1-9: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六</p> <p>(五) 六即分六</p>	<p>六即：一理即，二名字即，三观行即，四相似即，五分证即，六究竟即。 这六即，表明了从凡夫到成佛的一切位次。 为什么叫做六即？“六显因果之事相，即显佛性之理体。” 从凡夫到成佛，其间因果事相，共有六个阶段，历历分明，不可混滥，所以称“六”。 从凡夫到成佛，所有佛性理体，完全一致，凡夫的佛性，即是菩萨的佛性，也即是一切诸佛的佛性，同然一味，所以称“即”。 譬如初一夜的月亮，和初二、初三、乃至十五夜的月亮，从明暗盈亏方面观察，便有十五天的不同，若从月亮的本体上观察，原只是一个月亮。 同时还要明白“六而常即、即而常六”的道理：从凡夫到成佛，佛性虽然一样，而因果事相，不可混滥，分明有六个阶段，这是“即而常六”。 譬如初一到十五夜的月亮，虽十五天盈亏不同，只是一个月亮，这就如“六而常即”。 初一到十五夜的月亮，虽是一个月亮，然而却有十五天的盈亏不同，这就如“即而常六”。 用普润大师的《六即颂》来说明六即的道理，是最为恰当的。 大师的《六即颂》，这样说： 动静理全是 行藏事尽非 冥冥随物去 杳杳不知归 这是颂理即佛，指一切众生，皆有佛性而言。 一切众生，全具佛性之理；这佛性之理，和十方诸佛，完全一样，所以称“理即佛”。 据理而言，一切众生当下是佛，所以说“动静理全是”。 约事而言，一切众生，起心动念，完全和佛性相违，所以说“行藏事尽非”。 一切众生，虽具有佛性，而不能自知，因此逐物忘返，长劫轮回。 遂令佛性之体，随六尘而流转，不知发真归元，修学佛法。 所谓“法身流转五道，名为众生”，所以说：“冥冥随物去，杳杳不知归”。 学佛的人，往往有两种毛病： 一种是只知道“动静理全是”，便大言不惭，自谓即心是佛，直踏毗卢顶上行，当下与十方诸佛一鼻孔出气，说什么持戒、念佛、修善、作福。 还有谓：“呵佛骂祖，是祖师家风；魔来也斩，佛来也斩。”言语虽然相像，争奈“行藏事尽非”，自己到底仍是一个业障凡夫。 还有一种人只知道“行藏事尽非”，自认是一个业障凡夫，那里有资格学佛？ 那里有资格生净土？更那里有资格成佛度生？ 这便是辜负了自家的佛性，而不知“动静理全是”。 一切众生，皆有佛性，皆当成佛。 明白这理即佛颂，便可以对症下药上面所说的两种毛病。 方听无生曲 始闻不死歌 今知当体是 翻恨自磋陀 这是颂名字即佛，指闻名知字，悟解佛性而言。 学佛人从善知识所，或经论中，悟解不生不灭的本有佛性。 已知佛性的名字，知道自己的佛性，和十方诸佛的佛性，完全一样，所以称“名字即佛”。 “无生曲”、“不死歌”，是指佛性不生不灭的道理。 即心是佛，不假外求，所以说：“当体是”。 从前不知，现今方知，自恨从前昏昧，不解佛性的道理，造诸恶业，枉受轮回，所以说：“翻恨自磋磋”。 念念照常理 心心息幻尘 遍观诸法性 无假亦无真 这是颂观行即佛，指已悟佛性，顺性起修而言。 依教修观行，而能观的智慧，所观的境界，本来和十方诸佛，完全一样，所以称“观行即佛”。 “念念照常理”，是念念照真常的佛性。 “心心息幻尘”，是心心息灭虚幻的尘缘。 遍观一切诸法的本性，非假非真，便是中道第一义谛。这正是修观行时，所用的法门。</p>
---------------------------------	--

表 1-10: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六

(五) 六即分六

四住虽先落 六尘未尽空
眼中犹有翳 空里见花红

这是颂相似即佛，指观行有得，相似解发而言。

虽没有真正断惑证真，却相似于断惑证真，所以称“相似即佛”。

“四住”便是见、思二惑：见惑一住（见一切住地），思惑三住（欲爱住地、色爱住地、有爱住地）。

见思烦恼，虽然已经断除，而无明还没有破，所以说：“四住虽先落，六尘未尽空”。

无明还在，还没有得到清净的智慧，亲见本有的佛性。

譬如眼病尚未全愈，空中仍见狂花，所以只能算相似即佛，比真正断惑证真的不同。这相似即佛的位次，虽没有真正断惑证真，然而要得到却也极不容易。

南岳大师自称证十信位，十信位便是相似即佛的位次。

《起信论》说：“经一万劫，信心成就故。”

成就信心，就是证十信位，可见证十信位不是容易的事。

而智者大师自称证五品位，那是观行即佛的位次；藕益大师自称名字位，那只是名字即佛的位次而已。

这几位大师自示所证的位次，并不一定是谦虚，是在告诫学者，要老实修持，不要生增上慢，未得谓得，疑误自他。

《法华经》法师功德品中，所说六根清净，所得功德，便是相似位中的相貌。

举世学佛的人很多，但是没有看见一个人，有这样的六根功德。

可见相似即佛的位次，已经不容易证到，何况分证即佛，究竟即佛呢！

所以我们博地凡夫，唯有仰仗阿弥陀佛的慈悲弘愿，老实念佛，求生净土，才是真正超凡入圣的途径啊！

豁尔心开悟 湛然一切通

穷源犹未尽 尚见月朦胧

这是颂分证即佛，指分断无明，分证法身而言（法身就是佛性）。

从断一品无明，证一分法身，直到断四十一品无明，证四十一分法身，都属于分证即佛。

无明分分而断，法身分分而证，所以称“分证即佛”。

功行既深，一旦无明豁破，心得开悟，知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟，所以说：“豁尔心开悟，湛然一切通”。然而还没有断尽无明，满证法身。

比如虽穷水流，犹未能尽其源头，虽见明月，犹未能十分亲切，所以说：“穷源犹未尽，尚见月朦胧”。

经中说：“菩萨虽见佛性，犹未了了，如隔罗[索*爻]。”正是这个意思。

从来真是妄 今日妄皆真

但复本时性 更无一法新

这是颂究竟即佛，指真穷惑尽，智断圆满而言。

无明断尽，法身圆证，这是妙觉极果的位次（妙觉就是佛），所以称“究竟即佛”。

一切众生，皆有佛性，因为不能认识，于是逆性而修，招种种苦报，翻本有的佛性，成为虚妄之法。

诸佛如来，明见佛性，顺性而修，得常、乐、我、净的胜报（常、乐、我、净，是涅槃四德），翻众生虚妄之法，成佛性常住之果。其实众生诸佛，佛性相同，因为一则顺性而修，一则逆性而修，顺性便全妄成真，逆性便全真成妄，所以古德常说：“众生所迷，即是诸佛法身；诸佛所证，即是众生理本。”所以说：“从来真是妄，今日妄皆真。”

诸佛成道，但证本有佛性，佛性以外，那里更有一法，为诸佛之所证得。圆满菩提，归无所得，所以说：“但复本时性，更无一法新。”

这六即的道理，也是藏、通、别、圆四教之所共谈，但也有原则性的不同。

藏教六而不即，因为真、俗二谛，不相和会，只有六个阶段的位次，而不能一味融通；通教虽六而常即，而不即是佛，因为虽真、俗二谛，互相融通，而没有谈到佛性；别教虽谈佛性，但仍是六而不即，因为别教真、俗、中三谛，历别不融。

虽谈佛性，而佛性在生死、涅槃二边以外，不即生死、涅槃是佛性，所以只有六个阶段的位次，也不能一味融通；圆教六而常即，即而常六，六即佛的道理，只有圆教方才具足。即而常六，如冰水之不同；六而常即，如湿性之一体。

表 1-11: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(五) 六即分六	<p>所以说：“前三皆权（方便），唯圆教是实（真实）。” 就藏教而谈六即，是很勉强的。因为藏教虽有六个阶段的位次，而不相融通，是六而不即；又不谈本有佛性，是六而非即。 现在姑且模仿圆教的教义，就藏教而谈六即的位次。 先制一表，表明六即的位次，然后依次叙述。</p> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px; margin: 10px 0;"> <p>一理 即—偏真法性 二名字即—初闻经教 三观行即—(一)五停心, (二)别相念, (三)总相念 —外凡资粮位 四相似即—(一)暖, (二)顶, (三)忍, (四)世第一 —内凡加行位 六 五分证即—(一)须陀洹果——见道位 —三果有学位 即 —(二)斯陀含果 —修道位 — —(三)阿那含果 — 六究竟即—(一)小乘阿罗汉果 — —(二)中乘辟支佛果 —证道位——三乘无学位。 —(三)大乘佛果 —</p> </div>	
		1、理即	<p>就是偏真法性。 《止观》说：“法性自天而然，集不能染，苦不能恼，道不能通，灭不能净；如云笼月，不能妨害，却烦恼已，乃见法性。” 这法性，但为苦、集二谛之所遮蔽，而不为苦、集二谛之所染污；但为道、灭二谛之所表显，而不是道、灭二谛之所创造。 因为法性之理，本自清静，所以不能染污；本来自有，也不待创造。 法性譬如月亮，苦、集二谛，譬如云雾；道谛譬如风，能吹开云雾；灭谛譬如云雾已经吹去，整个天空，净无纤翳，月亮的光明，因此就完全显露了。 这里所说的法性，不即是因果事相，而却在因果事相以外；因果事相，叫做俗谛，法性叫做真谛，真、俗二谛，隔别不融。 因为这个道理，所以依大乘事理相即，真、俗不二的道理，而判此因果事相以外的真谛，叫做偏真法性。</p>
		2、名字即	<p>就是初闻经教，了知名义。 知道一切法，从因缘生，不从邪因缘生，也不是无因缘自然而生。 知道一切法，有生必有灭，不是常住不变；一切法生灭变异，并没有主宰。 了达正因缘境，知一切法，无常、无我，这是藏教名字即的位次。</p>
		3、观行即分三	<p>又分为三：(一)五停心，(二)别相念，(三)总相念。以前已经闻名解义，现在就依解起行，这是外凡资粮位。没有亲见偏真法性，心行理外，所以称“外”；用有漏的身心，学习观行，还没有得到无漏，所以称“凡”。这三种观行，是超越三界，了脱生死的资粮，所以叫做“资粮位”。</p> <p>有五种：一多贪众生不净观，二多瞋众生慈悲观，三多散众生数息观，四愚痴众生因缘观，五多障众生念佛观。 这五种方法，能停息妄心，所以叫做“五停心”。</p> <p>(1) 五停心分五</p> <p>甲、多贪众生不净观</p> <p>贪有三种： 一外贪：男爱于女，女爱于男，男女身分，互相贪爱。 这种贪爱，可以用九想观对治。 九想观，观所爱的的人，作九种想：1、膨胀想，2、青瘀想，3、坏想，4、血涂漫想，5、脓烂想，6、噉想，7、散想，8、骨想，9、烧想。 对所爱的人，作这九种观想，可以使贪爱的心，息灭无余。 二内外贪：对于自己和他人的身体，而起贪爱。 这种贪爱，可以用八背舍对治。 八背舍：1、内有色相外观色，2、内无色相外观色，3、净背舍身作证，4、虚空处背舍，5、识处背舍，6、无所有处背舍，7、非有想非无想背舍，8、灭受想背舍。违背五欲，舍离贪爱，所以叫做背舍。</p>

表 1-12: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (五) 六即分六 3、观行即分三 (1) 五停心分五	甲、多贪众生净观	修八背舍，可以消灭自身和他身的贪爱。 三遍一初处贪：对于资生五尘等物，悉皆贪爱，如贪田园、屋宅、衣服、饮食、色、声、香、味、触等，这种贪爱，可以用八胜处对治。 八胜处：1、内有色相外观色少，2、内有色相外观色多，3、内无色相外观色少，4、内无色相外观色多，5、青胜处，6、黄胜处，7、赤胜处，8、白胜处。 想心纯熟，转变自在，叫做胜处。修八胜处，可以对治遍一切处贪。(上面所说九想、八背舍、八胜处，但举其名，它的内容，将来当作专文叙述。)
	乙、多瞋众生慈悲观	瞋有三种： 一非理瞋，无理而瞋；当修众生缘慈对治。 观想一切众生，犹如自家的眷属，都要叫他们得到利益安乐。 二顺理瞋，因了他人的恼乱，而生瞋恚；当修法缘慈对治。 观想一切法，都是因缘而所生，空无有实；一切众生，不知道诸法本空的道理，常想求得安乐，为了随顺众生，都要叫他们得到安乐。 三诤论瞋，以自己的见解为是，指他人的所说所行，都以为不对；当修无缘慈对治。 修无缘慈时，不住法相及众生相，怜悯一切众生，往来五道，心著于法，分别取舍，受诸苦痛；为要使一切众生，解脱诸苦，得诸法实相，叫做无缘慈。
	丙、多散众生数息观	心思多散乱，可以用数息观对治。息就是呼吸，详细分别，有四种相貌：有声音的叫做风，结滞而不通畅的叫做喘，出入不细的叫做气，风、气、喘三种，都不是息；没有声音，也不结滞，出入都细的才叫做息。 数息，是从一到十，不多不少，可以使心不散乱。 或但数出息——呼，或但数入息——吸，或取便而数，都可以。 但不许出入俱数，因为出入俱数，容易生病。 如上面的方法修持，可以使身心安定。 常常修数息观，可以对治散乱，证得一心。
	丁、愚痴众生因缘观	不信因果，不了因缘生法，叫做愚痴，可以用因缘观对治。 因缘观，便是观十二因缘。修因缘观，可破愚痴。
	戊、多障众生念佛观	障有三种，一昏沉暗塞障，昏睡无记，可以念应身佛三十二相对治。 二恶念思惟障，想作五逆十恶等事，可以念报身佛十力、四无所畏等对治。 三境界逼迫障，身忽疼痛，或遇火焚水溺等事，可以念法身佛空寂无为对治。念佛法门，可以对治一切障。 这里所说的念佛观，和念阿弥陀佛求生净土的念佛法门不同。
	五停心观，通于藏、通、别、圆四教。 这里虽就藏教而谈，其实像慈悲观中的法缘慈、无缘慈，念佛观中的念报身佛、念法身佛等，都已经超出了藏教的范围。	
	(2) 别相念	就是四念处： 一观身不净，二观受是苦，三观心无常，四观法无我。 分别观身、受、心、法，所以叫别相念。 这四种观，可以对治凡夫常、乐、我、净四种颠倒。
	(3) 总相念	观身不净，受、心、法，都不净；观受是苦，身、心、法，都是苦；观心无常，身、受、法，都无常；观法无我，身、受、心都无我。这是用一观观四境。 还有，观身不净，也是苦、无常、无我；观受是苦，也是不净、无常、无我；观心无常，也是不净、苦、无我；观法无我，也是不净、苦、无常。 这是于一境用四观。都叫做总相念。 这总相念，虽仍用别相念的身等四境，不净等四观，然而能总摄而观，境观自在，较别相念进步多了！

表 1-13: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (五) 六即分六	4、相似即分四 (3) 忍位	此中分四：(一) 暖位，(二) 顶位，(三) 忍位，(四) 世第一位。 这四位，是内凡加行位。 以前修五停心、总相念、别相念，现在进一步观察苦、集、灭、道四谛，伏烦恼，依稀仿佛见到真谛的道理，心游理内，所以称“内”；身心仍属有漏，没有到见道位，所以称“凡”。以禅定资助观慧，加功用行，所以叫做“加行位”。
		(1) 暖位 用总相念、别相念的智慧，观察苦、集、灭、道四谛，依稀仿佛见到真谛的道理，伏烦恼，得佛法气分，这叫做暖。 譬如钻木取火，火虽没有生，而木已经发热出烟了。 用苦、集、灭、道四谛的智慧，修习种种善法，善法积集，依稀仿佛见到真谛的道理，这也叫做暖。譬如春夏，积集花草，自能发热。这是用譬喻来解释的。
		(2) 顶位 从暖位进修欲如意足、念如意足、进如意足、慧如意足，对于真谛的道理，更加明显；用十六行观（十六行观在忍位中说明），观察苦、集、灭、道四谛，更加分明；譬如人登山顶，观瞻四方，悉皆明了，这叫做顶。
		从顶位再进一步，得信、进、念、定、慧五善根，对于真谛的道理，愈加明显，烦恼的势力，愈加削弱，对于苦、集、灭、道四谛的道理，忍可于心，这叫做忍。 忍位又分为三：就是下忍位、中忍位、上忍位。 下忍位：以三十二行为能观（三十二行见表），遍观欲界四谛和色界、无色界四谛。 中忍位：缩灭能观的三十二行和所观的八谛，有七周灭缘，二十四周灭行。 缘，就是欲界的苦缘、集缘、灭缘、道缘，和色界、无色界的苦缘、集缘、灭缘、道缘，共有八缘。 在道理上讲，这是三界的四谛，在修行人以心念缘道理时讲，就叫做缘。

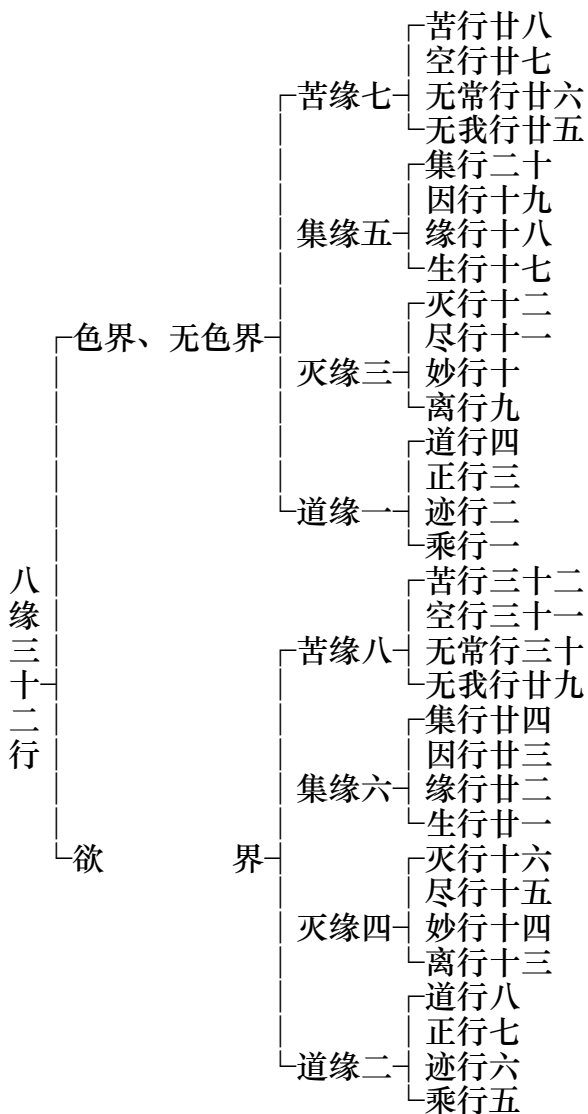


表 1-14: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六 (五) 六即分六</p> <p>4、相似即分四</p>	<p>(3) 忍位</p>	<p>行，就是苦缘下的苦、空、无常、无我四行，集缘下的集、因、缘、生四行，灭缘下的灭、尽、妙、离四行，道缘下的道、正、迹、乘四行；</p> <p>欲界四缘下共有十六行（顶位中所说的十六行观，便是这十六行），加上色界、无色界四缘下的十六行，共有三十二行。</p> <p>七周灭缘，二十四周灭行，下面说明。</p> <p>上忍位：中忍位七周灭缘，二十四周灭行，灭到最后一行只剩二刹那的时间了，这时就到了上忍位。</p> <p>从上忍位再经过一刹那，只剩一刹那的时间了，这时就到了世第一位。</p> <p>从世第一位再经过一刹那，便证得了须陀洹果。</p> <p>在下忍位，普遍观察欲界和色界、无色界的苦、集、灭、道八谛，修苦、空、无常、无我等三十二行。</p> <p>在中忍位渐渐缩灭能观的三十二行和所观的八谛，一直灭剩一行二刹那。</p> <p>这里就有七周灭缘和二十四周灭行：</p> <p>开始观察欲界和色界、无色界上下八谛下的三十一行，只除去了色界、无色道谛下的乘行，这叫一周灭一行（就是乘行）；</p> <p>次观察上下八谛下的三十行，除去了色界、无色界道谛下的迹行，这叫二周灭二行（就是迹、乘行）；</p> <p>次观察上下八谛下的二十九行，除去了色界、无色界道谛下的正行，这叫三周灭三行（就是正、迹、乘三行）；</p> <p>次观察上下八谛下的二十八行，除去了色界、无色界道谛下的道行，到这时候，色界、无色界道谛下的四行，都除去了，那么所缘的道谛，同时也就除去了，这就称为一周灭缘。</p> <p>再灭下去，先除去欲界道谛下的乘行，这叫五周灭五行；</p> <p>再除去欲界道谛下的迹行，这叫六周灭六行；</p> <p>再除去欲界道谛下的正行，这叫七周灭七行；</p> <p>再除去欲界道谛下的道行，到这时候，欲界道谛下的四行都除去了，于是所缘的道谛也就除去，这就称为二周灭缘。</p> <p>就是这样的灭下去，一直灭到只剩下欲界苦谛下的苦行（或只剩空行），这里共有七周灭缘，二十四周灭行，总共有三十一周灭缘灭行（上面表中，三十二行下所注的数目字，四、八、十二、十六、二十、二十四、二十八，都是灭缘的，共有七周。</p> <p>一、二、三、五、六、七、九、十、十一、十三、十四、十五、十七、十八、十九、廿一、廿二、廿三、廿五、廿六、廿七、廿九、三十、三十一，都是灭行的，共有二十四周）。</p> <p>在上忍位，只灭剩欲界苦谛下一行（苦行或空行）的二刹那，再经过一刹那，就证到了世第一位，所以上忍位事实上只有一刹那的时间。</p>
	<p>(4) 世第一位</p>	<p>从上忍位经过一刹那，就证到世第一位，再一刹那，就证到须陀洹果。</p> <p>所以世第一位，事实上也是只有一刹那的时间。</p> <p>因为身心仍属有漏，所以称世间，而于世间法中，最为超胜，所以叫做世第一。</p> <p>《俱舍论》中有四句颂：</p> <p>“暖必至涅槃，顶终不断善，忍不堕恶道，第一入离生。”</p> <p>证暖位的人，遇到恶因缘，还能造五逆重罪，断善根，堕无间地狱。</p> <p>不过他虽堕地狱，终不久住，以后必定能生人天道中，证涅槃果。</p> <p>若到顶位，虽造恶业，堕三恶道，必不起大邪见，必不断善根。</p> <p>若到忍位，虽起烦恼恶业，决不会再堕三恶道。</p> <p>若到世第一位，只有一刹那，便入见道，证须陀洹果，永不再生四趣中。</p> <p>以上内凡四位（暖、顶、忍、世第一），外凡三位（五停心、别相念、总相念），通叫七方便位，也叫七贤位。</p> <p>这七方便位，在佛法中说起来，都是凡夫地位，请读者想想，超凡入圣，是何等不容易啊！</p> <p>依通途法门修，是这样的困难，而我们现在遇到既简易而又圆顿的净土法门，为什么还不信呢？</p>

表 1-15: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六 (五) 六即分六</p>	<p>5、分证即分三</p>	<p>此中分三：(一) 须陀洹果，(二) 斯陀舍果，(三) 阿那舍果。 这三位，称为前三果有学位，因为在四果阿罗汉之前，所以称“前三果”。 研习真谛的道理，断除见惑和思惑，真谛的道理还没有彻底明显，见惑和思惑还没有彻底消灭，正在修学期间，所以叫做“有学”。自此以去，通名圣位。</p>
		<p>华言为“预流”，最初参预圣道的法流，所以叫预流，《金刚经》称为入流。 初入圣道，所以称初果。 从世第一位，经过一刹那的时间，在三界八谛下（欲界苦、集、灭、道四谛，和色界、无色界苦、集、灭、道四谛），发八忍、八智（八忍、八智详上表），总有十六心，顿断三界八十八使见惑（三界八十八使见惑，见“藏教的道理”一节中的列表），见到真谛的道理，名见道位。 真谛的道理，极为明显，对于欲界生死之苦，忍可于心，叫做苦法忍； 真谛的道理，极为明显，对于和欲界相类的色界、无色界生死之苦，忍可于心，叫做苦类忍； 智慧开明，见到真谛的道理，了知欲界生死之苦，叫做苦法智； 智慧开明，见到真谛的道理，了知和欲界相类的色界、无色界生死之苦，叫做苦类智。 下面集法忍等十二心，都是这样解释的。 忍能断惑，是智的因；智能证理，是忍的果。 十六心虽然同时顿发，仍旧可以论因果。 又八忍能断三界八谛下迷理之惑，不被见惑之所间隔，名为无间道（也名无碍道）； 八智能证三界八谛下无为之理，已离见惑的缠缚，名为解脱道。 无间道用禅定断惑，是即慧之定；解脱道用智慧证理，是即定之慧。</p> <div style="text-align: center;"> <pre> graph TD A[八忍八智] --- B[八忍] A --- C[八智] B --- D[苦类忍三] B --- E[苦类智四] B --- F[集类忍七] B --- G[集类智八] B --- H[灭类忍十一] B --- I[灭类智十二] B --- J[道类忍十五] B --- K[道类智十六] C --- L[苦法忍一] C --- M[苦法智二] C --- N[集法忍五] C --- O[集法智六] C --- P[灭法忍九] C --- Q[灭法智十] C --- R[道法忍十三] C --- S[道法智十四] </pre> </div>
	<p>(2) 斯陀舍果</p>	<p>华言为“一来”，在欲界中还有一番生死，所以叫一来。 这是二果。 须陀洹果时，已须断尽三界见惑，到斯陀舍果，断欲界六品思惑（就是在八十一品思惑中，断了五趣杂居地上上、上中、上下、中上、中中、中下的六品思惑），还有欲界的三品思惑没有断。</p>

表 1-16: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (五) 六即分六	5、分证即分三	(3) 阿那含果	华言为“不来”，从此不再来欲界受生，所以叫不来。这是三果。 斯陀含果时，已经断欲界六品思惑，现在，再断欲界剩余的三品思惑（就是五趣杂居地下上、下中、下下的三品思惑），并且还进一步断上八地的思惑（上八地就是离生喜乐地、定生喜乐地、离喜妙乐地、舍念清净地，这是色界四地； 空无边处地、识无边处地、无所有处地、非非想处地，这是无色界四地），再向上进修，便可以证阿罗汉果了。 这斯陀含果和阿那含果，名修道位。
	此中分三：（一）小乘阿罗汉果，（二）中乘辟支佛果，（三）大乘佛果。 这是三乘证道位。声闻乘四谛而证阿罗汉果，缘觉乘十二因缘而证辟支佛果，菩萨乘六度而证佛果，所以叫做“三乘”。 到这时，烦恼已经断尽，智慧已经圆满，无法可学，所以叫做“无学位”。		
	6、究竟即分三	(1) 小乘阿罗汉果	阿罗汉，有三义：一杀贼，二应供，三无生。 见、思烦恼如贼，能坏涅槃，今断见、思烦恼，证真谛理，烦恼已经断除，喻如贼已杀尽，可以得到安乐了，所以叫“杀贼”；应受一切人天供养，所以叫“应供”；烦恼已尽，不再到人天中受生，所以叫“无生”。 还有，阿罗汉也叫“真人”，因为他已经证到真谛的道理；也叫“应真”，因为他的智慧同真谛的道理相应；也叫“无著”，因为他在欲界、色界、无色界三界之中，无所滞著。 这阿罗汉果，是小乘的第四果。 在阿那含果时，原已先断了欲界的九品思惑，并且进一步断上八地的思惑；现在上八地中七十二品思惑（每一地有上上、上中、上下等九品思惑，八地共有七十二品思惑），通通都断尽了。 经中说：“我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。” 三界的生死已没有了，所以说“我生已尽”；戒、定、慧的德行，已经成就，所以说“梵行已立”；四果圣位，已经证到，所以说“所作已办”；灰身泯智，永不再受后来的果报，所以说“不受后有”。 阿罗汉：有二种阿罗汉，三种阿罗汉，六种阿罗汉，九种阿罗汉。 详细分析起来，很是复杂，现在但作简单的说明。 二种阿罗汉： 一、时解脱阿罗汉，须等待时节，一切因缘都具足了，方能得到解脱； 二、不时解脱阿罗汉，于一切时，随意所乐，修集善业，可以得到解脱，不一定要等因缘具足。 又有二种阿罗汉： 一、慧解脱阿罗汉，在因地中修习空观，缘空观直入，得到解脱，只证真谛理性，而没有三明、八解脱； 二、俱解脱阿罗汉，在因地中兼观事相，在果上，具有三明、八解脱。（三明：一宿命明、二天眼明、三漏尽明。八解脱：一内有色想观外色解脱，二内无色想观外色解脱，三净解脱身作证具足住，四空无边处解脱，五识无边处解脱，六无所有处解脱，七非想非非想处解脱，八灭受想定身作证具足住。） 又有二种阿罗汉： 一、坏法阿罗汉，在因地中修九想观，为了早求涅槃，早得断苦，令所观的骨人，烧坏灭尽，这样的阿罗汉，没有神通变化； 二、不坏法阿罗汉，在因地中，也修九想观，但修到第八骨想的时候，不进修第九烧想，这样，就可以使八背舍、八胜处、神通变化等一切功德都具足。 照上面的说法，慧解脱阿罗汉和坏法阿罗汉，他们因为只求早证涅槃，忽略事修，等到证果的时候，就没有三明、八解脱和神通变化。 虽和俱解脱阿罗汉、不坏法阿罗汉同证阿罗汉果，而功德庄严，却相去很远。 可见兼修事相法门，是学佛因地中的重要事项啊！ 三种阿罗汉： 一、慧解脱阿罗汉，修性念处，用智慧观察真谛理性，断见、思惑，对破邪因缘、无因缘颠倒执性的一切智外道；

表 1-17: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六 (五) 六即分六</p>	<p>6、究竟即分三</p>	<p>(1) 小乘阿罗汉果</p>	<p>二、俱解脱阿罗汉，修共念处，不但用智慧观察真谛理性，而且还兼修禅定，事理共观，得三明、六通、八解脱，对破根本爱、慢的五通外道；</p> <p>三、无疑解脱阿罗汉，修缘念处，缘佛三藏、十二部经教，和一切世间名字，通达一切道理，无所疑惑，对破世间的文字外道。</p> <p>六种阿罗汉： 一、退法阿罗汉，遇到违逆的因缘，能退失所得法； 二、思法阿罗汉，常思念所得的法，恐怕退失； 三、护法阿罗汉，于所证法，心生爱乐，善自守护； 四、住法阿罗汉，住于所证法，不退失也不进步； 五、进法阿罗汉，能自进修； 六、不动法阿罗汉，不被烦恼所退动。</p> <p>九种阿罗汉： 一、思法阿罗汉，二、进法阿罗汉，三、退法阿罗汉，四、不退法阿罗汉，五、不动法阿罗汉，六、住法阿罗汉，七、护法阿罗汉，八、慧解脱阿罗汉，九、俱解脱阿罗汉。</p> <p>不退法阿罗汉，所作功德，不会退失。其余八种名，上面都已解释，不必再述。依果地、和种性而论，还有退和不退的道理，说起来也很复杂。</p> <p>一往而言，在六种阿罗汉中，前五种有退，后一种不退。</p> <p>阿罗汉所证的涅槃，有有余涅槃和无余涅槃的区别。</p> <p>见、思烦恼已经断除，而五阴的身心，仍旧存在，这叫有余涅槃；</p> <p>灰身泯智，一切都没有了，这叫无余涅槃。</p> <p>这种无余涅槃，身体灭尽了，智慧也灭尽了，独一解脱，叫做孤调解脱。</p>
		<p>(2) 中乘辟支佛果</p>	<p>辟支佛，就是缘觉，也叫独觉。</p> <p>有的辟支佛，出有佛世，修佛十二因缘的教法而悟道，叫做“缘觉”；</p> <p>有的辟支佛，出无佛世，独自觉悟，就叫“独觉”。</p> <p>辟支佛不但断见、思烦恼，并且还能进一步侵除习气。</p> <p>习气是习惯气分，烦恼譬如臭物，习气譬如臭气。</p> <p>阿罗汉虽断见、思烦恼，还有习气存在，譬如臭物虽除，臭气仍旧存在；</p> <p>辟支佛则连习气也除去了，譬如臭物已除去，连臭气也没有了。</p> <p>所以辟支佛是超过阿罗汉。</p>
		<p>(3) 大乘佛果</p>	<p>佛有自觉、觉他、觉行圆满的意义。藏教本来是小乘，怎么有大乘佛果呢？</p> <p>藏教的人，本来只求证阿罗汉果，虽然如此，他们在修行的时候，也见到佛的身相，佛的功德等等，因此就有藏教的佛果。</p> <p>其实这藏教的佛果，乃是佛为了要度藏教的人，权宜应现，真正的大乘佛果，并不如此。</p> <p>佛果是从菩萨修成的。</p> <p>菩萨，具足名“菩提萨埵”，那是梵语，华言“大道心众生”，也叫“觉有情”，是上求佛道，下化众生的意思。</p> <p>菩萨从初发心，缘苦、集、灭、道四谛的道理，而发四宏誓愿，就是：“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。”</p> <p>修布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧的六度，经三大阿僧祇劫，更住百劫，修相好因，方成一生补处菩萨，然后示现八相而成佛。</p> <p>第一阿僧祇劫，常修六度行，虽勤修事善，而观察真谛的智慧很不够，亦不自知将来可以成佛。</p> <p>若望小乘位次，准当外凡位（准，是指见理断惑相当，并不是说修了一大阿僧祇劫的菩萨，只及到小乘的外凡位）。</p> <p>藏教所说菩萨，只是伏惑行因，就是但伏见、思烦恼，令不发起，而修因行，却并不断见、思烦恼。为什么这样说呢？</p> <p>因为藏教的人，以为生死是由见、思烦恼而来，若断见、思烦恼，便不能再受生死；而菩萨却要在生死中，广度众生，若断见、思烦恼，又如何再到生死中度众生呢？</p> <p>假使佛说：菩萨已断见、思烦恼，能入生死。就要令藏教的人，发生疑惑。</p>

表 1-18: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六 (五) 六即分六</p>	<p>6、究竟即分三</p>	<p>(3) 大乘佛果</p>	<p>因此佛就说藏教菩萨是不断见、思烦恼的。 其实，那里有不断见、思烦恼的菩萨呢！ 第二阿僧祇劫，修六度行，对于四谛的道理，渐渐明白，但还没极其明白，虽然自知将来可以成佛，但还不能对人说。若望小乘位次，准当暖位。 第三阿僧祇劫，修六度行，对于四谛的道理，更加明白，自知将来可以成佛，也能自说：“我于来世，当得作佛。”若望小乘位次，准当顶位。 经过三阿僧祇劫，六度已经圆满，更须经百劫修相好因。 六度圆满，各有相貌；像尸毗王以身施鸽，是布施满的相貌； 须摩陀王持不妄语戒，是持戒满的相貌；羼提比丘为迦梨尸王割截手足，安忍不动，是忍辱满的相貌；大施太子入海探宝，是精进满的相貌； 尚闍黎仙人坐禅，鸟于髻中生卵，是禅定满的相貌； 劬娑婆罗门大臣分闍浮大地作七分，是智慧满的相貌。 百劫修相好因：佛有三十二相，每一相用百福。每百福庄严一相，经过百劫，修成三十二相的因。怎样算一福呢？这有几种解释： 有的说：像转轮圣王，于四天下自在为王，称为一福。 有的说：像帝释天王，于忉利天、四王天中自在为主，称为一福。 有的说：像他化自在天王，在欲界得自在为一福。 有的说：除补处菩萨，其余一切众生所得的福报，合为一福。 有的说：大千世界一切众生所有福德，共为一福。 有的说大千世界一切众生瞎眼，能替他们医好； 大千世界一切人都受毒药，能替他们医好； 大千世界一切人应死，能救济他们令不死； 大千世界一切人破戒、破见，能教他们得净戒、开正见，有这些功德，方能算做一福。 这样经过百劫，修相好因，方成一生补处菩萨（这是指藏教的一生补处菩萨）。若望小乘位次，准当下忍位。 一生补处菩萨，从兜率天下、入胎、出胎、出家、降魔、成道、转法轮、入涅槃，这便是八相成道。 菩萨降魔以后，安坐不动，准当小乘中忍位。经过一刹那，到上忍位。 再经过一刹那，到世第一位。 这时，发真无漏三十四心，这三十四心，就是见道位中的八忍、八智十六心，加上了修道位的九无碍、九解脱的十八心，合为三十四心（九无碍、九解脱是依三界九地思惑而说的，每一地有一无碍、一解脱，九地成九无碍、九解脱）。 用这三十四心，顿断见、思烦恼和习气，坐在木菩提树下，以生草为座，成丈六应身佛，受梵王请，三转法轮，度三种根性的众生，化缘已尽，便入涅槃，如薪尽火灭。 究竟和阿罗汉、辟支佛一样，同证偏真法性，灰身泯智，正报也没有，依报也没有。 其实大乘佛果，是否是这样的呢？肯定的说，绝对不是这样。 那么现在为什么这样说？因为这是对藏教的人，所以这样说。 藏教人只晓得“偏真法性”，尚不知通教的“真空”和别教的“但中”，何况圆教的“中道佛性”！因为他们不知，所以佛就隐实而施权，所谓薪尽火灭。 不过所度的众生，都已得度，能度的佛，自然不必再留住下去，佛的身智并非从此就没有了！ 佛身本来充满法界，无处不在，无时不现，那里会灰身泯智，像藏教人所见的呢！上面所谈藏教的位次，名相很多，内容也很复杂。 虽然如此，只要细心研究一下，也并不难懂。 小乘是大乘的基础，要学大乘，必须先把小乘的教义，弄个明白。 有许多人，往往空腹高心，谈玄说妙，侈言大乘，对于小乘的教义，采取不屑研究的态度。 结果，小乘教义，固然没有明白，而对于平时一贯提倡的大乘教义，也往往弄得糊糊涂涂，笼统真如，颠预佛性，这是要不得的！</p>
--------------------------	----------------	-----------------	---

表 1-19: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六 (六) 十乘观法分十	<p>十乘观法，又称十法成乘。乘，是车乘，用十种法，合成一辆车乘。乘坐这辆车乘，便可以从生死苦域，到达涅槃的安乐界中。</p> <p>十法，第一观不思议境，第二真正发菩提心，第三善巧安心止观，第四破法遍，第五识通塞，第六道品调适，第七对治助开，第八知位次，第九能安忍，第十离法爱（十法内容，下面详解）。</p> <p>以前诸节，大都属于理论方面，这一节，方是正说修持的方法。</p> <p>十乘观法，原出于天台智者大师《法华玄义》著述中，他是根据《法华经》譬喻品义而演绎出来的。</p> <p>《法华经》譬喻品中： 举出三车来譬喻三乘，羊车譬声闻乘，鹿车譬缘觉乘，牛车譬菩萨乘。后面又举出大白牛车，来譬喻佛乘。 大白牛车超过羊、鹿、牛三车，这就譬喻一乘佛法，超过声闻、缘觉、菩萨的三乘。经中说明这辆大白牛车，有这样的话： “其车高广，众宝庄校，周匝栏楯，四面悬铃。 又于其上张设幢盖，亦以珍奇杂宝而严饰之，宝绳交错，垂诸华缨，重敷婉筵，安置丹枕。 驾以白牛，肤色充洁，形体殊好，有大筋力，行步平正，其疾如风。又多仆从而侍卫之。” 藕益大师的《法华会义》，解释大白牛车一节经文，有这样的说法： “其车高广，譬如如来知见深远，横周法界边际，竖彻三谛（真、俗、中）源底也（如来知见譬车，横周法界边际譬广，竖彻三谛源底譬高）； 众宝庄校，譬万行修饰也； 周匝栏楯，譬陀罗尼能持万善，遮众恶也； 四面悬铃，譬四无碍辨（法无碍辨，义无碍辨，词无碍辨，乐说无碍辨），下化众生也； 张设幢（车幔）盖，譬四无量心（慈无量心，悲无量心，喜无量心，舍无量心）不思议梵行也，众德之中，慈悲最高，普覆一切； 亦似珍奇杂宝而严饰之，譬真实万善，严此慈悲。 故《大经》云：‘慈若具足十力无畏等，名如来慈’也； 宝绳交错，譬四宏誓愿（众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成），坚固大慈心也； 垂诸华（花）缨（瓔珞），譬四摄（布施、爱语、利行、同事）神通等，悦动众生，亦譬七觉（择法、精进、喜、轻安、念、定、舍）妙鬘也； 重敷（铺设）婉筵（好的席子），譬观、练、熏、修一切诸禅，重沓柔软也； 安置丹枕者，丹即赤光，譬无分别法。 枕有内外，若车外枕，亦名为轸（车停时用来撑持车身的东西），随所到处，须此支昂，譬即动而静（车行时车外枕便不用），即静而动（车停时车外枕便有撑持之用）； 若车内枕（人在车内，坐卧所用的枕头），休息身首，譬一行三昧，息一切身行，智首也； 驾以白牛者，譬无漏般若，能导谛（四谛）、缘（十二因缘）、度（六度）等一切万行到萨婆若（一切种智，就是一切诸佛究竟圆满果位之智），白是色本，即与本净无漏相应； 体具万德如肤充，烦恼不染如色洁； 又圆四念处（圆教的四念处，观身不净，观受是苦，观心无常，观法无我）为白牛； 四正勤（未生恶令不生，已生恶令灭，未生善令生，已生善令增长）二世（今世后世）善满如肤充，二世恶尽如色洁； 四如意足（欲、念、进、慧）称行者心，如形体殊（美）好； 筋譬五根（信、进、念、定、慧），住立能生，力譬五力（与五根名同），摧伏干用； 行步平正，譬定慧均等，又譬七觉调平； 其疾如风，譬八正道（正见、正思惟、正语、正业、正精进、正定、正念、正命）中行，速疾到萨婆若也； 仆从，譬方便波罗蜜，能屈曲随人，给侍使令，魔、外、二乘，皆随方便智用，故净名云：‘皆吾侍者’，又果地神通，运役随意，名为仆从。”</p>
------------------------	---

表 1-20: (22 表) 第一章、藏教分六

<p>第一章、藏教分六</p> <p>(六) 十乘观法分十</p> <p>第一、观正因缘境</p>	<p>若以十乘观法结合大白牛车的譬喻，便是这样： 第一、观不思議境，是“其车高广”。 如来知见，就是不思議境，竖无始终，所以为高；横无边际，所以为广。 第二、真正发菩提心，是“众宝庄校，周匝栏楯，四面悬铃，又于其上张设幢盖，亦以珍奇杂宝而严饰之，宝绳交络，垂诸华缨，重敷婉筵”等。 菩提心就是四宏誓愿，换言之，就是大慈悲心，包含万行。 众宝是万行，栏楯是陀罗尼，铃是四无碍辩，幢盖是四无量心，珍奇杂宝严饰幢盖，是真实万善，庄严慈悲，宝绳是四宏誓愿，华缨是四摄法、六神通、七觉支等，婉筵是一切诸禅定。 万行、陀罗尼等，都包含在菩提心中，所以用众宝，栏楯等，来譬喻真正发菩提心。 第三、善巧安心止现，是“安置丹枕”。丹枕有车内车外的分别，这是指车内的丹枕，便是坐卧时所用的枕头。 丹枕可以安身，譬如止观法门，可以安心。丹是正色，譬如止观法门，是真正的法门。 第四、破法遍，是“其疾如风”。破除道途上的一切障碍，所以能其疾如风，譬如用空、假、中三观，破除见思、尘沙、无明三惑，可以很快的到达如来智地。 第五、识通塞，也是“安置丹枕”。 那是车外的丹枕，便是车停时撑持车身的东西——辘。 苦、集二谛、十二因缘、六蔽（慳贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴）尘沙、无明是塞，道、灭二谛、灭因缘智（灭十二因缘的智慧）、六度、一心三观是通，若通须护，若塞须破，于通中起塞，也须破除。 车外的丹枕，车动时（行）丹枕常静（不用），车静时（停）丹枕常动（用以撑持），动时常静，静时常动，譬如于通则护，于塞则破。 第六、道品调适，是“驾以白牛，肤色充洁，形体姝好，有大筋力，行步平正，其疾如风”等。道品是三十七道品，用三十七道品调停适当，是为道品调适。 白牛譬四念处，肤色充洁譬四正勤，形体姝好譬四如意足，筋譬五根，力譬五力，行步平正譬七觉支，其疾如风譬八正道。 第七、对治助开，是“又多仆从而侍卫之”。若正道多障，圆理不开，须修种种方便，对治障难，助开圆理。仆从譬种种方便，侍卫譬助开圆理。 第八、知位次，既“行步平正”，必定游于四方，直至道场，终不以未到为已到，譬如不以凡滥圣，所以为知位次。 第九、能安忍，既是“有大筋力”，必定能负荷重载，譬如能安忍内、外、顺、逆诸障。 内障是自心的烦恼，外障是外来的阻碍，顺障如名闻、利养等，逆障如刀、兵、水、火等。 第十、离法爱，既是“其疾如风”，必不停留于中途。 譬如行人不于相似法中，而生贪著，不求进步。 已将譬喻结合正说，现在，再来正解十乘观法。藏、通、别、圆四教，都讲十乘观法，名目虽同，内容大异。 现在先讲藏教的十乘观法。</p>
	<p>藏教是可思议的法门，所以不观不思議境，但观正因缘境。 观是能观的智慧，正因缘境是所观的境界。什么是正因缘境呢？ 便是和六识（眼、耳、鼻、舌、身、意）相应的有漏（漏落于烦恼）种子为因，六尘（色、声、香、味、触、法）美（可爱的六尘）、恶（不可爱的六尘）、中庸（非可爱非不可爱的六尘）境界为缘，这种因缘，和合起来，便能出生三界（欲界、色界、无色界）色（色蕴）、心（受、想、行、识四蕴）、依（国土）、正（众生）、因果。 观正因缘境，对破邪因缘和无因缘的两种颠倒，可以开发真正的知见。 邪因缘，是指外道以时（时间）、方（方隅）、梵天（梵天祖翁）、极微（极细小的微尘）、四大（地、水、火、风）等为因能生一切法的种种邪说； 无因缘，是指外道谓一切法无有因缘自然而生的邪说。 这种邪因缘和无因缘的说法，都是由于颠倒计度，并不与真正的事实相符。 若不观正因缘境，必定要堕落于邪因缘和无因缘的邪说中，所以首先须要观正因缘境，对破邪因缘、无因缘的两种邪说。这是发轫修行的第一要点。</p>

表 1-21: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(六) 十乘观法分十	第二、真正发心	<p>藏教是正化二乘，傍化菩萨。</p> <p>二乘但求自利，不知利他，所以不言发菩提心，但言真正发心。</p> <p>既观正因缘境，便知三界色、心、依、正、因、果，是由于和六识相应的有漏种子，及六尘美、恶、中庸境界和合而生。</p> <p>三界色、心、依、正、因、果，便是生死的苦果，要从生死的苦界中，得到解脱，必须消灭和六识相应的有漏种子，不著于六尘的美、恶、中庸境界。</p> <p>要做到这一步，惟一的办法，是趋求涅槃。</p> <p>惟有在涅槃中，才没有这和六识相应的有漏种子，才能不著于六尘的美、恶、中庸境界，才能彻底解脱生死的苦果。</p> <p>藏教的人，见到这一点，所以决定发出离心正求涅槃，不要名闻利养。</p> <p>志求涅槃，是不假，不假即是真；不要名、利，是不杂，不杂即是正，所以叫真正发心。</p> <p>《摩诃止观》中，分别发心的相状，列为十种：</p> <p>若心常常想念贪、瞋、痴，这是发地狱心；</p> <p>若心常常想念，要令眷属众多，贪求不息，这是发畜生心；</p> <p>若心常常想念，邪谄佞媚，阴贼忌害，或者要求名闻四达，自比贤圣，这是发鬼心；</p> <p>若心常常想念我慢贡高，求胜过于他人，而外面假装仁义道德，这是发阿修罗心；</p> <p>若心常常想念，爱乐世间，修持五戒，这是发人心；</p> <p>若心常常想念，爱乐生天，修行十善，或世间禅定，这是发天心；</p> <p>若心常常想念，要得大威势，令一切众生，悉皆依伏，这是发魔罗心（欲界主）；</p> <p>若心常常想念，要有利智辨聪，无事不知，这是发世智心（外道）；</p> <p>若心常常想念三禅的安乐，这是发梵天心（色界天）；</p> <p>若心常常想念，修戒、定、慧，趋求涅槃，这是发二乘心。</p> <p>这十种发心，前九种都是不真不正，第十种才是这里所指的真正发心。</p> <p>假使进一步，用大乘教义来衡量，那么连这第十种二乘心，还是不可以发的。</p> <p>学佛的人，应该自己勘验，我们现在发的到底是甚么心？</p>
		第三、善巧安心止观	<p>既已发心，便须修行。</p> <p>然而博地凡夫，罪障深重，终日散乱昏沉，不得安心，于是也就没有办法来进修，因此，就要善巧安心止观。</p> <p>五停心能止五障，是止；四念处观察身、受、心、法，是观。</p> <p>止观兼修，定慧平等，心便得安。</p>
		第四、破法遍	<p>见、思二惑，障碍一切行人，不得亲见真谛理性，所以必须破除。</p> <p>修五停心、四念处，功行胜进，能破见、思二惑。这里破法遍，本应遍破见思、尘沙、无明三惑，争奈藏教人只知有见思，不知有尘沙、无明，所以但言破见思，而不言破尘沙和无明。</p>
		第五、识通塞	<p>四谛中的苦、集二谛，十二因缘的顺生门，和慳贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴的六蔽，这都是塞；四谛中的道、灭二谛，十二因缘的还灭门，和布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧的六度，这都是通。</p> <p>是通应护持，令其增胜；是塞应破除，令其消灭。</p>
		第六、道品调适	<p>修三十七道品，调停适当，叫做道品调适。在五停心一法门中，便可以具足三十七道品，其他法门中，亦一一各具三十七道品；修三十七道品，便可以入三解脱门（空解脱门、无相解脱门、无作解脱门），到涅槃城。</p>
		第七、对治助开	<p>若利根人，修三十七道品，便可入三解脱门；若钝根人，还须修种种方便，如不净观、八背舍、八胜处、十一切处、四无量心、四无色定等，来帮助开发正见，亲见真谛理性，而不得于中起爱见慢。</p> <p>若起爱见慢，便堕于世间外道，不是佛法了！</p>
		第八、知位次	<p>既能照上面的方法进修，必能得到种种利益。</p> <p>但须记取，到这时候，不得生增上慢，得少为足，必须知道自己现在所到达的位次，免以凡滥圣的过失。</p>

表 1-22: (22 表) 第一章、藏教分六

第一章、藏教分六	(六) 十乘观法分十	第九、能安忍	<p>安忍内、外诸障，如内来的烦恼、疾病，外来的名闻、利养，或刀、兵、水、火这些障碍的加临，必须要安心忍耐过去，不被转动。</p> <p>这样，才可以从暖位，进到顶位，再进到忍位。</p> <p>假使不能安忍，便很可能从顶位退到五逆，从暖位退到阐提。</p> <p>要再从阐提、五逆来进修，更是困难了。</p> <p>所以这安忍一法，也是修行过程中极重要的关键。</p>
		第十、离法爱	<p>既能安忍内、外诸障，又不得于所得法中生爱着心。</p> <p>若生爱着，便不能从忍位进趋世第一位而入见道位。</p> <p>这一点，也是很重要的，所以说：“不于似道，而生法爱，是为要意。”</p> <p>若是利根人，只要观正因缘境，便可以悟见真谛，入见道位；</p> <p>钝根人从第二真正发心到第七对治助开，也可以悟入见道位；</p> <p>最钝根人，必须全修十法，方入见道位。</p> <p>总之若能依照佛法，发心真实修持，决定可以成功，纵令钝根，亦必不唐捐其功。</p>
以上叙述藏教已毕，以下再依次叙述通教。			

表 2-1: (9 表) 第二章、通教分六

科判	纲要
第二章、通教分六	<p>叙述通教，也分六节：1、立名的意义；2、通教的根性；3、通教的道理；4、通教的因果；5、六即；6、十乘观法。</p>
	<p>通教，钝根通前藏教，利根通后别、圆，通前通后，所以叫做通教。</p> <p>钝根的人，依通教修行，但能见到真空理性，不能从空中见到不空的道理，结果，还只是灰身泯智，和藏教人证同样的真谛涅槃，所以说通前藏教。</p> <p>利根的人，依通教修行，非但见到空理，而且还能见到不空的道理，这不空的道理，便是中道佛性。</p> <p>这中道佛性，又分两种：</p> <p>一种叫但中，一种叫不但中。</p> <p>但中是超出于空、有二边的中道，生死是有一边，涅槃是空一边，但中是超出生死、涅槃的二边，独显一中，如离却虚空，别指一月，这样见到但中，使被接入别教；不但中是即空、有二边的中道，生死即涅槃，涅槃即生死，生死、涅槃当体便是中道佛性，譬如食蜜，中边皆甜，这样见到不但中，便被接入圆教。</p> <p>这种但中、不但中的被接，便是通后别、圆的道理，所以说通后别、圆。</p> <p>智者大师的《四念处》中说通教有三种意义：</p> <p>一、因果俱通，声闻、缘觉、菩萨三乘同禀此教；如《涅槃经》所说三兽渡河，谓象、马、兔，河喻真空理性；菩萨喻象，菩萨亲见真空理性，断惑时烦恼习气俱尽，如象渡河，深入河底；辟支佛喻马，辟支佛也见真空理性，既断烦恼，更侵习气，然不能令习气净尽，如马渡河，不及象深；声闻喻兔，声闻也见真空理性，仅断烦恼，不除习气，如兔渡河，浮于水面。</p> <p>这三乘虽然有断习气、不断习气等差别，但终是同禀通教，同见空理，同断见思，同证真谛涅槃，这是因果俱通。</p> <p>二、因通果不通，就是接入别教的一类人，他们是依通教修行的，这是因通；而能于空中见到不空——但中佛性，结果，却证到了别教的位次，这是果不通。</p> <p>三、通别通圆，别、圆二教所修的因和所证的果，都与通教不同，但借通教幻有即空的道理，从空悟入不空，见中道佛性，得入别、圆二教，所以说通教是摩诃衍之初门，这便是通别通圆。</p> <p>又教、理、智、断、行、位、因、果八法皆通，所以叫做通教。</p> <p>声闻、缘觉、菩萨三乘，同禀此教，是教通；同见真谛理性，是理通；同得一切智，是智通；同断见、思惑，是断通；同乘摩诃衍，是行通；同是乾慧地乃至佛地，是位通；同学般若波罗蜜，是因通；同到萨婆若海，是果通。</p> <p>八法俱通，所以叫做通教。</p> <p>通教的经典，不比三藏教，有阿含、毗尼、阿毗昙等别部可指；凡是方等、般若部中的经典，有明三乘人共禀共行的，便是属于通教。</p>

表 2-2: (9 表) 第二章、通教分六

	(二) 通教的根性	<p>通教的根性，便是三界内的利根众生。 他们长住在欲界、色界、无色界里面，然而比起藏教的人，善根既深，智慧亦利，能够了知诸法当体即空。 不同藏教的人，必须灭尽诸法，方证空理，所以称为利根。 通教是摩诃衍之初门，正为教化菩萨，所以说菩萨断惑证真，名无生忍；傍化声闻、缘觉二乘，因为通教是三乘共禀的缘故。 在通教中，又有利根、钝根。 利根能通入别、圆二教，钝根仅与藏教证同样的涅槃。</p>
第二章、通教分六	(三) 通教的道理分八	<p>通教的道理，依三乘分别，便是无生四谛，思议不生灭十二因缘，理六度行； 依七种二谛分别，便是幻有、空二谛，通舍别二谛，通舍圆二谛； 依五种三谛分别，便是别入通三谛，圆入通三谛。</p>
	甲、 无生四谛	<p>四谛，就是苦谛、集谛、灭谛、道谛，这和前面藏教中所说的相同。 但藏教所明的是生灭四谛，而这里所明的是无生四谛。观一切法，如幻如化，当体无生，这便是无生的意义。三界二十五有依正二报，逼恼身心，这是苦义。 通教便是说明这三界二十五有依正二报，犹如幻化，非是实有，当体即空。即然是空，当然就不能逼恼身心，这便是生死即涅槃，所以说：“苦无逼迫相”。 见、思二惑，能起善恶诸业，惑、业和合，能招集生死，这是集义。 通教便是说明这见、思二惑，善、恶诸业，皆由因缘所生；因缘所生之法，本无自性，全体是空；既全体是空，空之与空，也就无所谓和合，这便是烦恼即菩提，所以说：“集无和合相”。三十七道品，能对治生死、烦恼，这是道义。 生死是苦，烦恼是集，所对治的苦、集本空，能对治的道谛，也本来是空，空之与空，岂复有二，所以说：“道不二相”。生死、烦恼，悉皆灭尽，这是灭义。 今生死、烦恼本来是空，空便无生，既无有生，何处有灭，所以说：“灭无生相”。这便是无生四谛的道理。 这无生四谛的道理，表面上只说明了一个空，好像就等于根本四见中的一个“无”见而已，其实却有天渊之别，必然要详细分析一下。 第一、通教所明的空，是说因缘无性，无性即空，并不是说没有因缘所生的一切法；而邪见所执的无，便说无因无果，无一切法。 第二、通教所明的空，是真正的道理，是符合于客观事实的；而邪见所执的无，只是出于他们的虚妄计度，是违反于客观事实的。 第三、通教所明的空，可以使人很快的破见、思惑，见真谛理；而邪见所执的无，却是使人永久流落在三恶道中，得不到佛法的利益。</p>
	乙、 思议不生灭十二因缘	<p>十二因缘也和前面藏教中所说的相同。 但藏教所明的是思议生灭十二因缘，而这里所明的是思议不生灭十二因缘。 通教的十二因缘，也可以心意卜度，可以语言分别，所以叫做思议； 然而从无明缘行，一直到生缘老死，这十二支的因缘，都是如幻如化，当体即空； 既然当体即空，那么十二因缘的顺生，也就是无生，十二因缘的还灭，也就是无灭； 生即不生，灭即不灭，不生不灭，所以叫做不生灭。 这便是思议不生灭十二因缘的道理。</p>
丙、 理六度行	<p>六度行也和前面藏教中所说的相同。 但藏教所明的是事六度行，而这里所明的是理六度行。 六度的事业，当体即是真空理性，达事即理，所以叫做理六度行。 例如行布施时，不见能行布施的我，不见受我布施的人，也不见所布施的东西、和布施所应得的果报，像这样的布施，称为三轮体空。 其他修持戒、忍辱、精进、禅定、智慧五度时，也一一都是三轮体空，这样的修行六度，便叫做理六度行。 有些人谈理性，往往就遗弃了事相，这是不对的。 理性和事相，是不可分离的，一切事相，当体即是真空理性，事即是理，不可外事以求理。 终日勤修六度，而不著六度之相，这样，方才称为理六度行。</p>	

表 2-3: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(三) 通教的道理分八	丁、幻有、空二谛	<p>二谛是真谛和俗谛。 七种二谛中，通教所明有三种二谛： 便是幻有、空二谛，通舍别二谛，通舍圆二谛。 幻有、空二谛：俗谛是幻有，指五阴、十二处、十八界等，非有似有，犹如幻事；譬如善于魔术的人，能于无中生有，变出种种人物，这变出的人物，无而忽有，然并不是真有，故名幻有；现在我们的五阴、十二处、十八界等，也和善于魔术的人所变出的种种人物一样，也是无而忽有，也并不是真有，名为幻有。 这样的幻有，便是俗谛。 真谛是幻有即空，指此幻有的五阴、十二处、十八界等，当体全空，不须把它们消灭后，方名为空。 因为五阴等东西，既然和善于魔术的人所变出来的种种人物一样，那么变出来的人物，本非真有，既非真有，便是幻有，幻有就是空。 这样幻有即空，便是真谛。 在藏教的实有二谛，是以实有为俗谛，而这里却以幻有为俗谛；藏教以了无所有为真谛，而这里却以幻有即空为真谛。 这幻有、空二谛，便成真、俗不二，事、理互融，和藏教的真俗二谛相反而不相融的，完全不同。</p>
		戊、通舍别二谛	<p>俗谛是幻有，和前面幻有、空二谛中所说的相同。 真谛是幻有即空，这个空，并不是空无一物，也不即是幻有，而是真如理体；换言之，就是但中佛性。 但中佛性，其体不空，这便是从空中见到不空。 这样通教的真谛中，包含了别教的中谛，因此就称为通舍别二谛。</p>
		己、通舍圆二谛	<p>俗谛是幻有，也和前面幻有、空二谛中所说的相同。 真谛是幻有即空，这个空，既不是空无一物，也不即是幻有，也不是通舍别二谛中所明的但中佛性，而即是如来藏，换言之，就是中道佛性（不但中）。 这中道佛性，亦称为空，亦称为不空。 若称为空，空中便具足一切法，一切法都趣于空；若称为不空，不空也具足一切法，一切法都趣于不空。 这便是圆教的中道佛性。圆教的中道佛性，亦空、亦不空，这也是从空见到了不空。 不过这里的不空，却又比通舍别二谛的不空，深入了一层。 这样，通教真谛中，包含了圆教的中谛，因此就称为通舍圆二谛。</p>
		庚、别入通三谛	<p>三谛，是真谛、俗谛、中谛。五种三谛：便是别入通三谛、圆入通三谛、别三谛、圆入别三谛、圆妙三谛。 别入通三谛，俗谛是有漏，真谛是无漏，中谛是非有漏非无漏。 这别入通三谛，其实就等于通舍别二谛。 通舍别二谛中的幻有为俗，就是这里的俗谛；幻有即空为真，就是这里的真谛；幻有即空中所有的真如理体——但中佛性，就是这里的中谛。 这真如理体，是超出空、有，别显一中的，所以就成为别教的中谛。</p>
		辛、圆入通三谛	<p>俗谛和真谛，与前面别入通三谛中的真、俗二谛相同。 中谛是非漏非无漏中具足一切法，一切法趣于非漏非无漏。 这圆入通三谛，其实就等于通舍圆二谛，通舍圆二谛中的幻有为俗，就是这里的俗谛；幻有即空为真，就是这里的真谛；幻有即空中所有的如来藏——中道佛性，就是这里的中谛。 这如来藏，具足一切法，一切法都趣入于此，所以就成为圆教的中谛。 通教所明的有三种二谛，两种三谛，前面虽已作了一个简单的介绍，但是还不够明白，现在再来总述一下： 通教中所说的俗谛，是幻有，指一切法，都好比镜中的像，水中的月，非有而有，所以称为幻有。 通教中所说的真谛，有三种意义： 一种是幻有即空，指一切法，都好比镜中的像，水中的月，非有而有，称为幻有，既是幻有，幻有即是空（这是幻有、空二谛中的真谛）。</p>

表 2-4: (9 表) 第二章、通教分六

<p>(三) 通教的道理分八</p>	<p>辛、圆入通三谛</p>	<p>一种是虽幻有即空，空中还具有真如理体——但中佛性，空中有不空（这是通舍别二谛中的真谛）。</p> <p>一种是虽幻有即空，空中有不空，而此不空，即是如来藏——中道佛性，具足一切法，一切法都趣入于此（这是通舍圆二谛中的真谛）。</p> <p>通教中所说的中谛，有两种意义：</p> <p>一种是超出空、有，别显一中的，这就是但中佛性（这是别入通三谛中的中谛）。</p> <p>一种是具足一切法，一切法都趣入于此，这就是中道佛性（这是圆入通三谛中的中谛）。</p> <p>这里虽然说的是通教的道理，有许多地方，却都已深入了别、圆二教的范围，像通舍别、通舍圆、别入通、圆入通等都是。</p>
	<p>第二章、通教分六</p> <p>(四) 通教的因果</p>	<p>通教的因，是体空观。观察色、受、想、行、识五阴，眼、耳、鼻、舌、身、意六根，加上色、声、香、味、触、法六尘的十二入，再由十二入加上眼、耳、鼻、舌、身、意六识的十八界，这五阴、十二入、十八界，就包括了我们的世界和身心，观察这些东西，都是因缘所生，不从自生，不从他生，亦不是自他共生，亦不是无因缘而生。</p> <p>怎么说不从自生呢？</p> <p>譬如人家骂我一句，我就生起了瞋恨心，这个瞋恨心，并不是从自己心里生出来的，因为心尚且本来是空，那里能生出瞋恨来。</p> <p>假使自己心中能生出瞋恨，那么就不须要等到人家来骂，方才生瞋恨，一切时中，应该常常生起瞋恨心，而其实不然！</p> <p>就是说明瞋恨心不是从自己心里生出来的。</p> <p>怎么说不从他生呢？</p> <p>这个瞋恨心，虽然因为人家来骂，才生起来的，然而人家去骂已断烦恼的圣人，圣人并不会生瞋恨心，或者去骂木石，木石也不会生瞋恨心。</p> <p>可见这个瞋恨心，也不是骂的人身上生出来的，这就说明瞋恨心不是从他人方面生出来的。</p> <p>怎么说不是自他共生呢？</p> <p>这个瞋恨心，既不是从自己心里生出来的，也不从他人方面生出来的，单是自己不会生瞋恨心，单是他人也不会生瞋恨心，自、他两面都不会生瞋恨心，那么合起来，也是不会生瞋恨心。</p> <p>譬如两个瞎子合起来，不会成为亮眼，两堆沙合起来，不会成为米，这就说明瞋恨心不是自他和合共同生出来的。</p> <p>怎么说不是无因缘而生呢？</p> <p>一切万物的出生，必定要有它出生的因缘，不能无因而有，我们不能在深夜忽然看见太阳，也不能使一块泥土忽然变成了金子，这个瞋恨心的生起，必须有它生起的条件。</p> <p>假使没有自己的心和他人的骂，也不会生起瞋恨心来的，这就说明瞋恨心不是无因缘而忽然生出来的。</p> <p>这就叫做四句推检，结果，四皆不生。</p> <p>既然四皆不生，为什么我们现在又明明觉得有这个瞋恨心呢？</p> <p>应该知道：这个瞋恨心，是无生而生，生即无生，譬如镜中的像，水中的月，非有似有，有即非有。</p> <p>《中论》中说：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”</p> <p>观察瞋恨心是如此，观察其他一切法，都是如此。</p> <p>这样，就见到身心世界，一切皆是幻有，幻有即空，这便叫做体空观。</p> <p>藏教的析空观，是要把一切法，分析而后，方见是空。</p> <p>通教的体空观，观一切法，当体是空，不须分析。</p> <p>这样观察，可以破人我执，出分段生死，证真谛涅槃。</p> <p>若是利根的人，便可以用体空观，破法我执，出变易生死，证入别、圆二教的位次。</p> <p>通教的果，是真谛涅槃。这里的真谛涅槃，事实和藏教的偏真涅槃相同。</p> <p>不过藏教的偏真涅槃，是要灭尽一切法，方证涅槃；而通教的真谛涅槃，便是见一切法，当体是空，便是涅槃，不待灭尽方空。</p> <p>通教里的声闻、缘觉、和佛所证的果位，还是同藏教一样的；若是利根的人，便可以通入别、圆二教，那么他们所证的涅槃，也就和这里的真谛涅槃大不相同了。</p>

表 2-5: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(五) 六即分六	<p>就通教而谈六即，还是很勉强的。 通教固然有六个阶段的位次，也能互相融通，但并没有谈到本有佛性，是即而非佛。 现在姑且依圆教的教义，就通教而谈六即的位次。 先制一表，表明六即的位次，然后依次叙述。</p> <div style="margin-left: 20px;"> <p>┌ 一理 即—真空法性</p> <p>├ 二名字即—了达真空法性</p> <p>├ 三观行即—第一乾慧地—和藏教五停心、别相念、总相念齐</p> <p>├ 六 四相似即—第二性地—和藏教暖、顶、忍、世第一位齐</p> <p>├ 即 ┌ 第三八人地—</p> <p>├ ┌ 第四见地—和藏教须陀洹果齐</p> <p>├ ┌ 第五薄地—和藏教斯陀含果齐</p> <p>├ ┌ 五分证即—第六离欲地—和藏教阿那含果齐</p> <p>├ ┌ 第七已办地—和藏教阿罗汉果齐</p> <p>├ ┌ 第八辟支佛地—和藏教辟支佛果齐</p> <p>├ ┌ 第九菩萨地</p> <p>└ ┌ 六、究竟即—第十佛地—和藏教佛果齐</p> </div>
		<p>就是真空法性。 《中论》说：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。” 一切诸法，不论是心是境，都如镜花水月，乾城阳焰，既非自生，亦非他生，亦非自他和合而生，亦非无因而生，四句推检，求其生相，了不可得，名为无生，无生之理，便是真空法性。 这真空法性，在佛不增，在生不减，今古常然，始终不改。 若依四谛解释：三界诸苦，都如空华一般，苦无逼迫相，当下即是真空法性；集无和合相，烦恼本空；道不二相，无有能治所治；灭无生相，生既不有，何处有灭；这集、灭、道三谛，也和空华一般，当下即是真空法性。 譬如空华显现的地方，就在虚空之中，华本无有，唯有虚空而已。 藏教所说的法性，是在因果事相之外，称为偏真法性；这里所说的法性，不离因果事相，因果事相当下便是法性，称为真空法性。 因果事相，叫做俗谛，法性叫做真谛，真、俗二谛，圆融无碍，这才是通教的法性。 通教是通前藏教，通后别、圆二教的。 若把真空法性，误认为在因果事相之外，这便成了藏教的偏真法性；若见真空法性中还有不空的道理，这不空的道理，是超出于生死、涅槃以外的，就成了别教的但中佛性；若见真空法性中，还有不空的道理，这不空的道理，与一切法圆融无碍，这就成了圆教的中道佛性。</p>
		<p>2、名字即</p> <p>就是了达真空法性。 了知一切色法、心法、世间法、出世间法、有漏法、无漏法，都是因缘所生，当体即是真空法性，犹如幻化梦境，非有而有，有即非有。 譬如人做梦的时候，看见山河大地、人物事业，宛然是有，等到梦觉的时候，便一毫也不可得。 一切诸法，也就如梦境一般，当体全空，所以说：“生死涅槃，同于昨梦。”能够这样地真实了解，便是通教名字即的位次。</p>
<p>3、观行即</p> <p>就是第一乾慧地。 是三乘外凡位。 见思烦恼譬如火，真空法性譬如水，用真空法来对治见、思烦恼，譬如用水克火。在这里，已经了达真空法性，能依教修观。 虽然有些智慧，然而烦恼的火，还没有消灭，法性的水，还没有引出，只是乾燥的智慧，所以称为乾慧。 在这里，同藏教一样修五停心、别相念、总相念。 但是能观察五阴、十二入、十八界，如幻如化，当体即空，便和藏教不同。</p>		

表 2-6: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(五) 六即分六	4、相似即	<p>就是第二性地。是三乘内凡位。仿佛见到真空法性，所以称做相似。性指法性，过乾慧地，得暖法、顶法、忍法、世第一法，在这个阶段里，通称为性地。</p> <p>在这里，法性的水，仿佛已经引出了，见、思烦恼的火，已经潜伏而不现了，智慧辗转增长，烦恼逐渐微薄，法性仿佛显现，是为性地。</p> <p>和藏教暖、顶、忍、世第一位齐。</p>
		5、分证即	<p>这里有七个位次：</p> <p>1、第三八人地，2、第四见地，3、第五薄地，4、第六离欲地。</p> <p>5、第七已办地，6、第八辟支佛地，7、第九菩萨地。</p> <p>在藏教里，第七已办地，即是阿罗汉位。</p> <p>第九辟支佛地，即是辟支佛位，都要算做究竟即。</p> <p>通教是通于三乘的，依二乘说起来，第七已办地，第八辟支佛地，可以算做究竟即；若依大乘说，唯有佛地，才可以算做究竟，所以现在第九菩萨地以前，一律算做分证即。</p> <p>1、第三八人地，2、第四见地，是三乘见道位。</p> <p>体达见惑烦恼，即是真空法性，断三界见惑。八人就是八忍。</p> <p>在这二位时，修八忍八智（八忍、八智，藏教中曾列表），已经得八忍七智——十五心，便还没有得到道类智，这是八人地；</p> <p>八忍八智——十六心具足，顿断三界八十八使见惑，亲见真空法性，便是见地了。</p> <p>这二位，虽分两地，其实是用无间三昧连续证得的，在修观时，无有间断，不出于观，名为无间三昧。</p> <p>十五心时，称为八人地，十六心满，便称见地。和藏教须陀洹果齐。</p> <p>3、第五薄地，三乘断欲界九品思惑中前六品思惑，体达欲界思惑烦恼，即是真空法性。</p> <p>第四见地，已断见惑，但思惑还没有断，现在进断欲界六品思惑，烦恼渐薄，所以称为薄地。和藏教斯陀含果齐。</p> <p>4、第六离欲地，三乘断欲界九品思惑尽，体达欲界思惑烦恼，即是真空法性。断身见、戒取、疑、贪、瞋五下分结，离欲界烦恼，所以称为离欲地。和藏教阿那含果齐。</p> <p>5、第七已办地，三乘断三界见、思惑尽。</p> <p>体达色界、无色界思惑烦恼，即是真空法性。</p> <p>断掉举、慢、无明、色染、无色染五上分结。</p> <p>这时，色界、无色界七十二品思惑，都已断除，所作已办，所以称为已办地。和藏教阿罗汉果齐。</p> <p>第七已办地以前，都是三乘共行，第八辟支佛地以上，过二乘地，唯是菩萨所行。</p> <p>6、第八辟支佛地，第七已办地断见、思惑尽，犹有习气存在，譬如烧木成炭；这里，更侵习气，譬如烧炭成灰。和藏教辟支佛果齐。</p> <p>7、第九菩萨地，第七已办地，断尽见、思惑，第八辟支佛地，侵除习气，到这里，习气也将要断尽了。</p> <p>二乘观一切法空，菩萨虽观空，而不住于空；更能从空入假，作六度万行等利益众生之事，所以超出于二乘。</p> <p>菩萨既观真谛，又观俗谛，所以得法眼：既照真谛，又照俗谛，所以得道种智。能够游戏神通，净佛国土，成就众生。</p> <p>藏教所说的菩萨，并不断惑，但是伏惑而不发，叫做伏惑行因。</p> <p>因为藏教认见、思惑为三界的根本，若断见、思惑，就不能再到三界里度众生了。</p> <p>通教所说的菩萨，虽断见、思惑，而不断习气，叫做扶习润生。</p> <p>因为通教认为若断习气，便成为一无所有，岂能再到三界度众生呢？</p> <p>所以必须用本来誓度众生的愿力，扶起残余的习气，以滋润三界的生死，生于三界之中，作利益众生的事业。</p> <p>若别、圆二教的菩萨，就不须伏惑行因，也不用扶习润生，因为别、圆二教中，有中道佛性，这中道佛性，是不空的；自能从这里发起应化等身，遍于法界，济度众生。</p>

表 2-7: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(五) 六即分六	<p>5、分证即</p> <p>藏教虽说有菩萨，其实是没有菩萨的，既不断见、思烦恼，岂能历三阿僧祇劫，不会迷失退堕呢？ 藏教的菩萨，其实本是别、圆二教的菩萨，为化二乘，方便应现，并不是真有不间断惑的菩萨啊！所以这里，正说菩萨决定断惑！ 若说菩萨不断惑，是方便的说法，不是真实的道理。</p>
	<p>6、究竟即</p> <p>第十佛地。过菩萨地，便入佛地。 用誓愿力，扶习润生，生阎浮提中，八相成道： 1、从兜率天下、2、入胎、3、出胎、4、出家、5、降魔、6、成道、7、转法轮、8、入涅槃。 众生机缘既熟，运用与真空法性相应的一念智慧，顿断一切烦恼习气，坐七宝菩提树下，天衣为座，现带劣胜应身成佛。 通教的佛身，本来也是丈六之身，但能现十里、百亿尊特之身；若钝根人所见，便是丈六佛身；若利根人所见，便是尊特之身；实是一佛，机见不同。 丈六名为劣，尊特名为胜，所以称为带劣胜应身。 为三乘人，转无生四谛法轮，所谓“苦无逼迫相，集无和合相，道不二相，灭无生相”等义。 化缘既尽，便入涅槃。 阿罗汉留习气，如烧木为炭；辟支佛侵习气，如烧炭为灰；佛烦恼习气，一切都尽，如劫火烧须弥山，一切大地都尽，无炭无灰。究竟和藏教佛果一样。 藏、通二教，虽说有佛果，其实是没有佛果的。 因为藏教观偏空法性，通教观真空法性，既然是空，用什么根据来成佛呢？ 原来藏、通二教的佛果，其实本是别教初地以上、圆教初住以上的菩萨，为化二乘，示现成佛。 佛是常住涅槃而不舍生死的，岂有像藏、通二教所说究竟灰身泯智的佛果呢？</p>	
第二章、通教分六	(六) 十乘观法分十	<p>第一、观境</p> <p>通教的十乘观法，名目和藏教相同，而意义大异。</p> <p>观察天、人、阿修罗、地狱、鬼、畜生六道众生的五阴（色、受、想、行、识）、十二入（眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入、色入、声入、香入、味入、触入、法入），都是因缘所生，本来是空，犹如幻化，非有而有。 这样，观察所观的境界，如幻如化；又须了知能观境界的心识，也是如幻如化。 于是，能观所观，都成为如幻如化。 既知能观所观，都如幻化，便能令烦恼很快的断除，智慧很快的增长。 不过修这样的观法，必须用切实的工夫，并不是口头说说，可以算数。 也不是稍微开一点豁达的空见，可以冒滥的。 必须真知灼见，一切诸法，犹如幻化，对于涅槃生死，无所执著，这才是通教中所修的观法。 知生死如幻化，便不会贪著生死或逃避生死，知涅槃如幻化，便不会背舍涅槃或滞著涅槃。 我们现在自问：能不能修这样的观法呢？ 若道能修，便不免自欺欺人。 因为我们自心中刹那刹那之间，不知有多少贪欲、瞋恚、愚痴的念头，那里就能同这种观法相应呢！ 若道不能修，又是自暴自弃。 一切众生皆有佛性，皆当成佛，岂我一人，无有佛性，不应成佛！ 圆教的不思议境，尚且即心本具，何况通教的观法呢！ 于是，既不可自暴自弃，又不可自欺欺人。 佛法是决定要修学的，任何困难，任何阻碍，都必须加以排除，非达到自他成佛的目的不可；地位必须要弄清楚，我们是博地凡夫，通身都是罪业，万不可以凡滥圣，自欺欺人。 知之为知之，不知为不知，能则谓之能，不能则谓之不能，常常惭愧忏悔，务使内外如一，言行如一，方能渐渐有相应分。 利根的人，修这种如幻如化的观法，便能证无生忍，十乘观法，任运具足；钝根的人，不能即证无生忍，还须修习下面真正发心等法。</p>

表 2-8: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六	(六) 十乘观法分十	第二、真正发心	<p>不假叫做真，不邪叫做正。 通教是三乘共行的，所以不言发菩提心，但言真正发心。 真能观生死涅槃犹如幻化，既不贪著，亦无执滞，不求名闻利养，穷达、吉凶、生死，都不能动其心，这样，方可以算做真正。 我们应当自己勘验，发心学佛，真不真呢？ 正不正呢？ 既然说是真正学佛，为什么在暗室无人之地，心念隐微之中，自欺其良知呢？ 为什么对于些微的得失，便不能放下呢？ 可见，这真是发心的不真和不正。 若在这里放过，即使再多学些佛法，尽管熟读三藏十二部，撑肠拄腹，还是归于无用！ 这里的真正发心，有三种人：声闻、缘觉，志脱苦轮，直观无生四真谛——苦无逼迫相，集无和合相，道不二相，灭无生相，断见、思惑。 菩萨体达诸法，犹如幻化，依无生四谛，发四弘誓愿，虽知涅槃如幻化，而能任运以大慈心与众生以三乘涅槃之乐；虽知生死如空华，而能任运以大悲心，拔众生分段生死之苦。 虽能这样，与众生乐，拔众生苦，而知一切诸法，如镜中之像，水中月，非有而有，有即非有，既不执滞，亦不止息。</p>
		第三、善巧安心止观	<p>凡夫的心，所以不能深入佛海，便是为了昏沉和散乱的障碍。 因此，必须修止观来对治。 止是止息妄念，妄念止息，散乱的毛病就没有了；观是观照诸法，诸法明显，昏沉的毛病也就没有了。 通教的止观，是如空如幻的止观。 用如空如幻的止观，对治如空如幻的昏散，于是，就能发起如空如幻的智慧，破除如空如幻的烦恼。</p>
		第四、破法遍	<p>所破的是见、思惑，能破的是智慧。 以如空如幻的智慧，来破如空如幻的见、思惑，虽能破所破，都如空如幻，然亦非无能破所破。 若道见、思烦恼，如幻如化，有即非有，破除它做什么？ 智慧也如幻如化，有即非有，还有什么东西来破见、思惑？ 不知如幻如化，并不就是没有，譬如善幻人所变的东西，确有此物，蜃楼海市，亦真有所见。 智慧烦恼，虽都如幻如化，而幻化智慧，不可不生，幻化烦恼，不可不破！</p>
		第五、识通塞	<p>四谛中的苦、集二谛，十二因缘中的流转门，和慳贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴，这是塞；四谛中的道、灭二谛，十二因缘中的还灭门，如布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，这是通。 通是如幻如化，塞也是如幻如化，用如幻如化的通，通如幻如化的塞，令无塞不通。 在这些地方，明见不昧，叫做识通塞。 通是能通涅槃门，塞是阻塞涅槃门的障碍物，障碍不去，就永不能趋入涅槃。 非但对于通塞二法，要明确认识，又须坚毅的精神，对于涅槃门中的障碍物，毫不犹豫地加以廓清。</p>
		第六、道品调适	<p>能修的人，如幻如化不可得，所修的道品，也如幻如化不可得。 虽能修所修，都不可得，而须精进修习三十七道品。 若道：人法都空，无能修所修，慳贪、破戒，皆不可得，不碍涅槃，不必修习三十七道品。 这是最大的邪见，是魔眷属，引诸众生，堕于恶道。 应当不为所惑，勤修道品，调适己心，入三解脱门。</p>
		第七、对治助开	<p>藏教的人，定执一切诸法，无常、苦、空，而不知无常、苦、空，都是因缘所生，缘生无性，犹如幻化，不可定执。 通教的人，就用这种如幻如化的智慧，来对治藏教的执著，帮助开通三解脱门，到达涅槃。</p>

表 2-9: (9 表) 第二章、通教分六

第二章、通教分六 (六) 十乘法分十	第八、知位次	<p>从乾慧地、性地，直到佛地，一切位次，也是如幻如化，非有而有，不可于中，生起执著。</p> <p>然而一切位次，却历然不紊，不可以凡滥圣。</p> <p>设若未得谓得，未证谓证，犯大妄语，堕无间狱。</p> <p>如佛世有一比丘，出家修道，得初禅定，自以为已经证得了须陀洹果；从是进修，得四禅定，自谓已经证得了阿罗汉果；等到临命终时，四禅天的中阴身现前，于是便毁谤佛法，说：</p> <p>“我已证得阿罗汉果，应得涅槃解脱，为什么还有中阴身？我是阿罗汉，尚不得涅槃，可见佛说，全是虚妄，宇宙间并没有涅槃，也没有解脱。”</p> <p>他因为这样毁谤涅槃，毁谤解脱，毁诸如来，四禅天的中阴身消灭，地狱的中阴身现前，命终堕入阿鼻地狱。</p> <p>又如《大智度论》中说：</p> <p>“魔语菩萨：‘汝于诸佛受菩提记，父母兄弟名某。’若受著者，成增上慢。”</p> <p>学佛人初闻佛法，好谈即心是佛，现身成佛等语；论道理可以这样讲，论事相，则佛与众生天地悬殊。</p> <p>若或事理不明，以凡夫地，拟于佛果，是即魔眷，必堕地狱，不可不慎。以满益大师的智慧功德，临终云：“名字位中真法眼，未知毕竟付何人。”</p> <p>但示居名字即位，况吾辈凡夫，罪障深重，论智慧功德，与满益大师相较，何啻天渊，而乃不知惭愧，妄拟圣境，这是要不得的！</p>
	第九、能安忍	<p>内来的烦恼、疾病，外来的名闻、利养、刀、兵、水、火，这些障碍，都如幻如化，非有而有，能够安心忍耐过去，便可以从乾慧地进入性地。</p> <p>这里的安忍，和藏教不同。</p> <p>藏教认一切障碍为实有，所以修行安忍很为困难；通教观一切障碍，如幻如化，非有而有，于是修行安忍，就容易得多。</p> <p>观一切障碍，如幻如化，是完全靠着智慧的力量，所以智慧是学佛所最需要的利器。</p>
	第十、离法爱	<p>既能安忍，便可以从乾慧地，进入性地。</p> <p>性地是相似即位，相似见法性，而不是真见法性。</p> <p>若误以相似为真实，于中生爱著心，不求进步，便不能从性地进到八人地见地，入见道位，所以必须离法爱。</p> <p>不论学佛法或学世间法，所以不能进步的原因，虽然很多，主要的便是主观思想在作祟，主观思想正类于佛法中所说的法爱。</p> <p>因为人对于自己的主观坚持不舍，于是就不能接受他人的忠告善导，不能接受书本上的嘉言法训，永远只能停止在自己的主观思想上，不能前进一步。</p> <p>而且，不进则退，既然坚执自己的主观，必将令心思才力，日渐退化，设若一旦发生意外的问题，便弄成张皇失措，无法应付，这是多么危险的事啊！</p> <p>因此，我们在这一点上，必须提高警惕，从善如流，去恶如弃，常常知非，日日改过，绝对不要保留些微的主观思想，才可以寡过修身，渐次从凡夫地，入于佛法。</p> <p>利根的人，但观如幻之境，便能入见道位；</p> <p>钝根人，从第二真正发心，到第七对治助开，也可以悟入见道；</p> <p>最钝根人，必须全修十法，方入见道。</p>
以上叙述通教已毕，以下再依次叙述别教。		

表 3-1: (9 表) 第三章、别教分六

科判	纲要
第三章、别教分六 (一) 立名的意义	<p>叙述别教，也分六节：1、立名的意义；2、别教的根性；3、别教的道理；4、别教的因果；5、六即；6、十乘观法。</p> <p>别教是三界外菩萨所修学的法门。 教、理、智、断、行、位、因、果八法，别异于前之藏、通二教；别异于后之圆教，所以叫做别教。 教、理、智、断、行、位、因、果八法，相生的次第，是这样的： 没有言教，就不能说明道理，所以第一是教；言教所以说明道理，所以第二是理；明白了道理，就可以生起智慧，所以第三是智； 有了智慧，才可以断惑，所以第四是断；断惑必须修行，所以第五是行；修行就可以证得种种位次，所以第六是位； 位次之始，是第七因；位次之终，是第八果。 又中道佛性是第七因，妙觉极果是第八果。 所谓八法皆别：一教别，独被菩萨，不通二乘，是别前藏、通二教；又不是圆教一乘，是别后圆教。 二理别，真、俗、中三谛，隔历不融，次第而证。 藏、通二教，没有三谛的名称，是别前二教；又不是圆融三谛，是别后圆教。 三智别，一切智、道种智、一切种智，三智次第而证。 藏、通二教，但有一切智和少分道种智，没有一切种智，是别前二教；圆教三智一心中得，今既次第，是别后圆教。 四断别，见思惑、尘沙惑、无明惑，三惑次第而断。 藏、通二教，但断见思惑和少分尘沙惑，无明名字尚不可得闻，何况论断，是别前二教；圆教不断而断，圆断三惑，今既次第而断，是别后圆教。 五行别，行谓圣行（戒、定、慧，名圣行）、梵行（慈、悲、喜、舍，名梵行）、天行（依理成行，名天行）、婴儿行（从天行体，起化他用，示同小善，名婴儿行）、病行（示同烦恼，名病行），五行次第而修。 藏、通二教，但有圣行和少分梵行，没有天行、婴儿行、病行，是别前二教；圆教一行一切行，圆修五行，今既次第，是别后圆教。 六位别，有十住、十行、十回向（三贤）、十地（十圣）等位次。 不同藏教的七方便、四果和缘觉、菩萨三乘的位次，不同通教十地的位次，是别前二教；圆教一位一切位，随举一位，即圆具诸位，今位位不能相收相摄，是别后圆教。 七因别，一因迥出，正因佛性，超出生死、涅槃二者之外。 藏、通二教，不知正因佛性，是别前二教；圆教明正因佛性、缘因佛性、了因佛性同时具足，今既一因迥出，是别后圆教。 八果别，一果不融，位位不相即，直到妙觉极果，方证法身，不说“初发心时，便成正觉”等道理。 藏、通二教，不知法身，是别前二教；圆教四德（常、乐、我、净）三身（法身、报身、化身），同时具足，一德一切德，一身一切身，今既不然，是别后圆教。 别教的经典，也不比三藏教有别部可指；诸大乘经中，广说菩萨历劫修行，教、理、智、断、行、位、因、果互不相摄等，便是别教之相。</p>
	<p>(二) 别教的根性</p> <p>别教的根性，是三界外的钝根众生。他们已经超出了欲界、色界、无色界。 所谓根，是指：信根、精进根、念根、定根、慧根。 这五根都迟钝，所以称为钝根。不能了知圆融三谛的道理；不能三智一心中得；不能一断一切断，断一切惑；不能一行一切行，修一切行；不能一位一切位，论一切位；乃至一因迥出，不知三因圆具；一果不融，不知即心是佛等，所以称为钝根。 别教的菩萨，虽称钝根，这是对圆教的利根菩萨而言。 其实，这些菩萨的福德、智慧、神通、威力，都是了不起的！ 他们已经超出了三界，都能够修学无量佛法，亲近无量诸佛，度脱无量众生，直至登地以后，便入于圆教的位次，声闻、缘觉都不能望其项背。 我们决不可因为钝根的缘故，便轻慢别教的菩萨。 别教是独被菩萨的教法，没有声闻、缘觉的二乘。 然而通教中利根的人，却能接入别教。 通教中利根的人，自被接后，便成为别教的菩萨，不再称为声闻、缘觉了。</p>

表 3-2: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六 (三) 别教的道理分七 乙、不思議生灭十二因缘 丙、不思議六度、十度	<p>别教的道理：是无量四谛，不思議生灭十二因缘，不思議六度、十度。 依七种二谛分别：是显中二谛，圆入别二谛。 依五种三谛分别：是别三谛，圆入别三谛。</p>
	<p>甲、无量四谛</p> <p>藏教明生灭四谛，通教明无生四谛，而这里所明的是无量四谛。 四谛有无量相，是菩萨法，非是声闻、缘觉所知，叫做无量四谛。 苦有无量相，如地狱一界，便有八寒八热、十六游增、一百八狱、乃至八万四千鬲子地狱，一一狱中，受苦形状，亦复多种。 只是地狱一界，尚有无量苦痛，何况饿鬼、畜生十法界诸苦（诸佛无苦，以众生之苦为苦），所以说：“苦有无量相，十法界不同故。” 集有无量相，但论见惑，便有单四见、复四见、具足四见、六十二见、一百八见，一一见皆有八十八使，只是见惑已自无量，何况思惑、和尘沙惑、无明惑，所以说：“集有无量相，五住烦恼（见一切住地为见惑，欲爱住地、色爱住地、无色爱住地为思惑，他人分上的见思惑，为尘沙惑，无明住地为无明惑，五住即是三惑，只开合不同而已）不同故。” 道有无量相，如大小二乘，偏、圆、权、实，各有八万四千法门，一佛的法门，已如恒沙之多，何况十方诸佛的法门，所以说：“道有无量相，恒沙佛法不同故。” 灭有无量相，法门既已无量，由法门所趣入的指归，也是无量，所以说：“灭有无量相，诸波罗蜜不同故。” 这是无量四谛的道理。</p>
	<p>乙、不思議生灭十二因缘</p> <p>藏教明思议生灭十二因缘，通教明思议不生灭十二因缘，而这里所明的是不思議生灭十二因缘。 这种十二因缘，唯是三界外大菩萨境界，声闻、缘觉，尚且不知，何况其他，所以为不思議。 虽离分段生死，犹有变易生死，所以称为不思議生灭十二因缘。 这种十二因缘，共有两层意义： 一是迷于中道真实义谛，不了心外无法，厌苦、断集、证灭、修道，是根本无明（无明）；因此根本无明，发起三界外偏真无漏行（行）；因此偏真无漏行，引生方便有余土中变易生死的识种（识）；因此识种，成无漏五阴（名色）；因此而起慧眼、慧耳等（六入）；因此而缘偏真谛理（触）；因此而起无漏正受（受）；因此而起涅槃法爱（爱）；因此而取著涅槃（取）；因此而润变易生死的识种，今生有芽（有）；因此而招感方便有余土中不思議变易生死（生和老死）。 这是第一层意义。 二是迷于中道真实义谛，不了心外无法，诃弃真空，别修万行，是根本无明（无明）；因此根本无明，发起三界外入假神通行（行）；因此入假神通行，引生实报庄严土中变易生死的识种（识）；因此识种成亦有漏亦无漏五阴（名色）；因此而起法眼、法耳等（六入）；因此而缘三界外胜妙境界（触）；因此而生乐无乐受（受）；因此而起神通法爱（爱）；因此而于神通法爱，深生取著（取）；因此而润变易生死识种，令生有芽（有）；因此而招感实报庄严土中不思議变易生死（生和老死）。 这是第二层意义，这是不思議生灭十二因缘的道理。</p>
<p>丙、不思議六度、十度</p> <p>藏教明事六度行，通教明理六度行，而这里所明的是不思議六度、十度。 这种六度、十度，唯是三界外大菩萨境界，不是声闻、缘觉所知，所以称为不思議。 布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若（智慧），这是六度，再从般若一度中，开出四度，便是方便、愿、力、智（一说从禅定，开出愿、力二度，从般若开出方便、智二度），共成十度。 教化众生，随其心乐，现身说法等，这是方便； 成就一切众生，供养一切诸佛等，这是愿； 具深心力，无有杂染等，这是力；知一切法真实，知一切如来力等，这是智。 一一度中，摄一切法，生一切法，成一切法，浩如恒沙，这是不思議六度、十度。</p>	

表 3-3: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六 (三) 别教的道理分七	丁、显中二谛	<p>七种二谛中，藏教所明有一种二谛，便是实有二谛；通教所明有三种二谛，便是幻有、空二谛，通含别二谛，通含圆二谛；这里所明有两种二谛，便是显中二谛、圆入别二谛。</p> <p>显中二谛：俗谛是幻有、幻有即空。</p> <p>指五阴、十二处、十八界等，非有似有，犹如幻事，譬如善于魔术的人，变出种种人物，这变出来的人物，无而忽有，并非真有，既非真有，便是幻有，幻有便是空，这是俗谛。</p> <p>十法界一切诸法，都是幻有，也都是空，都是俗谛所摄。</p> <p>真谛是不有不空，超出空、有以外，另有但中佛性。</p> <p>这但中佛性，既超出于生死，亦超出于涅槃，而为十法界迷悟所依，这是真谛。</p> <p>这真谛既是但中佛性，虽名真谛，真实即是中谛，所以称为显中二谛。</p>
	戊、圆入别二谛	<p>俗谛是幻有、幻有既空，和前面显中二谛中的俗谛相同。</p> <p>真谛是不有、不空，一切法趣不有、不空。</p> <p>不有、不空，具足一切法，一切法皆趣入于不有、不空，不有、不空之外，更无一法可得，这是圆教的中道佛性，名为真谛。</p> <p>这真谛比显中二谛中不有、不空的真谛，深入了一层，而成为圆教的中道佛性了，所以称为圆入别二谛。</p>
	己、别三谛	<p>五种三谛中，通教所明有两种三谛，便是别入通三谛，圆入通三谛；这里所明也有两种三谛，便是别三谛，圆入别三谛。</p> <p>别三谛：俗谛是幻有，真谛是幻有即空。这是把前面显中二谛中的俗谛，开为真、俗二谛，而以显中二谛中所明不有、不空的真谛，为这里的中谛。</p> <p>有是俗谛，空是真谛，但中佛性，超出空、有，别显一中，名为中谛。</p> <p>和显中二谛，但有开合的不同，这是别三谛。</p>
	庚、圆入别三谛	<p>俗谛是幻有，真谛是幻有即空。</p> <p>这是把前面圆入别二谛中的俗谛，开为真、俗二谛，而以圆入别二谛中所明不有、不空，一切法趣不有、不空的真谛，为这里的中谛。</p> <p>有是俗谛，空是真谛，中道佛性，具一切法，名为中谛，和圆入别二谛，但有开合的不同，这是圆入别三谛。</p> <p>总括藏、通、别三教的六种二谛，四种三谛。</p> <p>若明俗谛，可成三种分别：一是实有，二是幻有，三是幻有、幻有即空。</p> <p>若明真谛，可成六种分别：一是实有灭；二是幻有即空；三是幻有即空、不空；四是不有、不空；五是幻有即空、不空，一切法趣空、不空；六是不有、不空，一切法趣不有、不空。</p> <p>若明中谛，可成四种分别：一是幻有即空、不空；二是不有、不空；三是幻有即空、不空，一切法趣空、不空；四是不有、不空，一切法趣不有、不空。</p> <p>现在，再把藏、通、别、圆四教的七种二谛，五种三谛，总列一表：</p> <p>藏教：实有二谛——俗谛实有。真谛实有灭。</p> <p>通教： 幻有、空二谛——俗谛幻有。真谛幻有即空。 通含别二谛——俗谛幻有。真谛幻有即空、不空。 通含圆二谛——俗谛幻有。真谛幻有即空、不空，空、不空。 别入通三谛——俗谛幻有。真谛幻有即空，中谛幻有即空、不空。 圆入通三谛——俗谛幻有。 真谛幻有即空，中谛幻有即空、不空，一切法趣空、不空。</p> <p>别教： 显中二谛——俗谛幻有，幻有即空。真谛不有、不空。 圆入别二谛——俗谛幻有，幻有即空。真谛不有、不空，一切法趣不有、不空。 别三谛——俗谛幻有。真谛幻有即空。中谛不有、不空。 圆入别三谛——俗谛幻有。真谛幻有即空。 中谛不有、不空，一切法趣不有、不空。</p> <p>圆教： 不思議二谛——俗谛幻有，幻有即空。真谛一切法趣有、趣空、趣不有、不空。 圆妙三谛——俗谛一切法趣俗。真谛一切法趣真。中谛一切法趣中。</p>

表 3-4: (9 表) 第三章、别教分六

(四) 别教的因果	<p>别教的因，是次第三观。先修空观，观一切法，当体全空，不待灭尽方空。即空人我，亦空法我，人法都空，见二空之理。这二空之理，叫做真谛；次修假观，观空而不住于空，从空入假，观一切法，虽如幻如化，而因果历然，毫发不爽。从此起行，广学佛法，利益众生。这样，便可以见俗谛；次修中观，以前所修的空、假二观，都是入中观的方便，称为方便道。空、假二观已成，真、俗二谛已见，然后得入中道第一谛观，观一切诸法，当下具足空、假、中三谛，亲见不思議理性。这时，虽说是别教的因，其实已和圆教中人所见，无二无别了。这样，次第修三观，叫做次第三观。空观成，断见思惑，成一切智，出分段生死；假观成，断尘沙惑，成道种智，出方便土中的变易生死；中观成，断无明惑，成一切种智，出实报土中的变易生死。从初入中道第一义谛观，登初地，便同圆教初住位的菩萨。从此进修，虽名别教的位次，其实证入了圆教的位次了。别教的果，是中道无住涅槃。中道之理，不住空、假二边，体自寂灭，叫做中道无住涅槃。这是从别教当教而说。其实，别教的妙觉位，还是圆教饶益行位的菩萨，究竟的果，事实上还是圆教的三德涅槃。</p>																		
	<p>就别教而谈六即，还是有点勉强。别教虽谈佛性，仍是六而不即，真、俗、中三谛，历别不融。佛性在生死、涅槃之外，不即生死、涅槃是佛性，六个阶段的位次，仍不能一味融通。今且依圆教教义，就别教而谈六即的位次。先制一表，表明六即的位次，然后依次叙述。</p> <table border="0" style="margin-left: 40px;"> <tr> <td rowspan="6" style="font-size: 2em; vertical-align: middle;">六 即</td> <td rowspan="6" style="font-size: 2em; vertical-align: middle;">{</td> <td>一、理 即—但中佛性</td> <td></td> </tr> <tr> <td>二、名字即—仰信但中佛性</td> <td></td> </tr> <tr> <td>三、观行即—外凡十信位</td> <td>—和藏教七方便位、通教乾慧、性地齐</td> </tr> <tr> <td>四、相似即—内凡三贤位</td> <td> <table border="0" style="margin-left: 20px;"> <tr> <td rowspan="3" style="font-size: 2em; vertical-align: middle;">{</td> <td>十住——习种性—七住和藏教、通教二佛地齐，</td> </tr> <tr> <td>十住以去，藏通二教不知名目。</td> </tr> <tr> <td>十行——性种性</td> </tr> <tr> <td>十回向——道种性</td> </tr> </table> </td> </tr> <tr> <td>五、分证即—十地等觉性</td> <td>——圣种性</td> </tr> <tr> <td>六、究竟即—妙觉性</td> <td></td> </tr> </table> <p>六即位中，观行即——外凡、有十位；相似即——内凡、有三十位；分证即有十一位；究竟即一位。这五十二位，分别见于诸经，现在正依《璎珞经》，来说明菩萨历位断证之相。把五十二位，束为七科，便是：信、住、行、向、地、等、妙。又合七科为二，便是：凡、圣。凡中又分为二：信为外凡；住、行、向为内凡，亦名为贤。圣亦分二：十地等觉为因，妙觉为果。</p>	六 即	{	一、理 即—但中佛性		二、名字即—仰信但中佛性		三、观行即—外凡十信位	—和藏教七方便位、通教乾慧、性地齐	四、相似即—内凡三贤位	<table border="0" style="margin-left: 20px;"> <tr> <td rowspan="3" style="font-size: 2em; vertical-align: middle;">{</td> <td>十住——习种性—七住和藏教、通教二佛地齐，</td> </tr> <tr> <td>十住以去，藏通二教不知名目。</td> </tr> <tr> <td>十行——性种性</td> </tr> <tr> <td>十回向——道种性</td> </tr> </table>	{	十住——习种性—七住和藏教、通教二佛地齐，	十住以去，藏通二教不知名目。	十行——性种性	十回向——道种性	五、分证即—十地等觉性	——圣种性	六、究竟即—妙觉性
六 即	{			一、理 即—但中佛性															
				二、名字即—仰信但中佛性															
				三、观行即—外凡十信位	—和藏教七方便位、通教乾慧、性地齐														
				四、相似即—内凡三贤位	<table border="0" style="margin-left: 20px;"> <tr> <td rowspan="3" style="font-size: 2em; vertical-align: middle;">{</td> <td>十住——习种性—七住和藏教、通教二佛地齐，</td> </tr> <tr> <td>十住以去，藏通二教不知名目。</td> </tr> <tr> <td>十行——性种性</td> </tr> <tr> <td>十回向——道种性</td> </tr> </table>	{	十住——习种性—七住和藏教、通教二佛地齐，	十住以去，藏通二教不知名目。	十行——性种性	十回向——道种性									
				{	十住——习种性—七住和藏教、通教二佛地齐，														
		十住以去，藏通二教不知名目。																	
十行——性种性																			
十回向——道种性																			
五、分证即—十地等觉性	——圣种性																		
六、究竟即—妙觉性																			
第三章、别教分六 (五) 六即分六	<p>1、理即</p> <p>就是但中佛性。这但中佛性，超出生死、涅槃二边之外，不即生死，不即涅槃。一念迷昧，但中佛性，便随了染缘，而出生九法界的依正；一念觉悟，但中佛性，便随了净缘，而出生佛法界的依正。在随染缘的时候，成为九法界的生死，而但中佛性的本身，并没有被九法界所染；在随净缘的时候，成为佛法界的涅槃，而但中佛性的本身，并没有被佛法界所清净。所以说：“在生死而不染，证涅槃而非净。”十法界并不就是但中佛性，而是离十法界外，另有但中佛性。九法界的生死染法，是俗谛有边，佛法界的涅槃净法，是真谛无边，但中佛性，超出真、俗、空、有的二边。圆教的中道佛性，与一切法圆融无碍，即一切法，无不是中道佛性；而但中佛性则不如是。但名中道，不是真正的中道，所以叫做“但中”。</p>																		

表 3-5: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(五) 六即分六	2、名字即	<p>就是仰信但中佛性。</p> <p>初闻但中佛性，超出生死、涅槃二边之外，离十法界，别有但中佛性，即于此生起信心，深信不疑。</p> <p>了知一切凡夫，沉沦生死，而但中佛性，未曾有减；一切圣人，证入涅槃，而但中佛性，未曾有增。</p> <p>然而所以不能证得这但中佛性，都是由烦恼、生死之所障蔽，必须先修空观、假观为方便，进修中观，灭除烦恼、生死，方可以亲证但中佛性。</p> <p>这样生信，这样了解，便是别教的名字即位。</p>
		3、观行即	<p>就是外凡十信位。信是顺从的意思。</p> <p>闻说别教的但中佛性，无量四谛，不思议生灭十二因缘等道理，随顺不疑，叫做信心。</p> <p>信心有十种：一信心、二念心、三精进心、四慧心、五定心、六不退心、七回向心、八护法心、九戒心、十愿心。</p> <p>对于但中佛性，无量四谛，不思议生灭十二因缘等道理，深信不疑，叫信心；于此但中佛性之理，忆念不忘，叫念心；</p> <p>为了要亲证但中佛性，先修空观，观真谛理，一心精进，不杂不退，叫精进心；运用智慧拣择，离诸过失，叫慧心；</p> <p>湛然宁寂，心不动摇，与真谛相应，叫定心；</p> <p>定力日深，慧光日发，定慧交资，纵逢障碍，心不退转，叫不退心；</p> <p>以此定慧，回向佛地，叫回向心；兢兢自护，保持不失，叫护法心；</p> <p>任运防止一切过非，叫戒心；乘自本愿，游历十方，上求下化，叫愿心。</p> <p>这十信位，伏三界见思惑。和藏教七方便位、通教乾慧地、性地齐。</p>
		4、相似即分三	<p>就是内凡三贤位。这里细分起来，就有三十个位次，便是：十住、十行、十回向。</p>
		(1) 十住位	<p>真谛是所住的理，智慧是能住的心，以智慧心，住真谛理，这叫做“住”。</p> <p>十住是：一发心住、二治地住、三修行住、四生贵住、五具足方便住、六正心住、七不退住、八童真住、九法王子住、十灌顶住。</p> <p>信心成满，广求智慧，创发大心，叫发心住；</p> <p>随空观心，净诸六度法门，炼治心地，清净洁白，叫治地住；</p> <p>巧观空有，长养众行，叫修行住；生于真谛实际之家，种性清净，叫生贵住；带真随俗，修习无量善根，叫具足方便住；</p> <p>成就第六般若法门，叫正心住；彻证无生，入于毕竟空界，叫不退住；</p> <p>见空而不取证，悲智坚固，不生二乘之邪倒，如人初生，太和未散，天真纯粹，叫童真住；</p> <p>不住于空，而能入假化物，当绍佛位，叫法王子住；</p> <p>观空无相，得无生心，以无生法水灌顶，如转轮圣王太子，当绍王位，用宝瓶取四大海水灌太子顶，叫灌顶住。</p> <p>初发心住，断三界见惑尽，和藏教初果、通教八人地、见地齐。</p> <p>到第七不退住，断三界思惑尽，和藏、通二教的佛地齐。</p> <p>到第十灌顶住，断界内尘沙惑，伏界外尘沙，藏、通二教，不能知其名目。</p> <p>菩萨不知众生病，不知法门药，此等无知之惑，如尘若沙，叫做尘沙惑。</p> <p>对于所化六凡之机，不知他们的病，不知治病的药，不能应病与药，这是界内的尘沙惑；对于所化三乘之机，不知他们的病，不知治病的药，不能应病与药，这是界外的尘沙惑。</p> <p>观一切众生病，学一切法门药，这是伏尘沙惑；能知病识药，应病与药，这是断尘沙惑。</p> <p>这十住，叫习种性，研习空观。</p> <p>用从假入空观：假是虚妄，空是审实，知凡俗的虚妄，悟真谛的审实，先须照假，后入于空，叫从假入空观。见真谛理。</p> <p>开慧眼：了知无相无作，无生无灭之理。</p> <p>成一切智：一切内法内名，能知能解，一切外法外名，能知能解，但不能用诸佛道法，发起众生善根，叫一切智。</p> <p>证位不退：永不退失，超越凡位。</p>

表 3-6: (9 表) 第三章、别教分六

<p>第三章、别教分六</p>	<p>(五) 六即分六</p>	<p>4、相似即分三</p>	<p>(2) 十行位</p> <p>行是进趣的意思。 以前十住位中，既已发真悟理，从此加修，从空入假，观无量四谛。 十行是： 一欢喜行、二饶益行、三无瞋恨行、四无尽行、五离痴乱行、六善现行、七无著行、八尊重行、九善法行、十真实行。 初入法空，不为邪动，心生欢喜，叫欢喜行； 常化众生，令得法益，叫饶益行； 常修忍辱，谦下恭敬，叫无瞋恨行； 发大勇猛，行大精进，令一切众生，至究竟涅槃，叫无尽行； 修定持心，不为无明之所失乱，叫离痴乱行； 般若智照，念念现前，生生常在佛国中生，叫善现行； 以人法二空为方便，空诸执著，于我我所，一切皆空，叫无著行； 依四弘誓，运大慈悲，与乐拔苦，所愿如心，成就一切难得善根，为天人所敬，叫尊重行； 力行真性、观照、资成三轨，说法授人，示教利喜，令人信解领受，三轮清净，善成轨则，叫善法行； 真、俗二谛，同时现前，空有双非，但中理显，叫真实行。 这十行，叫性种性； 分别十法界中种种性，种种欲，无有错谬。 用从空入假观：若住于空，便同二乘，不能利益众生，不能算做佛法； 现在是观空而不住于空，而入于假，遍观一切众生病，遍学一切法门药，应病与药，令得服行，叫从空入假观。 断界外尘沙惑，见俗谛理。 开法眼：明见生、住、异、灭、自、他、一、异等相，众生几微，无不洞鉴。 成道种智：能分别一切假名，用诸佛法，发起众生善根，叫道种智。</p>
			<p>(3) 十回向位</p> <p>回因向果，回事向理，回己功德，普施众生，事理和融，顺入法界，叫做“回向”。 十回向是： 一救护众生离众生相回向、二不坏回向、三等一切佛回向、四至一切处回向、五无尽功德藏回向、六随顺平等善根回向、七随顺等观一切众生回向、八真如相回向、九无缚无著解脱回向、十入法界无量回向。 以无相心，常行六道之中，到处度生，心常无相，叫救护众生离众生相回向； 念念不住于空、有二边，而归向中道，二边可坏，中道不可坏，叫不坏回向； 一切时中，依三世佛法而行，叫等一切佛回向； 以大愿力，入一切佛土，供养一切佛，叫至一切处回向； 以常住法，授与前人，常住之法，含藏一切大乘功德，以此授受，功德无量，叫无尽功德藏回向； 行中道之善，不漏落于空、有二边，即空而有，即有而空，叫随顺平等善根回向； 观众生修善行恶，无有二相，叫随顺等观一切众生回向； 以中观心，随顺实相，出入同佛，即寂而照，常照有无，叫真如相回向； 以般若照三世诸法，理智合一，无能照所照，叫无缚无著解脱回向； 觉一切法，中道无相，一法既圆，万法俱寂，叫入法界无量回向。 这十回向，叫道种性； 正修中观，叫做道，能生佛果，叫做种。 习中观：空假之心，既已满足，正修中道第一义观。 伏无明惑，居方便有余土： 修空、假二观的方便道，断见、思、尘沙，叫做方便。 无明未尽，名为有余。 证行不退：化他行满，无有退转。</p>

表 3-7: (9 表) 第三章、别教分六

第三 章、 别教 分六	(五) 六即 分六	5、 分证 即分 二 (1) 十地 位	<p>最初仰信但中佛性，经过观行、相似位，修空假二观为方便道，然后得入中道第一义谛观，初破一品无明，证一分中道，便入于分证即位了。</p> <p>初破一品无明，证一分中道，依别教位次说，是初欢喜地；依圆教位次说，是初发心住。</p> <p>分证即共有两位：1、十地位，2、等觉位。</p>
			<p>地有二种意义：一能生，二能持。</p> <p>证中道实际理地，能生佛智，能兴无缘大悲，荷负一切，故名为地。</p> <p>《璎珞经》： “地名为持，能持百万阿僧祇功德故；亦名为生，能生一切因果故。”</p> <p>十地是： 初欢喜地、二离垢地、三发光地、四焰慧地、五难胜地、六现前地、七远行地、八不动地、九善慧地、十法云地。</p> <p>舍凡入圣，四魔不动（分破无明，不为烦恼魔所动；分证法身，不为阴魔所动；分得常住，不为死魔所动；百界作佛，不为天魔所动），有、无二边，平等双照，自、他俱益，真实大庆，叫欢喜地；</p> <p>相即无相，以证无相，入众生界，终日度生，不见有生可度，众生之界，同于虚空，不为空、有二边之垢所染，叫离垢地；</p> <p>中道智光，慧照无碍，入上信忍（十住、十行、十回向为伏忍，初欢喜地为下品信忍，二离垢地为中品信忍，三发光地为上品信忍），修习诸佛道法，净极明生，叫发光地；</p> <p>顺无生忍（四焰慧地为下品柔顺忍，五难胜地为中品柔顺忍，六现前地为上品柔顺忍；顺于无生之理，所以为顺无生忍），观一切法，观慧发焰，比前极其明盛，叫焰慧地；</p> <p>顺无生忍，修佛道法，三界无明，莫不皆空，不但方便土尘沙已尽，即实报土，与分证寂光土之无明，亦已分尽，为下地所不及，叫难胜地；</p> <p>上顺诸法上品无生忍，观过去、现在、未来三世，寂灭无二，寂灭境相，常时现前，叫现前地；</p> <p>修无生忍（七远行地为下品无生忍，八不动地为中品无生忍，九善慧地为上品无生忍），以中道观，观诸烦恼，不有不无，即是第一义谛，当体无生，任运常向上地，念念寂灭，叫远行地；</p> <p>以无生观，舍于三界，三界乃有为动作之地，既入无为寂灭，不为三界所动，叫不动地；</p> <p>入于上品无生忍，于一一世界，学佛化度，无明将尽，智慧转增，念念觉无生之理，即以此理，觉悟众生，现身如云，说法如雨，以此利他，叫善慧地；</p> <p>入中道观，受佛职位（以此得菩萨果为寂灭忍），既等不妄不变之真如，亦同交彻融摄之法界，唯以妙法慈云，遍覆涅槃果海，叫法云地。</p> <p>初欢喜地，用中道观，破一分无明，证一分中道，名见道位。</p> <p>从初地至佛地，皆断无明，但以约位，分为三道： 初地名见道，二地至六地名修道，七地以去，名无学道。</p> <p>别教初地以前，未见中道，尚名邪见，断无明别见，发真中道，名为见道。开佛眼，无明初破，圆见法界，成一切种智，知一切诸佛道法，知一切众生因种。</p> <p>初入实报无障碍土，行真实法，感得胜报，色、心不相妨碍，名无障碍。</p> <p>证念不退，中道正念，二边莫动。</p> <p>随可化机缘，于百三千大千世界中，现身作佛，示现八相成道，利益众生等事。</p> <p>从此至第十地，地地各断一品无明，证一分中道。</p> <p>功德智慧，位位转胜。</p> <p>此十地位，叫圣种性。</p>

表 3-8: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(五) 六即分六	5、分证即分二	(2) 等觉位	<p>从第十法云地，更断一品无明，入等觉位。</p> <p>边际智满，入重玄门，若从法云地望之，名之为佛；若从妙觉位望之，名为金刚心菩萨，亦名无垢地菩萨。</p> <p>纯修观智，纯一坚利，喻如金刚，所以称金刚心；惟余一品无明未断，所以称无垢地。</p> <p>解入百千三昧，照一相无相，寂灭无为，望于妙觉，犹有一等，比下名觉，所以称为等觉。</p> <p>犹有一品无明未破，以金刚观，再破一品无明，使可补入妙觉佛果，破一品无明，叫做过一生，补妙觉位，叫做补处，所以又称一生补处。</p> <p>因位虽穷，其上仍有妙觉极果，仍有一品无明，未曾断尽，所以不得称无上士，而称为有上士。</p>
	(六) 十乘观法分十	6、究竟即		<p>就是妙觉。</p> <p>从等觉金刚后心，朗然大觉，妙智穷源，无明习尽，寂而常照，名为妙觉。</p> <p>坐莲华藏世界，七宝菩提树下，大宝华王座，现圆满报身。</p> <p>为钝根菩萨，说无量四谛法轮，所谓苦有无量相，十法界不同故；集有无量相，五住烦恼不同故；道有无量相，恒沙佛法不同故；灭有无量相，诸波罗蜜不同故。</p> <p>别教佛果，但破十二品无明，与圆教第二行位菩萨齐，依圆教论，仍是属于分证位。</p> <p>而圆教的妙觉佛果，为了教化钝根菩萨，示现别教佛相，那就并不是等于圆教第二行位菩萨，而真实是圆教的究竟位了。</p> <p>据经教所说，还有借别教的位次，来说明通教断证的。</p> <p>如说初地断见惑，二地至六地断思惑等，断见思惑，明是说通教的断证，并不是正说别教的断证。</p> <p>有借别教的位次，来说明圆教断证的，如说三贤十圣住果报，唯佛一人居净土，三贤是别教的十住、十行、十回向，十圣是别教的十地，果报是实报无障碍土，既三贤位已住实报无障碍土，明是说圆教的断证，并不是正说别教的断证。</p> <p>若能把别教的六即，详细分别清楚了，那么对于经教中所说，至何位，断何惑，证何理，或是正说别教，或是借别明通，或是借别明圆，都可以一览了然，无所窒碍了。</p>
		第一、观境		<p>观但中佛性，超出空、有二边，不住生死，不住涅槃。</p> <p>这但中佛性，登初地后，方可证得，初心学佛，既没有证得此理，应如何修观呢？</p> <p>于是先在名字位中，仰信但中佛性，深信这但中佛性，确是十法界迷悟所依，在凡不减，在圣不增，在生死而非染，在涅槃而非净，但由客尘烦恼之所覆蔽，所以不能证得，须先藉缘修，助发真修，方可证得。</p> <p>什么是缘修呢？</p> <p>在十信、十住位中，用从假入空观，断见思与界内尘沙；十行位中，用从空入假观，断界外尘沙；十回向位，习中观，伏无明；这些都是修中道观的方便，叫做缘修。</p> <p>什么是真修呢？</p> <p>从初地，用中道观，破一品无明，证一分中道，双修二谛，心心寂灭，自然流入萨婆若海，才名真修。</p> <p>名字位中，仰信但中佛性，先藉缘修入观行、相似位，后发真修，入分证位。</p> <p>缘于登地中道之境，以为所观，这是第一观境。</p> <p>圆教的不思议境，即心本具，而今则先须仰信；</p> <p>圆教的中道佛性，即空、即假、即中，而今则超出于空、有二边，所以不同。</p>
		第二、真正发心		<p>学佛以发心为本，发心是因，成佛是果，因果必须相称，因若不真不正，便不能得真正的妙觉佛果。别教中人，缘于无量四谛而发心。</p> <p>观法界众生，无量无边，普令法界众生，悉离诸苦，这是缘苦谛而发心。</p> <p>观法界众生，无量无边，所受诸苦，也是无量无边，因此发心“众生无边誓愿度”，兴此誓愿，普令法界众生，悉离诸苦，这是缘苦谛而发心。</p> <p>观法界众生，无量无边，所有烦恼，也是无量无边，因此发心“烦恼无尽誓愿断”，兴此誓愿，普令法界众生悉断一切烦恼，这是缘集谛而发心。</p>

表 3-9: (9 表) 第三章、别教分六

第三章、别教分六	(六) 十乘观法分十	第二、真正发心	<p>观一切诸佛，所说法门，无量无边，能令法界众生，悉离诸苦，得诸妙乐，因此发心“法门无量誓愿学”，兴此誓愿，普学一切诸佛无量法门，以此法门，利乐众生，这是缘道谛而发心。</p> <p>观法界众生，虽复无量无边，而无不具有佛性，但为客尘烦恼之所覆蔽，若能依教修证，决能渐次显发，因此发心“佛道无上誓愿成”，兴此誓愿，普令法界众生，咸成佛道，这是缘灭谛而发心。</p> <p>如此发心，名为真正，不如此发心，便为邪伪。</p> <p>圆教的发心，是缘无作四谛，阴入皆如，无苦可舍，而今则须度一切生死；无明尘劳，即是菩提，无集可断，而今则须断一切烦恼；边邪皆中正，无道可修，而今则须修学一切诸佛无量法门；生死即涅槃，无灭可证，而今则须令一切众生，咸成佛道，所以不同。</p>
		第三、善巧安心止观	<p>既缘无量四谛而发心，便须以行填愿，方令誓愿不虚。所谓行，便是止、观。修止，是止一切境界相，于一切境界，无所分别；修观，是分别因缘生灭相，分别诸相，观诸理趣。</p> <p>若人但修于止，于止生爱，味着禅定，便应修观，分别诸法，以资策起，使不爱著；若人但修于观，心则浮动，不能证定，便应修止，止一切境界相，离诸分别，心则澄定。</p> <p>止观二法，不相舍离，互相资助，这是善巧安心。</p> <p>圆教以心体本寂为止，即寂之照为观。</p> <p>今虽未能如此，然亦须止观兼修，定慧相资。</p>
		第四、破法遍	<p>先修空观，破见思惑；次修假观，破尘沙惑；再修中观，破无明惑。</p> <p>圆教初心便伏无明，见思、尘沙任运先去；今则次第破三惑，所以不同。</p>
		第五、识通塞	<p>空、假、中三观为通，见思、尘沙、无明三惑为塞，是塞须破，是通须护，位位检察校计，令无塞不通。</p> <p>若误以塞为通，或不能以通通塞，便为不识通塞。</p> <p>圆教塞即是通，无塞非通；今则通塞有异，须破塞令通，所以不同。</p>
		第六、道品调适	<p>念念相续，修三十七道品，如此勤修，便是修功补过，可以趣入涅槃之门。</p> <p>《大集经》：“三十七道品，是菩萨宝炬陀罗尼”。</p> <p>具足佛法，叫做宝，遍照法界，叫做炬，总持一切，叫做陀罗尼。</p> <p>三十七道品既是具足佛法，遍照法界，总持一切，那么修三十七道品，自能满足一切功德。</p> <p>圆教一切法中具足一切法，一心念处，一切心念处；而今则无量道品，各各别异，所以不同。</p>
		第七、对治助开	<p>虽修三十七道品，然尚不能证得中道，于是就须要修藏、通二教的种种事相法门，借这些事相功德，助开三解脱门，以证实相。</p> <p>圆教以藏、通、别三教的事相法门，助开实相，而今则但能以藏、通二教，助开实相。</p>
		第八、知位次	<p>善知十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉七种位次，知至何位，断何惑，证何理，明确不昧，决不致以凡滥圣，起增上慢，未得谓得，未证谓证。</p>
		第九、能安忍	<p>既知位次，又须离强软、违顺二贼。</p> <p>违就是强贼，顺就是软贼，如一切困苦厄难，是逆境，一切安逸娱乐，是顺境，于逆境中生瞋恨心，于顺境生爱恋心，便是被强、软二贼所坏，以其破坏行人道业，所以喻之为贼。</p> <p>行人于此，必须生警惕心，安忍违顺二境，远离强软二贼，乃可由观行即的十信位，而入于相似即的十住位。</p>
		第十、离法爱	<p>若于相似即位，生起法爱，便会滞于相似位中，不能胜进，叫做顶堕，如已登山顶，仍复堕落。</p> <p>所以必须离于法爱，乃可由相似即的十住、十行、十回向之十位，而入于分证即的十地位。</p>
		<p>能修十乘观法，不论何人均得由凡夫地，经名字、观行、相似，而入分证。由此十法，运载行人，超于十地，所以叫做十法成乘。</p> <p>以上叙述别教已毕，以下再依次叙述圆教。</p>	

表 4-1: (25 表) 第四章、圆教分六

科判	纲要
第四章、圆教分六 (一) 立名的意义	<p>前面已经把藏、通、别三教，概括地讲过了。现在进而叙述圆教，也就分为六节： 1、立名的意义；2、圆教的根性；3、圆教的道理； 4、圆教的因果；5、六即；6、十乘观法。</p>
	<p>《四教仪》：“圆名圆妙、圆满、圆足、圆顿，故名圆教也。” 这里，用四重名义，来解释圆教。 什么是圆妙呢？《辅宏记》：“三谛圆融名圆，不可思议名妙。” 三谛，是真谛、俗谛、中谛，真谛泯一切法，俗谛立一切法，中谛统一切法。 但举真谛，真谛中具俗、中二谛；举俗谛，俗谛中具真、中二谛；举中谛，中谛中具真、俗二谛；一谛中具三谛，名之为“圆”。 又真谛遍于俗、中二谛，俗谛遍于真、中二谛，中谛遍于真、俗二谛，一谛遍于三谛，名之为“融”。如是互具互遍，不可思议，名之为“妙”，这是圆妙的意义。 什么是圆满呢？《辅宏记》：“三一相即为圆，无有缺减故满。” 一谛即是三谛，三谛即是一谛，名为“三一相即”，一谛中具足三谛，全三谛即是一谛，名为“无有缺减”，这是圆满的意义。什么是圆足呢？ 《辅宏记》：“圆见事理名圆，一念具足为足。” 理具事造，两重三千（这些道理，后面详述），于一念中见，名为“圆见事理”，一念心中，具足理具、事造两重三千，名为“一念具足”，这是圆足的意义。 什么是圆顿呢？《辅宏记》：“教体本周名圆，非渐次成名顿。” 三谛为立教之体，遍于一切，名为“教体本周”，三谛乃天然之性德，非造作所成，是为“非渐次成”，这是圆顿的意义。 通而言之，自从初发心时，直至成佛，都具有这四重意义。 若别而言之，则圆妙、圆足、圆顿三重意义，初发心时，便已具备；圆满一义，唯属于佛。因为色心本妙（圆妙），本具万法（圆足），天然之德，非造作所成（圆顿），所以初发心时，便已具备；而惑无不尽，德无不满（圆满），就必须属于妙觉极果了。 再说圆教的功用，所谓圆伏、圆信、圆断、圆行、圆位、圆自在庄严、圆建立众生。 圆伏，是圆伏五住。（五住是五种惑，一、一切见住地惑，就是三界分别见惑，谓诸众生，用意根对法尘，分别而起种种邪见，住着三界，这是一切见住地惑。 二、欲爱住地惑，就是欲界的思惑，谓诸众生，用五根对五尘，起贪爱心，住着欲界生死，这是欲爱住地惑。 三、色爱住地惑，就是色界的思惑，谓诸众生，不了此惑，住着色界禅定，不能出离，这是色爱住地惑。 四、有爱住地惑，就是无色界的思惑，谓诸众生，不了此惑，住着无色界禅定，不能出离，这是有爱住地惑。 五、无明住地惑，就是根本无明惑，谓声闻、缘觉，不了此惑，沉空滞寂，不能广修六度万行，住在方便有余土；大乘菩萨，能断此惑，然犹未尽，住在实报庄严土，这是无明住地惑。） 圆教人初闻圆教名字，开悟圆教道理，便能用一心三观，观一境三谛，境智相应，五住惑不伏而伏，名为圆伏。 圆信，是圆常正信。《止观》：“云何圆信？信一切法，即空、即假、即中；无一二三，而一二三。无一二三，是遮一二三；而一二三，是照一二三。无遮无照，皆究竟清净自在。闻深不怖，闻广不疑，闻非深非广意而有勇，是名圆信。” 上面所说，使是一境三谛的道理。 一切诸法，当体即空，本无所有，不可执着（空）；然而因缘和合，成种种法，如梦如幻，不无虚相（假）；究竟唯是一心（中）；但举一法，无不具有三谛之理。 三谛之理，本悉空寂，所以说“无一二三”，无便是遮，一切都遮，纤尘不立，显真空义；三谛之理，宛然具备，所以说：“而一二三”，而便是照，一切显现，万法具彰，明妙有义；无遮无照，究竟清净自在，明真空、妙有，两不相碍，非但不碍，而复相融，一切究竟，一切清净，一切自在，这是一境三谛的道理。 彻法底源，所以为“深”，包含法界，所以为“广”，毕竟不可思议，所以为“非深非广”，对于这种道理，能够彻底信入，不怖，不疑，亦不怯弱，名为圆信。 圆断，是一断一切断。五住惑本来无性，全即法界。既信一境三谛之理，从此进修，便能不断而断，断五住惑，开佛知见，住大涅槃，名为圆断。</p>

表 4-2: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>(一) 立名的意义</p>	<p>圆行：是一行一切行。《止观》：“云何圆行？一向专求无上菩提，即边而中，不余趣向，三谛圆修，不为无边所寂，有边所动，不动不寂，直入中道，是名圆行。”</p> <p>这也是依一境三谛而修，随观一境，皆即三谛，所以随修一行，即具一切诸行。</p> <p>不如二乘为无边所寂，不如凡夫为有边所动，不动不寂，念念与中道第一义谛相应，名为圆行。</p> <p>圆位，是一住一切位。</p> <p>《止观》：“云何入圆位？入初住时，一住一切住，一切究竟，一切清净，一切自在，是名圆位。”证初住时，即具一切诸位功德，位位相摄，行布不碍圆融，名为圆位。</p> <p>圆自在庄严，以一境三谛为所庄严，一心三观为能庄严。</p> <p>《止观》：“圆自在庄严者，或于此根入正受（正定），或于彼根起出说（出定说法），或于一根双入出，或于一根不入出，余一一根亦如是；或于此尘入正受，或于彼尘起出说，或于一尘双入出，或于一尘不入出，余一一尘亦如是；或于此方入正受，或于彼方起出说，或于一方双入出，或于一方不入出；或于一物入正受，或于一物起出说，或于一物双入出，或于一物不入出。若委说者，只于一根一尘，即入即出，即双入出，即不入出；于正报中，一一自在；于依报中，亦复如是；是名圆自在庄严。”</p> <p>于一根中入正受、起出说法，入出无碍；一一根中入正受、起出说法，亦入出无碍；或双入出，或不入出，亦无碍；入正受是空功德，出说法是假功德，双入出、不入出是中功德。</p> <p>根中如是，尘中亦然，正报如是，依报亦然。</p> <p>根、尘、依、正，无诸障碍，名为圆自在庄严。</p> <p>圆建立众生，以四悉檀，普益众生。</p> <p>《止观》：“云何圆建立众生？或放一光，能令众生，得即空、即假、即中益，得入出、双入出、不入出益，历行、住、坐、卧、语、默、作、止亦如是，是名圆建立众生。”于一光中，令诸众生，得四悉檀益，所谓欢喜益、生善益、灭恶益、入理益。得即空益，悟入真谛；得即假益，悟入俗谛；得即中益，悟入中谛。得入出益，于此光中入正受，于彼光中起出说法等，众生蒙益；得双入出益，于一光中入正受、起出说法等，众生蒙益；得不入出益，于一光中，不入正受，亦不起出说法等，众生蒙益；光中如是，根、尘、依、正，一切法中，无不如是，悉令众生，得种种益，名为圆建立众生。</p> <p>具备上述的四重意义，所谓圆妙、圆满、圆足、圆顿；和七种功用，所谓圆伏、圆信、圆断、圆行、圆位、圆自在庄严、圆建立众生，名为圆教。</p> <p>这是诸佛境界，不共三乘位次，但化最上利根之人。</p> <p>这是如来称性直谈，最后付嘱，《法华经》：“如来唯以一大事因缘故，出现于世，所谓开、示、悟、入佛之知见。”佛之知见，就是正指圆教。</p> <p>《法华经》又说：“唯有一乘法，无二亦无三。”藏、通、别三教，都是方便引逗，唯此圆教，才是真实之说。所以经中用付财、系珠等种种譬喻，说明佛之知见。</p> <p>经中说：“不令有人，独得灭度，皆以如来灭度而灭度之。”</p> <p>所以我们对于圆教教义，必须特别注意，方为不负如来出世的一大事因缘。</p>
<p>第四章、圆教分六</p>	<p>(二) 圆教的根性</p>	<p>《四教仪》：“但化最上利根之人，故名圆教。”</p> <p>又：“诸大乘经论，说佛境界，不共三乘位次，总属此教也。”</p> <p>很明显，圆教的根性，是最上利根之人，非是三乘人所能修学，不但不共声闻、缘觉，连别教菩萨，尚不与共，唯是一佛乘。那么，我们博地凡夫，岂非完全绝望了吗？</p> <p>却也不然，今且据《华严》等经，略为证明。</p> <p>《华严经》：</p> <p>“菩萨（释迦佛在兜率天宫时，为补处菩萨）于兜率天宫，放大光明，名光幢王，照十佛刹微尘数世界。彼世界中，地狱众生，遇斯光者，众苦休息，咸生欢喜，从彼命终，生兜率天。</p> <p>天中有鼓，发音告言：‘诸天子！汝以心不放逸，于如来所，种诸善根，往昔亲近善知识，毗卢遮那大威神力，于彼阿鼻地狱命终，来生此天。’乃至‘诸天子！毗卢遮那离垢三昧，汝当敬礼！’</p> <p>天子闻已，咸生是念：‘奇哉希有！何因发此微妙之音？’</p> <p>天鼓告言：‘我所发声，诸善根力之所成就。’</p> <p>诸天子！如我说我而不著我，不著我所；一切诸佛，亦复如是，自说是佛，不著于我，不著我所。</p>

表 4-3: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>(二) 圆教的根性</p>	<p>诸天子！如我音声，不从东方来，不从南、西、北方、四维、上、下来；业报成佛，亦复如是，非十方来。</p> <p>诸天子！譬如汝等昔在地狱，地狱及身，非十方来，但由于汝，颠倒恶业，愚痴缠缚，生地狱身，此无根本，无有来处。</p> <p>诸天子！毗卢遮那菩萨威德力故，放大光明，而此光明，非十方来。</p> <p>诸天子！我天鼓之音，亦复如是，非十方来，但以三昧善根力故，般若波罗蜜威德力故，出生如是清净音声，示现如是种种自在。’</p> <p>乃至‘汝当往诣彼菩萨所，亲近供养，勿复贪著五欲乐具。</p> <p>著五欲乐，障诸善根，譬如劫火，烧须弥山，悉令灭尽，贪欲缠心，亦复如是，终不能生念佛之心。</p> <p>诸天子！汝等应当知恩报恩！’</p> <p>时诸天子，闻是音已，化作华香等云，各皆一万，往诣菩萨所住宫殿，欲申瞻观。闻其已从此歿，生于人间（指佛从兜率天下生阎浮提），遂欲下阎浮提承事供养。</p> <p>时天鼓中出声告言：‘菩萨非此命终而生彼间，但以神通，随诸众生心之所宜，令其得见。</p> <p>汝等应发阿耨多罗三藐三菩提心，净治其意，住善威仪，悔除一切业障、烦恼障、报障、见障，’乃至为说‘诸业果报，无来去处，譬如幻感。’</p> <p>时诸天子，闻是法已，得无生法忍。</p> <p>得十地故，即见百千亿那由他佛刹微尘数莲华，华上各有菩萨，放光现佛。</p> <p>于是广化华香，以为供养，众生蒙香，皆证十地。</p> <p>彼诸众生证十地者，亦复放光，又令遇斯光者，皆得十地。”</p> <p>华严是一乘圆教，十地是邻于极果之位，地狱众生，蒙佛光明，即得生天，即生天已，闻天鼓音，便证圆教十地。</p> <p>可见圆教的根性，尚摄地狱众生，何况人、天、二乘而不为所摄受呢！</p> <p>《法华经》：</p> <p>“告诸四众，提婆达多，却后过无量劫，当得成佛，号曰：天王如来，应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。世界名天道。</p> <p>时天王佛，住世二十中劫，广为众生，说于妙法。</p> <p>恒河沙众生，得阿罗汉果，无量众生，发缘觉心，恒河沙众生，发无上道心，得无生忍，至不退转。</p> <p>时天王佛般涅槃后，正法住世，二十中劫，全身舍利，起七宝塔，高六十由旬，纵广四十由旬，诸天人民，悉以杂华、末香、烧香、涂香、衣服、瓔珞、幢幡、宝盖、伎乐、歌颂、礼拜，供养七宝妙塔。</p> <p>无量众生，得阿罗汉果；无量众生，悟辟支佛；不可思议众生，发菩提心，至不退转。’</p> <p>佛告：‘诸比丘！未末世中，若有善男子，善女子，闻妙法华经提婆达多品，净心信敬，不生疑惑者，不堕地狱、饿鬼、畜生，生十方佛前，所生之处，常闻此经。若生人天中，受胜妙乐；若在佛前，莲华化生。’”</p> <p>提婆达多，造五逆罪，堕阿鼻地狱，而无量劫后，当得成佛，号曰“天王如来”。</p> <p>这里，正显《法华经》的纯圆独妙。</p> <p>可见圆教的根性，尚摄五逆众生，何况未造逆的众生，而不为所摄受呢！</p> <p>《观无量寿佛经》：“或有众生，作不善业，五逆十恶，具诸不善，如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。</p> <p>如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰，为说妙法，教令念佛。</p> <p>彼人苦逼，不遑念佛。</p> <p>善友告言：汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛，如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。</p> <p>命终之时，见金莲华，犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。</p> <p>于莲华中，满十二大劫，莲华方开。</p> <p>观世音、大势至以大悲音声，为其广说，诸法实相，除灭罪法。</p> <p>闻已欢喜，应时即发菩提之心。”</p> <p>净土是无上圆乘，五逆十恶具诸不善的恶人，临终十念念佛，即得往生极乐世界，闻说诸法实相，发菩提心。</p> <p>可见圆教的根性，确是普摄五逆十恶的恶人了！</p>
-----------------	------------------	---

表 4-4: (25 表) 第四章、圆教分六

<p style="writing-mode: vertical-rl; text-orientation: upright;">第四章、圆教分六</p>	<p style="writing-mode: vertical-rl; text-orientation: upright;">(二) 圆教的根性</p>	<p>照上面所说，圆教的根性，是上根利智的人，然而也普摄一切人，乃至地狱天子、提婆达多、五逆十恶，无不摄入，这正明法门的圆顿胜妙不可思议。</p> <p>所以这样，是因为仗著佛力和法力；一方面，也是当机者善根成熟的缘故。</p> <p>不过，误会了圆教的道理，很容易发生两种严重的毛病： 一是贡高我慢病，二是懒惰放逸病，这两种毛病，必须设法防止。</p> <p>一、贡高我慢病。 若人闻佛说：“一切众生，皆入一乘，皆当成佛。” 便自谓我是学佛乘的，因此，对于声闻、缘觉、甚至权教菩萨，都采取了藐视的态度，这叫贡高我慢病。</p> <p>患这种病的人，为贡高我慢之所障蔽，非但不能见圆三谛理，就连权教、二乘，乃至人天福善都将消失掉。</p> <p>所以，我们一方面，固然不可自暴自弃，高推圣境，甘处凡愚；一方面尤须惭愧谦下，以虚受人，自知不足，时求进步。</p> <p>譬如高山之上，不容众水，惟大海低于百川，百川都归入于大海。</p> <p>二、懒惰放逸病。 若人闻佛说：“五逆十恶，皆得往生，皆当成佛。” 便谓作恶无妨于学佛，因此，虽名为学佛，而实际上仍旧懒惰放逸，并且照旧作恶，不肯改过迁善，这叫懒惰放逸病。</p> <p>患这种病的人，为懒惰放逸之所障蔽，善法损减，恶法增长，毕竟当受无量苦。</p> <p>所以，我们一方面，应当相信，五逆十恶，皆得往生，皆当成佛；另一方面尤须精进勇猛，迁善改过，修一切善，止一切恶。</p> <p>善法譬如光明，恶法譬如黑暗，光明和黑暗，是不可能并存的。</p> <p>上面所说的两种毛病，都是不善于学圆教才发生的，切不要误会以为学圆教就必定会发生这两种毛病，圆教是阿迦陀药，能治万病，它的本身是毫没有一点毛病的。</p> <p>所谓不善于学圆教，实际上还不是不善学，而是不曾学。</p> <p>譬如只知背诵教条，而没有实际的修持； 或只知盲修瞎练，而根本没有在心地上用功，这些都不能算在学圆教。</p> <p>怎样才够得上真正学圆教呢？ 首先，必须具至诚心，深信佛法的好处，自知罪障深重，惭愧忏悔，改往修来，因发心的真切猛利，可以消灭无始的罪障，得入圆乘。</p> <p>忏是忏其先罪，悔是悔其后过。 忏悔一法，是去恶为善，背尘合觉的一个重要过程，所以天台教中特别注重忏悔，如“法华三昧忏”等，这是博地凡夫得入圆乘的一种胜异方便，尤必须加以最认真的修习。</p>
		<p style="writing-mode: vertical-rl; text-orientation: upright;">(三) 圆教的道理分五</p>

表 4-5: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六	(三) 圆教的道理分五	乙、不思议不生不灭十二因缘	<p>藏教明思议生灭十二因缘，通教明思议不生灭十二因缘，别教明不思议生灭十二因缘，而这里所明的是不思议不生灭十二因缘。</p> <p>无明至于老死，这十二支因缘，体即般若、解脱、法身三德，体德圆融，名“不思议”；真常不变，名“不生灭”。</p> <p>无明、爱、取三支，是烦恼道，烦恼即般若；行、有二支，是业道，业即解脱；识、名色、六入、触、受、生、老死七支，是苦道，苦即法身。</p> <p>是十二因缘，即是如来涅槃三德。</p> <p>又烦恼既无，业、苦亦空，业空则清净，一清净，一切清净，般若清净，解脱、法身皆清净，是净德；</p> <p>业性本空，即是解脱，解脱自在，一自在，一切自在，解脱自在，法身、般若皆自在，是我德；</p> <p>法身无相，无生死苦，亦无涅槃乐，无苦无乐，是名大乐；</p> <p>又法身无有生死，是名真常，一常乐，一切常乐，法身常乐，般若、解脱亦常乐，是常、乐二德。</p> <p>是十二因缘，即如来涅槃四德。</p> <p>在因名三因佛性，至果即涅槃三德，体德圆融，故为“不思议不生灭十二因缘”。</p> <p>《法华玄义》： “不思议不生不灭十二因缘者，为利根人即事显理也。”</p> <p>《大经》云：‘十二因缘，名为佛性者’。</p> <p>无明、爱、取，既是烦恼，烦恼道即是菩提，菩提通达，无复烦恼，烦恼既无，即究竟净，了因佛性也；</p> <p>行、有是业道，即是解脱，解脱自在，缘因佛性也；</p> <p>名色、老死是苦道，苦即法身，法身无苦无乐，是名大乐，不生不死是常，正因佛性故。</p> <p>言无明与爱，是二中间，即是中道，无明是过去，爱是现在，若边若中，无非佛性，并是常乐我净，无明不生亦复不灭，是名不思议不生不灭十二因缘也。”</p>
		丙、称性六度、十度	<p>藏教明事六度，通教明理六度，别教明不思议六度、十度，而这里所明的是称性六度、十度。</p> <p>布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若，这是六度，再加方便、愿、力、智四度，便成十度。</p> <p>称法界性，而行六度、十度，度度全是法界，具一切法，即空、假、中。</p> <p>即如以布施一度而论，称性行施，施从缘生，当下无性，竖穷横遍，体自如如，即是空义；</p> <p>施为法界，一切法趣施，是趣不过，即是假义；</p> <p>施尚不可得，何况当有趣非趣，即是中义。</p> <p>又一切法趣施是假义；施尚不可得，是空义；何况有趣有非趣，是中义。</p> <p>即布施一度，具一切法，即空、假、中；其他持戒、忍辱，乃至方便、愿、力、智，无不如是。</p> <p>具一切法，即空、假、中，故为“称性六度、十度”。</p>
		丁、不思议二谛	<p>藏教明实有二谛，通教明幻有、空二谛，通含别二谛，通含圆二谛，别教明显中二谛、圆入别二谛，而这里所明的是不思议二谛。</p> <p>二谛皆具诸法，二而不二，不二而二，故称“不思议二谛。”</p> <p>世间六凡诸法为幻有，出世诸法为幻有即空。</p> <p>世间出世间法，三千性相，是俗谛；</p> <p>世间出世间法，三千性相，一一无非实相，是真谛。</p> <p>三千性相的名数是这样的：</p> <p>佛、菩萨、缘觉、声闻、天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱，是为十法界；</p> <p>一法界中，又各具十法界，便成百法界；</p> <p>一法界中又各具性、相、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等十如是，便成千如是；</p> <p>又众生假名具千如是，五阴实法具千如是，依报国土具千如是，便成三千性相。</p> <p>又真谛理性，具三千性相，名理具；俗谛事相，显三千性相，名事造。</p>

表 4-6: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>(三) 圆教的道理分五</p>	<p>丁、不思议二谛</p>	<p>三千性相，是俗谛，三千之外无实相，俗谛即是真谛，事造三千即是理具三千；实相无相，是真谛，实相之外无三千，真谛即是俗谛，理具三千即是事造三千。是则真即是俗，俗即是真，理具、事造两重三千，同居一念。亦可说同居一尘，同居一名。如一念，一切诸念亦然；如一尘，一切诸尘亦然；如一名，一切诸名亦然。真俗不二，真俗宛然，名为“不思议二谛。”譬如如意宝珠，能随人意愿，雨诸珍宝，宝珠是体，能雨珍宝是用，体譬真谛，用譬俗谛。如宝珠体中，不具珍宝之性，何能如意雨宝？此譬真谛理中，如不具三千性相，如何得有俗谛之事造三千。如宝珠不能如意雨宝，何能知其体中具珍宝之性？此譬俗谛事中，如不造三千性相，何从知有真谛之理具三千。今珠体具珍宝之性，珠有雨宝之用，珠能雨宝，全因体具，体即是用，用即是体。譬真即是俗，俗即是真，是为“不思议二谛。”</p>
		<p>戊、圆妙三谛</p>	<p>藏教但明二谛，不论三谛；通教明别入通三谛、圆入通三谛，别教明别三谛、圆入别三谛，而这里所明的是圆妙三谛。三谛圆融，名“圆”；三一三，名“妙”。但举真谛，真谛具三千性相，俗、中皆真，三谛皆泯相：举俗谛，俗谛具三千性相，真、中皆俗，三千皆建立；举中谛，中谛具三千性相，真、俗皆中，三谛皆绝待。一谛即三谛，三谛即一谛，是为“圆妙三谛”。上面虽举了无作四谛、不思议不生灭十二因缘、称性六度十度，和不思议二谛、圆妙三谛等道理，这些道理，其实只是一种道理。《华严经》所说的一真法界，《法华经》所说的佛知见，《涅槃经》所说的大般涅槃，《般若经》所说的实相般若，《维摩经》所说的不思议解脱，乃至真如、法性、实相、法界、寂光、毗卢等，种种名词虽有不同，实在所明的即是这个道理。对于这个道理，彻底明白，便是名字即位；依此起修，是观行位；分证此理，是分证位；彻证此理，是究竟位。如来所觉，众生所迷，都在于此。直显此理，便名为“实”；方便开显，便名为“权”；圆顿此理，便名为“圆”；但显一分，便名为“偏”；顿见此理，便名为“顿”；渐见此理，便名为“渐”；正入此理，便名为“正”；昧此盲修，便名为“邪”。这是佛法最重要的根据，如来出世，菩萨利生，诸祖弘法，都是为了要令一切众生亲证这个道理。为了对于这个道理，更加明朗起见，下面再引两节文字以资说明。天台宗的十法成乘，第一便是观不思议境，所谓不思议境，正是这个道理。如《摩诃止观》：“不可思议境者，如《华严》云：“心如工画师，造种种五阴，一切世间中，莫不从心造。”……此三十种世间（十法界各有五阴世间、众生世间、国土世间，合为三十种世间）悉从心造。又十种五阴，一一各具十法，谓如是性、相、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等……众生世间……准例可解；国土世间，亦具十种法……。夫一心具十法界，一法界又具十法界即成百法界，一界具三十种世间，百法界即具三千种世间。此三千在一念心，若无心而已，介尔有心，即具三千。亦不言一心在前，一切法在后；亦不言一切法在前，一心在后。例如八相迁物，物在相前，物不被迁，相在物前，亦不被迁，前亦不可，后亦不可，只物论相迁，只相迁论物。今心亦如是，若从一心生一切法者，此则是纵；若心一时含一切法者，此即是横。纵亦不可，横亦不可，只心是一切法，一切法是心故。非纵非横，非一非异，玄妙深绝，非识所识，非言所言，所以称为不思议境。”又：“若解一心一切心，一切心一心，非一非一切；一阴一切阴，一切阴一阴，非一非一切；一入一切入，一切入一入，非一非一切；一界一切界，一切界一界，</p>

表 4-7: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>(三) 圆教的道理分五</p>	<p>戊、圆妙三谛</p>	<p>非一非一切；一众生一切众生，一切众生一众生，非一非一切；一国土一切国土，一切国土一国土，非一非一切；一相一切相，一切相一相，非一非一切；乃至一究竟一切究竟，一切究竟一究竟，非一非一切；遍历一切，皆是不思议境。”</p> <p>这是从一念心中，具见百界千如，三千性相。</p> <p>历五阴、十二入、十八界，众生世间，国土世间，乃至性、相、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等，无不具见百界千如，三千性相，这就叫做“不思议境”。</p> <p>一法即一切法，是俗谛；一切法即一法，是真谛；非一非一切，是中谛；即三谛是一谛，即一谛成三谛，一谛三谛，圆融无碍，这是不思议三谛。</p> <p>于一切法中见一法，是空观；于一法中见一切法，是假观；非一非一切，是中观。又一空一切空，无假无中而不空，是总空观；一假一切假，无空无中而不假，是总假观；一中一切中，无空无假而不中，是总中观；这是不思议一心三观。</p> <p>用不思议一心三观，观不思议三谛，这是圆顿教的修学方法。</p> <p>《四教仪》：“妙法者，即是心也。妙心体具，如如意珠。心佛及众生，是三无差别。”这里很明白指出“妙法”，即是心法。</p> <p>一心具十法界，一法界又具十法界，即成百法界；一法界又具三十种世间，百法界即具三千种世间。</p> <p>此三千法，在一念心，并不是说心含三千法，亦不是说心生三千法，即心是法，即法是心，即一念心是三千法，即三千法是一念心；推而广之，即一微尘是三千法，即三千法是一微尘；即一毛孔是三千法，即三千法是一毛孔；即一名字是三千法，即三千法是一名字。</p> <p>一法即是一切法，一切法即是一法，非一法非一切法。</p> <p>心法、佛法、众生法，这三法，即是不思议广大法界。</p> <p>若明心法，即明佛法、众生法。</p> <p>三法即一法，一法即三法，而复互具互摄，不相混滥，这便是所谓“妙法”。</p>
	<p>(四) 圆教的因果</p>	<p>圆教的因，是一心三观。</p> <p>吾人现前介尔一念六识妄心，体具诸法，即空假中（这是但举一念妄心以明，其实一切诸法，无不都是体具诸法，即空假中）。</p> <p>能明白这个道理，依此起修，便是一心三观。</p> <p>在这里，必须明白性德和修德的关系：</p> <p>性德是一切众生本来具足的，本是不可思议，圆满具足一切诸法，即空即假即中（就是圆妙三谛）；</p> <p>修德是依性德而起修，念念回光返照，观照本具之性德。修德功深，性德便显。</p> <p>若没有本来具足的性德，便不能发起修德；若没有依性德起修的修德，也就不能显明性德。</p> <p>一心三观，是依圆妙不可思议的性德而发起的修德，从此起修，可以亲证圆教的三德涅槃。</p> <p>依性德而起一心三观的修德，这一心三观，不纵不横，不前不后，亦不一时。</p> <p>所谓纵者，如别教说：法身本来具足，般若渐次修成，解脱最后始满，如点水之纵；所谓横者，亦如别教说：法身、般若、解脱，各各别异，不相收摄，如烈火之横……</p> <p>今明法身、般若、解脱三德，不如点水之纵，不如烈火之横，而如伊字三点，首罗三目……</p> <p>若言纵，则虽一点在上，而二点在下，不可谓纵。</p> <p>若言横，则虽二点在下，而一点在上，不可谓横。</p> <p>这是譬喻法身虽本来具足，而今实未失，般若、解脱虽今后修成，而实亦本来具足，不可谓纵；又法身今虽不失，而实为性德，般若、解脱虽本来具足，而实为修德，一性二修，不可谓横。</p> <p>法身如一点在上，般若、解脱如二点在下，所以说为不纵不横。</p> <p>三德即是三谛，因中名三谛，果中名三德。</p> <p>三德既即三谛，所以现在举果中三德的不纵不横，来说明因中三谛的不纵不横。</p> <p>又三谛在于一境，故不前后；一境历明三谛，故不一时。</p> <p>三谛既是不纵、不横、不前后、不一时，那么称三谛而修的三观，当然也就不纵、不横、不前后、不一时了。</p>	

表 4-8: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (四) 圆教的因果	<p>天台智者大师所说的《摩诃止观》，广明圆教的修因。</p> <p>一部《摩诃止观》，开十大章：一大意、二释名、三体相、四摄法、五偏圆、六方便、七正观、八果报、九起教、十旨归。</p> <p>在第七正观一章中，又开十章：一阴界入、二烦恼、三病患、四业相、五魔事、六禅定、七诸见、八增上慢、九二乘、十菩萨。</p> <p>今略述正观阴界入不思议境，以明圆教的修因。</p> <p>所谓阴界入，即是五阴、十八界、十二入，这五阴、十八界、十二入，摄尽一切法，这一切法，当下是不思议境。</p> <p>智者大师用梦境来譬喻不思议，他说：“为当依心故有梦？依眠故有梦？眠法合心故有梦？离心离眠故有梦？若依心有梦者，不眠应有梦；若依眠有梦者，死人如眠应有梦；若眠心两合而有梦者，眠人那有不梦时；又眠心各有梦，合可有梦，各既无梦，合不应有；若离心离眠而有梦者，虚空离二，应常有梦。四句求梦尚不得，云何于眠梦见一切事。”</p> <p>这是譬喻我们现在的宇宙万有，为当依自心故有？为当依他缘故有？ 为当自心他缘合而故有？为当离自心离他缘故有？ 若依自心故有，那么我们可以不籍外边的种种条件，而自于心中生出宇宙万有。而实自心中，不能生出宇宙万有，故知宇宙万有，不依自心而有。 若依他缘故有，那么假使令我们都没有自心，又何从得知宇宙万有。 瓦砾土石，没有自心，也应该有它的宇宙万有了。而没有自心，实不能得知宇宙万有，瓦砾土石，实没有他的宇宙万有。故知宇宙万有，不依他缘而有。 若自心他缘合而故有，但自心他缘各各不能生出宇宙万有，各既不生，合何能生？譬如一个盲人，不能见物，合多盲人，亦不能见物。 故知宇宙万有，实不依自心他缘合而故有。 若离自心离他缘故有，虚空非心非缘，应于虚空之中，忽然生出宇宙万有，而虚空中，实不能生宇宙万有。 故知宇宙万有，不是离自心离他缘故有。 这样，自、他、合、离，四句推检，都不能得宇宙万有出生之处，故知宇宙万有，即是无生，即是不思议境，不得于不思议境上，执为自生、他生、合生、离生。 所以龙树菩萨说：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。” 能这样观宇宙万有，便是修一心三观。 观宇宙万有，不自生、不他生、不合生、不离生，便是空观；而复万法昭然，因果不爽，便是假观；当下即是不思议境，便是中观。 观色法如此，观心法亦如此；观五阴如此，观十八界、十二入亦如此；观心法如此，观佛法、众生法亦如此；如此修观，正是圆教的修因！ 圆教的果，是三德涅槃。 法身德，名性净涅槃；般若德，名圆净涅槃；解脱德，名方便净涅槃。 三德涅槃，唯是一心，不纵横并别，名为圆证。 天台智者大师《大般涅槃经玄义》，解释三德涅槃： “方便净者，沕和善巧，权能逗物，住首楞严，建于大义，或一阎浮提，或一四天下，或一大千界，或十方土，随诸众生，应可调伏，种种示现。 无生而生，王宫七步；无灭而灭，倚卧双林。 是以晨朝放光，大声遍告，正觉世尊，将欲涅槃，若有所疑，今速可问，为最后问。 所以三界躡躅，八部悲号，献供填空，流血洒地，高幢翳诸日月，广盖遍覆大千，如经广说。 乃至下者，作九法界身，非生现生，非灭现灭，不前不后，一时等现。 然于寂灭，无所损减，于诸生死，无染无累，故名方便净涅槃也。 “圆净者，因圆果满，毕竟成就。原其初基，以大涅槃心，行如来行，持戒不杀，拥护正法，广宣流布，利益众生，回向大乘。 感得金刚坚固之体，法身常身，圆满具足，获大涅槃，修道得故，安住于此秘密藏中。复能颂宣，广说一切悉有佛性，施与一切，常命色力，安无阂辩。 虽破烦恼，亦无所破；虽圆智慧，亦无能圆；虽施众生，不得众生及以施相，是名圆净涅槃也。”</p>
-----------------------	--

表 4-9: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>(四) 圆教的因果</p>	<p>“性净者，非修非得，非作业非与业，本自有之，非适今也，冲湛寂静，不生不灭。虽在波浊，波浊不能昏动，犹如仰观虚空月形，五翳不能翳。虽复随流苦酢，其味真正，停留雪山，虽没肤中，脓血之所不染，故名性净涅槃也。此三涅槃，不可相离，即三而一；不可相混，即一而三。虽复一三，即非一三；虽非一三，而复一三。会之弥分，派之弥合，横之弥高，竖之弥阔，微妙莫测，不可思议。”这是解释三种涅槃。</p> <p>大师又说：“德有三种：一法身德、二般若德、三解脱德。法身者，即是金刚坚固之体，非色即色，非色非非色，而名为真善妙色。真故非色，善故即色，妙故非色非非色。又真即是空，善即是假，妙即是中，例一切法，亦复如是。以是义故，名为佛法，名佛法界，摄一切法，名法身藏，名法身德也。般若德者，即是无上调御一切种智，名大涅槃明净之镜。此镜一照一切照，照中故是镜，照真故是净，照俗故是明；明故像亮假显，净故瑕尽真显，镜故体圆中显，三智一心中得故，言明净境。摄一切法，故称调御，是佛智藏，名般若德也。解脱德者，即是如来自在解脱，其性广博。无缚无脱，是广博义；体缚即脱，是远离义；调伏众生，是无疮疣义。如是解脱，摄一切法，亦名解脱藏，亦名解脱德。如是三德，不可相离，文云：‘法身亦非，乃至解脱亦非。’如是三德，不可相混，文云：‘三点具足，无有缺减。’当知虽一而三，虽三而一，虽复三一，而非三一，虽非三一，而三而一，不可思议，摄一切法，摄一切人。文云：‘我及诸子，四部之众，悉皆入中，微妙难思。’这是解释涅槃三德。前面广引智者大师的话，来解释方便净、圆净、性净三种涅槃，和法身、般若、解脱三德。这里含摄着很重要的道理，所以不避烦琐，而把它抄录出来。虽然文辞较古，其实是说得很清楚的，希望于此详读精思。若能对于这些道理，洞然明白，那么，从凡夫地直趋佛果，中间就可以没有歧途和迂曲了！这是圆教修因所感的果，也就是十方诸佛同证的果。</p>												
<p>(五) 六即分六</p>	<p>六即</p>	<p>六即正意，本属圆教。即而常六，所以有种种位次；六而常即，种种位次，不离一性。现在，先制一表，表明六即的位次，然后再依次叙述：</p> <table style="margin-left: 40px;"> <tr> <td style="border-right: 1px dashed black; padding-right: 10px;">一、理即——</td> <td>不思议理性（即中道佛性）</td> </tr> <tr> <td style="border-right: 1px dashed black; padding-right: 10px;">二、名字即——</td> <td>闻解不思议理性</td> </tr> <tr> <td style="border-right: 1px dashed black; padding-right: 10px;">三、观行即——</td> <td>五品外凡位</td> </tr> <tr> <td style="border-right: 1px dashed black; padding-right: 10px;">四、相似即——</td> <td>十信内凡位</td> </tr> <tr> <td style="border-right: 1px dashed black; padding-right: 10px;">五、分证即——</td> <td>四十一圣位</td> </tr> <tr> <td style="border-right: 1px dashed black; padding-right: 10px;">六、究竟即——</td> <td>妙觉</td> </tr> </table> <p style="margin-left: 100px;"> 一、随喜 二、读诵 三、讲说 四、兼行六度 五、正行六度 十住 十行 十回向 十地 等觉 </p> <p>六即位中，观行即有五位，相似即有十位，未破无明，未见不思议理性；分证即有四十一位，位位破一分无明，见一分理性；究竟即，破尽无明，彻证理性。</p> <p>《法华经》中明开示悟入佛知见。 开佛知见，正对十住；示佛知见，正对十行；悟佛知见，正对十回向；入佛知见，正对十地。</p>	一、理即——	不思议理性（即中道佛性）	二、名字即——	闻解不思议理性	三、观行即——	五品外凡位	四、相似即——	十信内凡位	五、分证即——	四十一圣位	六、究竟即——	妙觉
一、理即——	不思议理性（即中道佛性）													
二、名字即——	闻解不思议理性													
三、观行即——	五品外凡位													
四、相似即——	十信内凡位													
五、分证即——	四十一圣位													
六、究竟即——	妙觉													

表 4-10: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (五) 六即分六	<p>《华严经》在初住位，便说：“初发心时，便成正觉，所有慧身，不由他悟。”从二住以去，无不如此，正是明四十二位，行布圆融，不可思议。</p> <p>《维摩经》：“薜萝林中，不嗅余香，入此室者，唯闻诸佛功德之香。”也正是说明圆教四十二位，位位所证，都是佛的境界。</p> <p>《般若经》：“如来为发最上乘者说。”最上乘，正是圆教一乘。</p> <p>《涅槃经》：“复有一行，是如来行。”如来行，正是圆行。</p> <p>《大经》云：“譬如有人，在大海浴。当知是人，已用一切诸河之水。”喻如圆教行人，凡修一行，即具一切行。</p> <p>《首楞严经》：“捣万种香为丸，若烧一尘，具足众气。”也是譬喻圆教的一行一切行，一修一切修，一成一切成。</p> <p>这些经文，都是说明圆教行位的圆融。</p> <p>《妙法莲华经玄义》：“平等法界，尚不论悟与不悟，孰辩浅深；既论悟不悟，何妨辩浅深。”</p> <p>《释签》(湛然《法华玄义释签》)：“约理则证法无名，约事则不无诸位。”圆教虽说圆顿，然而证悟亦有浅深，所以应立位次；虽立位次，然而但明一性，纵有浅深，只是一理。</p> <p>所以说：“一悟即佛，无复位次之殊。”而一方面，又须立六即的位次。</p> <p>智者大师《观无量寿佛经疏》释题：“初释佛者，佛是觉义，有六种即”。</p> <p>这是六即佛最初的说法。</p> <p>在《起信论》中，明阿赖耶识有觉不觉二义，接着说：“所言觉义者，谓心体离念，离念相者，等虚空界，无所不遍，法界一相，即是如来平等法身，依此法身，说名本觉。”这本觉，便是理即佛。</p> <p>又说：“始觉义者，依本觉故，而有不觉；依不觉故，说有始觉。</p> <p>又以觉心源故，名究竟觉；不觉心源故，非究竟觉。”</p> <p>下面又说：“如凡夫人，觉知前念起恶故，能止后念，令其不起，虽复名觉，即是不觉故。”这是观行即佛。</p> <p>“如二乘观智，初发意菩萨等，觉于念异，念无异相，以舍粗分别执着相故，名相似觉。”这是相似即佛。</p> <p>“如法身菩萨等，觉于念住，念无住相，以离分别粗念相故，名随分觉。”这是分证即佛。</p> <p>“如菩萨地尽，满足方便，一念相应，觉心初起，心无初相，以远离微细念故，得见心性，心即常住，名究竟觉。”这是究竟即佛。</p> <p>若列成表，便是这样：</p> <div style="margin-left: 40px;"> <table style="border-collapse: collapse;"> <tr> <td style="padding-right: 10px;">┌</td> <td style="padding-right: 10px;">本觉</td> <td style="padding-right: 10px;">——</td> <td>理即佛</td> </tr> <tr> <td style="padding-right: 10px;">├</td> <td style="padding-right: 10px;">┌</td> <td style="padding-right: 10px;">不 觉</td> <td style="padding-right: 10px;">——</td> <td>观行即佛 (觉灭相)</td> </tr> <tr> <td style="padding-right: 10px;">├</td> <td style="padding-right: 10px;">├</td> <td style="padding-right: 10px;">相似觉</td> <td style="padding-right: 10px;">——</td> <td>相似即佛 (觉异相)</td> </tr> <tr> <td style="padding-right: 10px;">├</td> <td style="padding-right: 10px;">└</td> <td style="padding-right: 10px;">始觉</td> <td style="padding-right: 10px;">┌</td> <td>随分觉</td> <td style="padding-right: 10px;">——</td> <td>分证即佛 (觉住相)</td> </tr> <tr> <td style="padding-right: 10px;">└</td> <td style="padding-right: 10px;"></td> <td style="padding-right: 10px;"></td> <td style="padding-right: 10px;">└</td> <td>究竟觉</td> <td style="padding-right: 10px;">——</td> <td>究竟即佛 (觉生相)</td> </tr> </table> </div> <p>这里就是少了一个名字即佛，然而从本来不觉到始觉，最初必须经过闻名解义的一个阶段。</p> <p>真正到了名字即佛，便起观行，所以名字即位的后心，就是观行即位的初心。</p> <p>因此，我们可以说，智者大师的六即佛位和《起信论》的本觉、始觉义，是完全一致的。</p>	┌	本觉	——	理即佛	├	┌	不 觉	——	观行即佛 (觉灭相)	├	├	相似觉	——	相似即佛 (觉异相)	├	└	始觉	┌	随分觉	——	分证即佛 (觉住相)	└			└	究竟觉	——	究竟即佛 (觉生相)
	┌	本觉	——	理即佛																									
├	┌	不 觉	——	观行即佛 (觉灭相)																									
├	├	相似觉	——	相似即佛 (觉异相)																									
├	└	始觉	┌	随分觉	——	分证即佛 (觉住相)																							
└			└	究竟觉	——	究竟即佛 (觉生相)																							
<p>1、理即</p> <p>即是不思议理性。</p> <p>智者大师说：“《涅槃经》云：‘一切众生，即是佛。如贫女舍宝，众物具废；力士额珠，圆明顿在。’</p> <p>《如来藏经》举十喻，弊帛裹黄金，土模内像，暗室瓶盆，井中七宝，本自有之，非适今也。</p> <p>《净名》云：‘一切众生皆如也。’《宝篋》云：‘佛界众生界，一界无别界。’此是圆智，圆觉诸法，遍一切处，无不明了的。</p>																													

表 4-11: (25 表) 第四章、圆教分六

	1、理即	<p>虽五无间，皆解脱相，虽昏盲倒惑，其理存焉。 斯理灼然，世间常住，有佛不能益，无佛不能损，得之不为高，失之不为下，故言‘众生即是佛’，理佛也。” 这是解释理即佛义。 不思議理性，便是前文所讲的圆教的道理。 一切众生，具有这个道理，然而没有知道。 如贫女家中，原有无量宝藏，但是她自己还不知道；力士额中的明珠，自己不见，以为是失去了，不知仍在额中；破布包裹着黄金，外面虽只是破布，里边实有黄金；泥土的模型中，实有佛像；暗室之中，实有瓶盆；井中实有七宝。 这是譬喻一切众生，皆有如来智慧德相，只是自己不知道，以为是没有。 因此，就辜负了本有佛性，枉自流浪生死，受无量苦。 佛教的要点，便先要人知道这个理即佛，知道我们虽是凡夫，而却有如来智慧德相。因此，便能依着佛的经教去修持，渐渐从名字即佛，而证到究竟即佛。 这样，才可以不辜负如来的悲心，和自己的佛性，这样，才是圆教的修证。 不过，假使只知道我们凡夫，都有如来智慧德相，而不肯依教修持，那么，就如贫女家中，虽有无量宝藏，而不肯加以发掘和利用，也还只是一个贫女，而不能得受用的啊！</p>
第四章、圆教分六 (五) 六即分六	2、名字即	<p>闻解不思議理性。 智者大师说：“如斯之理，佛若不说，无能知者。 《法华》云：‘一百八十劫，空过无有佛，世尊未出时，十方常暗暝。’ 《涅槃》云：‘于无量世，亦不闻有如来出世大乘经名。’ 若佛出世，方能闻智慧日，识三宝之光明，开甘露门，知十号之妙味，因说生解，于宝适悦。 故须达闻名，身毛皆竖，昏夜大朗，巨关自辟，此名字佛也。” 这是解释名字即佛义。所谓三宝光明、十号妙味，正是指不思議理性。 《涅槃经》中，须达多长者，初佛闻名，身毛皆竖，在昏夜中，忽见光明如昼，寻道而出，城门自开，见佛闻法，证须陀洹。 智者大师引这段故事来说明名字即位的超胜。 藕益大师说：“了知一色一香，无非中道，理具事造，两重三千，同在一念。如一念，一切诸念，亦复如是；如心法，一切佛法及众生法，亦复如是”。 这样，才叫做闻解不思議理性。 若对于十如、因缘、四谛、三谛、二谛、一谛、无谛等道理，有一点不能明白通达，还是不能真正算做名字即佛的。</p>
	3、观行即分五 (1) 随喜品	<p>智者大师说：“观行佛者，观佛相好，如铸金像，心缘妙色，与眼作对，开眼闭目，若明若暗，常得不离见佛世尊，从大相海，流出小相，浩浩漾漾如大劫水，周眸遍览，无非佛界；念一佛与十方佛等，念现在佛与三世佛等，一身一智慧，力无畏亦然。 念色身、念法门、念实相，常运念，无不念时，念念皆觉，是名观行佛也。” 这是解释观行即佛义。 不论念应身佛（色身）、念报身佛（法门）、念法身佛（实相），念念皆觉，便是观行即佛。 观行即位，又分五品：一随喜品，二读诵品，三说法品，四兼行六度品，五正行六度品。</p> <p>对于妙法，随顺欢喜，叫做随喜品。妙法，就是不思議理性，上文已经详述。 对于不思議理性，能明白通达，生大欢喜，叫做随喜。 《法华经》：“若闻是经，而不毁訾，起随喜心。” 智者大师说：“若人宿植深厚，或值善知识，或从经卷，圆闻妙理，谓一法一切法，一切法一法，非一非一切，不可思议，如前所说，起圆信解，信一心中，具十法界，如一微尘，有大千经卷，欲开此心，而修圆行。 圆行者，一行一切行，略言为十： (1) 谓识一念平等具足，不可思议；(2) 伤己昏沉，慈及一切； (3) 又知此心，常寂常照；(4) 用寂照心，破一切法，即空即假即中； (5) 又识一心诸心，若通若塞；(6) 能于此心，具足道品，向菩提路； (7) 又解此心，正助之法；(8) 又识己心，及凡圣心；</p>

表 4-12: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (五) 六即分六	3、观行即分五	(1) 随喜品	<p>(9) 又安心不动不堕，不退不散；(10) 虽识一心，无量功德，不生染着；十心成就（这十心，便是十法成乘）。 要言之，其心念念悉与诸波罗蜜相应，是名圆教初随喜品。” 圆闻妙理，起圆信解，信一心中，具十法界，这是名字即位； 从此进修，十心成就，便是观行即位初随喜品。 在这时候，内以三观，观三谛境； 外以五悔，勤加精进，助成理解。 所言五悔，便是：一忏悔，二劝请，三随喜，四回向，五发愿。 用十心开发妙心，五悔助成理解，这正是初随喜品。 《法华经》中明： “以一切乐具，施于四百万亿阿僧祇世界，六趣众生，又令得阿罗汉果，所得功德，不如是第五十人，闻法华经一偈随喜功德，百分千分，百千万亿分，不及其一，乃至算数譬喻所不能知。” 可见，随喜妙法功德的不可思议了。</p>
	(2) 读诵品	<p>读诵大乘，常念不失，叫做读诵。 《法华经》：“何况读诵受持之者。” 智者大师说：“行者圆信始生，善须将养，若涉事纷动，令道芽破败。 唯得内修理观，外得受持读诵大乘经典，闻有助观之力。 内外相籍，圆信转明，十心坚固。 《金刚般若》云：‘一日三时，以恒河沙身布施，不如受持一句功德。’ 初品观智如日，次品读诵如日，日有光故，目见种种色。 论云（弥勒论）：‘于实名了因，于余名生因，福不趣菩提，二能趣菩提。’ 闻有巨益，意在于此，是名第二品位。” 在这时候，内修理观，观于妙法； 外加读诵，以助理观，以前十心（十法成乘），更加坚固，这是第二读诵品。 如《金刚经》及《弥勒论》所说，可见读诵受持大乘经典功德的不可思议。</p>	
	(3) 说法品	<p>讲说大乘经典，既能自利，亦能利他，彼此得益，叫做说法。 《法华经》：“若有受持读诵，为他人说。” 智者大师说：“行者内观转强，外资又著，圆解在怀，弘誓熏动，更加说法，如实演布。 《安乐行》云：‘但以大乘法答。设以方便随宜，终令悟大。’ 《净名》云：‘说法净则智慧净。’《毗昙》云：‘说法解脱，听法解脱。’ 说法开导，是前人得道全因缘，化功归己，十心则三倍转明，是名第三品位。” 在这时候，内修理观，辗转增盛，以大誓愿，更加说法，如实演布，利益他人。 以前十心（十法成乘），更加明显，这是第三说法品。 引《法华经安乐行品》、《净名经》、《阿毗昙》等，所以说明说法的意义。</p>	
	(4) 兼行六度品	<p>随喜、读诵、说法以外，还能兼行六度，所谓布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若。 以此六度，利益他人，理观为正，事行为傍，叫做兼行六度。 《法华经》：“况复有人，能持是经，兼行布施等。” 智者大师说：“上来前熟观心，未遑涉事；今正观稍明，即傍兼利物，能以少施，与虚空法界等，使一切法趣檀，檀为法界。 《大品》云：‘菩萨少施，超过声闻辟支佛上，当学般若，’即此意也。 余五亦如是，事相虽少，运怀甚大。 此则理观为正，事行为傍，故言兼行布施。事福资理，则十心弥盛，是名第四品位。” 在这时候，正观愈明，即兼行布施等六度，以少物施，能令功德与虚空法界同等，但仍以理观为正，六度等为傍，所以名为兼行六度。 以前十心（十法成乘），更加增盛。 这是第四兼行六度品。 《大品》是摩诃般若经，经中广赞般若。 般若即是妙法，即是不思议理性，即是大乘；学般若，即是修理观。</p>	

表 4-13: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六 (五) 六即分六</p>	<p>3、观行即分五</p>	<p>(5) 正行六度品</p> <p>从兼行六度品，进一步，到正行六度品。 《法华经》：“若人读诵，为他人说，复能持戒等。” 智者大师说：“行人圆观稍熟，事理欲融，涉事不妨理，在理不隔事，故具行六度。 若布施时，无二边取着，十法界依正，一舍一切舍，财身及命，无畏等施； 若持戒时，性重讥嫌，等无差别，五部重轻，无所触犯； 若行忍时，生法寂灭，荷负安耐；若行精进，身心俱静，无间无退； 若行禅时，游入诸禅，静散无妨；若修慧时，权实二智，究了通达； 乃至世智治生产业，皆与实相不相违背。 具足解释佛之知见，而于正观，如火益薪，此是第五品位。” 在这时候，理观愈熟，便能涉事不妨理，在理不隔事，所以能正行六度。 行六度时，能以实相融通，一一诸度，无非法界，这是第五正行六度品。 这随喜、读诵、说法、兼行六度、正行六度五品位，是外凡位，圆伏五住烦恼，与别教十信位齐，而复大胜。 从此进修，便登相似即位。</p>
	<p>4、相似即</p>	<p>智者大师说：“相似佛者，念佛相好身，得相似相应；念佛法门身，得相似相应；念实相身，得相似相应。 相似者，二者乃知，渴不掘井，听说何为？ 略举其要，如《法华》中六根清净，即是其相，名相似佛也。” 这是解释相似即佛义。 如铨似金，若瓜比瓠等四句，譬喻相似即位，有似于亲证不思議理性。 相似即位，又名六根清净位，《法华经法师功德品》，广明其相： “若善男子、善女人，受持是法华经，若读若诵，若解说，若书写，是人当得八百眼功德，千二百耳功德，八百鼻功德，千二百舌功德，八百身功德，千二百意功德，以是功德，庄严六根，皆令清净。” “是善男子、善女人，父母所生，清净肉眼，见于三千大千世界，内外所有，山林河海，下至阿鼻地狱，上至有顶，亦见其中，一切众生及业因果报生处，悉知悉见。” “三千大千界中，一切内外，所有诸声，虽未得天耳，以父母所生清净常耳，皆悉闻知。” “以是清净鼻根，闻于三千大千世界，上下内外，种种诸香。” “若好若丑，若美若不美，及诸苦涩物，在其舌根，皆变成上味，如天甘露，无不美者；若以舌根，于大众中，有所演说，出深妙声，能入其心，皆令欢喜快乐。” “得清净身，如净琉璃，众生喜见。其身净故，三千大千世界众生，生时死时，上下好丑，生善处恶处，悉于中现。” “以是清净意根，乃至闻一偈一句，通达无量无边之义，……是人有所思惟，筹量言说，皆是佛法，无不真实。” 眼、耳、鼻、舌、身、意六根，清净明利，至于如此，便是六根清净的相状。 六根清净位，即是十信位，是内凡位。 十信位的名目，和别教相同，而义大异。 初信断见惑，显真理，和藏教初果，通教八人见地，别教初住位齐，证位不退。 二信至七信，断思惑尽，如藏通二教的佛果，别教七住位齐，三界苦、集二谛，断尽无余。 八信至十信，断界内外尘沙惑尽，假观现前，见俗谛理，开法眼，成道种智，和别教八、九、十住，及十行、十回向位齐，证行不退。 从此进修，便登分证即位。</p>
<p>5、分证即</p>	<p>分破无明，分见法性。 智者大师说：“分证佛者，初发心住，一发一切发，发一切功德，发一切智慧，发一切境界，不前不后，亦不一时。 三智一心中得，得如来妙色身，湛然应一切，开秘密藏，以不住法，即住其中。 以普现色身，依众色缘，一音随类，报答诸声，不动真际，群情等悦。 应以三轮度者，能八相成道，具佛威仪，以佛音声方便，而度脱之，况九法界三轮耶！ 初住尚尔，况等觉耶！是名分证佛也。” 这是解释分证即佛义。</p>	

表 4-14: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>5、分证即</p>	<p>从初发心住，发一切功德，一切智慧，一切境界，直至等觉，都是分证即位。从初发心住，便能示现八相成道，具佛威仪，示现十法界身，度脱一切。以后每历一位，辗转增胜，直至等觉。分证即，共有四十一个位次，便是十住、十行、十回向、十地、等觉。这四十一个位次的名目，和别教相同，而义大异。智者大师说：“初发心住发时，三种心发，一缘因善心发，二了因慧心发，三正因理心发，……十番进发无漏，同见中道佛性第一义理，以不住法，从浅至深，住佛三德，及一切佛法，故名十住位。”</p> <p>又：“从十住后，实相真明，不可思议，更十番智断，破十品无明，一行一切行，念念进趣，流入平等法界海，诸波罗蜜，任运生长，自行化他，功德与虚空等，故名十行位也。”</p> <p>又：“十行之后，无功用道，不可思议真明，念念开发，一切法界愿行事理，自然和融，回入平等法界海，更证十番智断，破十品无明，故名回向也。”</p> <p>又：“十地位者，即是无漏真明，入无功用道，犹如大地，能生一切佛法，荷负法界众生，普入三世佛地。又证十番智断，破十品无明，故名十地位也。”</p> <p>又：“等觉地者，观达无始无明源底，边际智满，毕竟清净，断最后穷源微细无明，登中道山顶，与无明父母别，是名有所断者，名有上士也。”</p> <p>初住三心圆发，断一分无明，证一分三德，具佛五眼，成一心三智，初居实报庄严净土，亦复分证常寂光净土，证念不退，与别教初地齐；</p> <p>二位至十住，与别教十地齐；初行，与别教等觉齐；</p> <p>二行，与别教妙觉齐；三行已去，所有智断，别教之人，不知名字。</p>
<p>(五) 六即分六</p>	<p>6、究竟即</p>	<p>智断圆满，名究竟即，便是妙觉极果。智者大师说：“究竟佛者，道穷妙觉，位极于茶，故唯佛与佛，乃能究尽诸法实相，边际智满，种觉顿圆，无上士者，名无所断，无上士者，更无过者。如十五日月，圆满具足，众星中王，最上最胜，威德特尊，是名究竟佛义。”</p> <p>这是解释究竟即佛义。妙觉极果，彻证不思议理性，福智圆满，如十五日月，无有过者，是名究竟即佛。智者大师说：“一切大：理大（一）、誓愿大（二）、庄严大（三）、智断大（四）、遍知大（五）、道大（六）、用大（七）、权实大（八）、利益大（九）、无住大（十），即是前十观成乘，圆极竟在于佛，过茶无字可说。故卢舍那佛，名为净满，一切皆满也。”</p> <p>自初住断一品无明，证一分三德，经十住、十行、十回向、十地、等觉四十一位，断四十一品无明，证四十一分三德。到究竟即位，断四十二品微细无明，永尽究竟，登涅槃山顶，以虚空为座，成清净法身，居上上品常寂光净土，亦名上上品实报无障碍净土，性修不二，理事平等，这是圆教的佛果。</p> <p>藏、通、别三教，都有佛果，然而都是方便，不是真实。藏、通二教的佛果，仅和圆教的七信位齐；别教的佛果，仅和圆教的第二行齐。惟有圆教的佛果，方是真正的佛果。圆教的佛果，尚非别教中人所知，何况藏、通二教的人。真正的佛教——实教，唯是圆教；真正的佛果，唯是圆教的妙觉。佛教徒开始学佛，便志求成佛，既求成佛，就必须明白如何是佛？圆教是真正的佛教，圆教的佛果，是真正的佛果。因此，对于圆教的六即，尤其是究竟佛果，更须明白通晓，方不为权乘、小果，误其真修；曲径、旁蹊，迷其坦道。</p>

表 4-15: (25 表) 第四章、圆教分六

第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十 第一、观不思议境	<p>十乘观法，出于《摩诃止观》，智者大师依《法华经》义而立。</p> <p>所谓十乘观法：一观不思议境，二真正发菩提心，三善巧安心止观，四破法遍，五识通塞，六道品调适，七对治助开，八知位次，九能安忍，十离法爱。</p> <p>用这十种法门，便可以从凡夫地，到佛的涅槃果海。</p> <p>这十种法门的生起是这样的：</p> <p>自己已经了达不思议境界（1），便能发菩提心，悲悯众生（2）；</p> <p>从此修止观法门，以满弘愿（3）；既有弘愿妙行，便能遍破一切障碍（4）；</p> <p>在遍破一切障碍的时候，能知某法是通，应该护持，某法是塞，应该破除（5）；</p> <p>从此自能进修三十七道品（6）；用三十七道品对治惑业，助开妙理（7）；</p> <p>于一切位次，不僭不滥（8）；于一切顺逆苦乐的境界，都能安忍不动（9）；</p> <p>亦不著相似中的法爱（10）。</p> <p>因此，使能超越凡夫地，入菩萨位，趋入如来的涅槃果海。</p> <p>藏、通、别、圆四教，都谈十乘观法，不过有偏圆、深浅的不同。</p> <p>现在是谈圆教的十乘观法。</p> <hr/> <p>观一念心，具足三千性相、百界千如，即空、即假、即中，更不前后，亦不一时，广大圆满，横竖自在。</p> <p>上根的人，正观这不思议境。</p> <p>一念心，是一刹那的五阴识心。</p> <p>五阴、十二入、十八界，本来都是不思议境，但因境界宽广，难以示人，所以就不取十二入、十八界，而但取五阴；五阴中又不取色、受、想、行四阴，而但取识阴。</p> <p>犹如去丈就尺，去尺就寸的取识阴，令人易于修观。</p> <p>指出这一刹那的五阴识心，正是拣去思议心，而专取不思议心；一刹那的五阴识心，当下便是不思议境，更不可离却思议心，而另觅不思议心。</p> <p>所谓不思议境，如《华严经》所说：“心如工画师，造种种五阴，一切世间中，莫不从心造。”种种五明，是说十法界五阴。</p> <p>十法界有三种意义：</p> <p>第一依真谛讲：十法是佛、菩萨、缘觉、声闻、天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱，这十法都是假名，法界是真空，十法依于真空法界，也就当下即是真空法界，是为十法界；</p> <p>第二依俗谛讲：十法是佛乃至地狱，界为界分，佛乃至地狱十法，各有界分，差别不同，是为十法界。</p> <p>第三依中谛讲：佛乃至地狱，当下即是中道第一义谛真如法界，是为十法界。</p> <p>一刹那的五阴识心，具足十法界；十法界中，每一法界，又各各互具十法界，便成百法界；每一法界，又各各具性、相、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等十如是，百法界便具千如是；每一如是，又各各具有三种世间，所谓五阴世间、众生世间、国土世间，这样，就成为三千种世间，所以说：三千性相、百界千如。</p> <p>即一刹那的五阴识心，无不具足这三千性相，百界千如。</p> <p>上面，搬了许多佛法的专门名辞，恐怕读者要怪我，拦路虎太多了。</p> <p>这原是不得已的事，因为要用简短的篇幅，说明深奥烦复的道理，是很不容易的事。</p> <p>现在，再把十如是和三种世间，做一个简单的解释。</p> <p>十如是，出于《法华经方便品》。</p> <p>一如是相，是指外面的相貌，看了外面的相貌，就可以知道它里面是什么。</p> <p>但相有隐显的不同，又有善观相、不善观相的不同。</p> <p>《摩诃止观》引三国的故事说：孙权、刘备、曹操三人，都有做皇帝的相貌，但孙权、刘备二人的相貌，显而易见，曹操的相貌，隐而难知；一切众生的心，都有成佛的相貌，但弥勒菩萨的相貌，显而易见，虽不善观相的人，也知道弥勒菩萨是要成佛的；一切众生的相貌，隐而难知，唯有善于观相的人，方能知道一切众生，都能成佛。</p> <p>二如是性，是指里面的实性，犹如竹木里面，具有火性，虽不可见，遇缘即发；一切众生的实性，即是佛，虽不可见，但能依教修行，可以成佛，如《涅槃经》说：“一切众生，悉有佛性”。</p> <p>三如是体，体是体质，十法界五阴，都是用色、心两法，以为体质，一切众生的色、心，也就是佛的色、心。</p>
---	---

表 4-16: (25 表) 第四章、圆教分六

<p style="writing-mode: vertical-rl; text-orientation: upright;">第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十</p>	<p style="writing-mode: vertical-rl; text-orientation: upright;">第一、观不思议境</p>	<p>四如是力，力是功能力用，犹如有技能力气的人，因为生病，许多技能力气，都用不出来了；其实这些技能力气，并没有失掉，一旦健康恢复，还是能够发挥出来的。</p> <p>一切众生的心，具有佛的功能力用，因为有见思、尘沙、无明等病，所以一切佛的功能力用，都用不出来了；等到见思、尘沙、无明等病治愈后，一切佛的功能力用，就都能发挥出来了。</p> <p>五如是作，作是造作，若离于心，何所造作？ 一切众生的心，能造一切法，所谓是心作佛。</p> <p>六如是因，因是习因，能招习果，也叫做业。 如习善的人，善业愈益增长，习恶的人，恶业也愈益增长。</p> <p>七如是缘，缘是助缘，缘和因不同。 如五谷的种子是因，雨露水土等是缘，五谷的出生，必先有种子的因，和雨露水土的缘。</p> <p>一切众生，以业为因，无明、爱、取，能润于业，令生有芽，这叫做缘。</p> <p>八如是果，果是习果，因为修了习因，以后就必能招感习果；如过去修善业，现在或未来，善业愈益增长，或现在修善业，现在或未来善业愈益增长等。</p> <p>九如是报，报是报果，报果和习果不同，报果是由善恶业因所招感的苦乐果报，习果是由过去的善恶因所招感的善恶业力，前者是异熟果，后者是等流果。</p> <p>十如是本末究竟等，相为本，报为末，初如是相，乃至九如是报，这九如是，都属于事，十究竟等，属于理，九如是的事，即是究竟平等的理，所以名为究竟等。</p> <p>这究竟等，又有三种意义： 一、相为本，报为末，本末都是从缘所生，缘生无性，本末都空，这是依空义而说等； 二、相但有名字，乃至报也但有名字，这些名字，都是假施设有，这是依假义而说等； 三、相即无相，无相而相，非相非无相，乃至报即无报，无报而报，非报非无报，当下便是实相，这是依中义而说等。</p> <p>佛法界，具十如是，乃至地狱法界，也具这十如是。</p> <p>三种世间，一、五阴世间，五阴是色、受、想、行、识，十法界的五阴，各各差别，如佛有佛的五阴，乃至地狱有地狱的五阴； 二、众生世间，五阴和合，成为众生，上自佛界，下至地狱，十法界众生，各各差别； 三、国土世间，国土是众生所依住的境界，佛有佛的国土，乃至地狱有地狱的国土，佛的国土是常寂光，地狱的国土是铁床铜柱，十法界国土，各各差别。</p> <p>佛法界具三种世间，乃至地狱法界，也具这三种世间。</p> <p>一刹那的五阴识心，具足三千性相、百界千如，即此不思议妙境，成不思议妙观，境观不二。</p> <p>然而境则是一，而观有三，三观谓空观、假观、中观，既是境观不二，便成三一互融。一境融于三观，故非前后；三观融于一境，故非一时。 不前后，则非纵；不一时，则非横。 言语道断，心行路绝，是为不思议境。</p> <p>这不思议境，四圣六凡，情与无情，无处不有；而复世出世间，染净色心，无法不具。所以《法华文句》中说：“横周法界之边际，竖彻三谛之源底。” 上根人，但观不思议境便登初住。 为中下根，复论以下九乘。</p>
		<p style="writing-mode: vertical-rl; text-orientation: upright;">第二、真正发菩提心</p>

表 4-17: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>第二、真正发菩提心</p>	<p>三、虽知众生如如佛如，而誓度如佛如的众生，虽知烦恼如实相，而誓断如实相的烦恼，这是约中谛说。 若见有众生可度，见有烦恼可断，便堕爱见大悲，非解脱道，所以须依真谛而观空；若偏观空，不见有众生可度，不见有烦恼可断，又著于空。 若著于空，诸佛所不化，所以必须依俗谛而观假； 若但见空、有二边，便违中道，所以必须依中谛而观中。 如鸟飞空，不住于空，亦无迹可寻，虽空而度，虽度而空，亦复虽空而断，虽断而空，是为真正发菩提心。 又既识不思議境，了知一乐一切乐。 我与众生，虽知求乐，而不识乐因，如把瓦石当做了如意珠，萤火当做了日月光，所以虽长劫求乐，乐不可得。 今既了解，便起大慈与乐的心，发两誓愿，所谓：“法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成”。 这两誓愿，也要分三谛来说明： 一、虽知法门永寂如空，而誓修如空的法门，虽知佛道无所有，而誓成无所有的佛道，这是约真谛说； 二、虽知法门无量，而誓修无量的法门，虽知佛道无上，而誓成无上的佛道，这是约俗谛说； 三、虽知法门非修非不修，而誓修非修非不修的法门，虽知佛道非证非得，非不证得，而誓愿以无所证得，而证而得，这是约中谛说。 若见有法门可修，见有佛道可成，是名有见； 不见有法门可修，不见有佛道可成，是名空见； 如是二见，都是邪见，所以必须依三谛而修三观。 虽空而修，虽修而空，亦复虽空而成，虽成而空，是为真正发菩提心。</p>
<p>(六) 十乘观法分十</p>	<p>第三、善巧安心止观</p>	<p>体不思議妙境，常恒寂然，这是定，寂而常照，这是慧。定即是止，慧即是观。这里，还须分别所安和能安。所安是法体，即是不思議妙境；能安是寂照。 若知烦恼生死，本性清静，这是寂，也就是止。如《摩诃止观》说： “无明痴惑本是法性，以痴迷故，法性变作无明，起诸颠倒善不善等。 如寒来结冰，变作坚冰；又如睡来，变作有梦。 今当体诸烦恼，即是法性，不一不异。 虽颠倒起灭，如旋火轮，不信颠倒起灭，唯信此心，但是法性，起是法性起，灭是法性灭，体其实不起灭。 妄谓起灭，只指妄想，即是法性，以法性系法性，以法性念法性，常是法性，无不法性时。 体达既成，不得妄想，亦不得法性，還元返本，法界俱寂，是名为止。 如此止时，上来一切流转皆止。” 若知烦恼生死，本性如空，这是照，也就是观。 如《摩诃止观》说： “观者谓观察无明之心，上法性，本来皆空，下等一切善恶妄想，皆如虚空，无二无别。 譬如劫尽，从地上至初禅，炎炎无非是火。 又如虚空藏菩萨所现之相，一切皆空，如海慧初来，一切皆水。 介尔念起，所念念者，无不即空，空亦不可得。 如前火木，能使薪然，亦复自然（自烧），法界洞朗，咸皆大明，名之为观”。 这是说明能安的寂照——止观。 又烦恼生死，即是法性，即是不思議妙境，能安即所安。 所安是法界体——不思議妙境；能安是法界用——寂照。 安心止观，分为二门：一是教他，二是自行。 教他又有二种：一是圣师，二是凡师。 所教的人，又有二类：一信行人，二法行人。 要须听法而悟，这是信行人。要须思惟而悟，这是法行人。 长劫闻法，便成信行种子，长劫坐禅，便成法行种子。</p>

表 4-18: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第三、善巧安心止观</p> <p>第四章、圆教分六</p> <p>(六) 十乘观法分十</p>	<p>第三、善巧安心止观</p>	<p>法行人根利，因为他能自己观法而得开悟，信行人根钝，必须从他人处闻法方得开悟；也可说信行人根利，一闻便悟，法行人根钝，必须历法观察方得开悟；也可说各有利钝，信行人闻慧利修慧钝，法行人修慧利闻慧钝。自行也有信行、法行二类。</p> <p>信行人，宜修观，法行人，宜修止，然而也不一定。</p> <p>教信行人，用四悉檀说止观法，有八番；若信行人转为法行人，亦用四悉檀说止观法，也有八番，便成十六番。</p> <p>教法行人，用四悉檀说止观法，有八番；若法行人转为信行人，亦用四悉檀说止观法，也有八番，也成十六番。二个十六，便成三十二番安心。</p> <p>教他有三十二番安心，自行例此，也有三十二番安心，便成六十四番安心。</p> <p>又闻思二慧，互相资发，信行人虽宜闻法，亦须取资于坐禅，法行人虽宜坐禅，亦须取资于闻法，就相资中，也用四悉檀说止观法，论转不转，亦有三十二番安心；教他如此，自行亦然，亦成六十四番，二个六十四，便成一百二十八番安心。</p> <p>再用三番止观，和一心止观乘起来，便成五百十二番安心。</p> <p>《摩诃止观》中，说得很详细，能用这五百十二番安心止观，教他或自行，这才是善巧安心止观。</p> <p>得鸟者网之一目，而不可以一目的网得鸟。</p> <p>众生所修者，只是无量法门中的一个法门，而不可用一个法门去度众生。</p> <p>因为众生的心行，各各不同，或多人同一心行，或一人多种心行，所以不论教他或自行，都须要明白种种法门，来善巧安心。</p>
	<p>第四章、破法遍分三</p>	<p>法性清净，不合不散，言语道断，心行处灭，原不可说破与不破。</p> <p>但因一切众生，多颠倒，少不颠倒，破其颠倒，令不颠倒，所以要遍破诸法。</p> <p>上面已说善巧安心止观，若真能善巧安心，定慧即当开发，定慧开发，则不须再讲遍破诸法；唯有欲善巧安心，而不能相应，于是就须要以即定之慧遍破一切颠倒，所以接著要讲破法遍。</p> <p>然破法要依门，门有多种：有以文字为门，有以观行为门，有以智慧为门，有以理为门。现在不论后三门，但论文字一门。</p> <p>文字门即是教门，教有四教：谓藏教、通教、别教、圆教，现在且置前三教，但说圆教。</p> <p>圆教中又有四门，谓有门、无门、亦有亦无门、非有非无门，现在且置余三门，但说无门。</p> <p>无门，即是空无生门，即用空无生一门，便可以遍破诸法。</p> <p>依空无生门破法，有三种：</p> <p>(一) 从假入空破；(二) 从空入假破；(三) 两观为方便，得入中道破。</p>
<p>第四章、破法遍分三</p>	<p>1、从假入空破分二</p> <p>(1) 见假</p>	<p>假有二种：一、见假；二、思假。</p> <p>破见假以入空。见是见惑，有单四见、复四见、具足四见等。</p> <p>于一见中，又有五利使、五钝使，所谓身见、边见、邪见、戒取、见取，是五利使，贪、瞋、痴、慢、疑，是五钝使，历三界成八十八使。</p> <p>乃至六十二见，一百八见等，每一见各具八十八使。</p> <p>见惑的名相，已见于藏教章中，现在不再谈。</p> <p>这许多见惑，凡夫误认为真，其实都是假的。</p> <p>假有三种：1 因成假、2 相续假、3 相待假。</p> <p>1、因成假。因了其他因缘而生起的，叫因成假。</p> <p>例如因了内六根、外六尘而生起一念的心，这一念心完全因内六根、外六尘而生起，本无实体，叫因成假。</p> <p>2、相续假。前念后念，相续不断，叫相续假。</p> <p>例如一念的心，刹那相续，生灭不住，本无实体，叫相续假。</p> <p>3、相待假。待有而有，待无而有，叫相待假。</p> <p>例如待于无心，而知有心，此心非实，待无而有，叫相待假。</p> <p>现在姑举破单四见中的有见以入无生门。</p> <p>例如有人执一念心为有，便堕有见，即须破除。</p>

表 4-19: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十 第四章、破法遍分三</p>	<p>1、从假入空破分二 (1) 见假</p>	<p>先从因成假破，用龙树菩萨《中论》所说“不自生、不他生、不共生，不无因生”四句，破令尽净，便入无生门。</p> <p>怎样破法呢？谓观此一念心，为从根生？为从尘生？为根尘共生？为离根尘生？若从根生，根中有心故生心？根中无心故生心？根中若是有心，则根中便有二物，一是根，二是心；若说根和心即是一物，这样便是把事实混乱了；又根是能生，心是所生，若根即是心，那么弄成能生即是所生，能所也分不出来；</p> <p>根中若是无心，无心而能生出心来，那么一切无心之物都应生出心来，一切无心之物，既不能生出心来，可知根中无心，也就不能生出心来；</p> <p>如此推求，知一念心，不从根生。</p> <p>若言心从尘生，今问此尘是心故能生心？非心故能生心？尘若是心，既已非尘，又变成心自生心，还同根生破；尘若非心，非心又何能生心；如此推求，知一念心，不从尘生。</p> <p>若言根尘合生，若根与尘，各各能生心，则不合亦能生心，各既不生，合又何能生？</p> <p>如此推求，知一念心，不从共生。若言无因缘生，既无因缘，又何能生？</p> <p>如此推求，知一念心，不从离生。这是推因成假破有见入无生门。</p> <p>若不能于此悟入无生，即转从相续假破。谓此一念心，为前念灭故后念生？为前念不灭故后念生？为前念亦灭亦不灭故后念生？为前念非灭非不灭故后念生？若言前念灭故后念生，前念灭中有生故后念生？前念灭中无生故后念生？</p> <p>若前念灭中有生故后念生，既说前念灭，灭法中何得有生法；纵使灭法中有生法而能生后念，那么便是前念生故后念生，而不可说前念灭故后念生；若前念灭中无生故后念生，既无有生，何能生后念。</p> <p>若言前念不灭故念生，便成念自生念，前念既不灭而能生后念，那么一念中便有了两念，一是不灭的前念，二是所生的后念，当然没有这种道理；若说前念即是后念，却又弄成能所不分，也就混乱了事实。</p> <p>若言前念亦灭亦不灭故后念生，灭和不灭，二法相违，既灭就不可说不灭，若不灭不可说灭，若前念中自有二法，谓一是灭法，二是不灭法，灭和不灭二法合故能生后念，那么就变成共生了；</p> <p>若是共生，那么须灭和不灭二法各各能生，共方能生，若各各能生，又成二生，便成了二个后念，若各各不能生，共当然也就不能生。</p> <p>若前念非灭非不灭故后念生，为有此非灭非不灭？为无此非灭非不灭？若有此非灭非不灭，便是有因，既是有因，即同前破；若无此非灭非不灭，便是无因，既无于因，又何能生？</p> <p>这是推相续假破有见入无生门。</p> <p>若再不能于此悟入无生，即转从相待假破。谓此一念心，为待于无生而生？为待有生而生？为待亦有生亦无生而生？为待非有生非无生而生？若待无生而生心，有此无生？无此无生？若有此无生，便成有生，可得谓无？若无此无生，既无此无生，又何所待？</p> <p>若待于无而能生心，那么一切龟毛兔角，都应该能生出心来了。</p> <p>若持有生而生心，那么从生有生，即成二心；又持有生而生心，生和生是相同的，何名相待？</p> <p>凡物总是相异，方可相待，如待短而有长，待东而有西，不应长自待长，西自待西。</p> <p>若待亦有生亦无生而生心，有生、无生是二法，若二法各各能生心，便成二心，各各不能生心，则合亦不能生心。</p> <p>若待非有生非无生而生心，既非有生非无生，便是无因缘，从因缘求，尚不可得一念心的生处，何况从无因缘求而当可得？既无因缘，何能生心？</p> <p>这是推相待假破有见入无生门。</p> <p>如此破有见后，若转堕入无见，再当从三假推破；乃至亦有亦无见、非有非无见；乃至复四见、具足四见等，都要这样的推破。是为破见假以入空。</p>
--	-----------------------------	--

表 4-20: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十 第四、破法遍分三</p>	<p>1、从假入空破分二 (2) 思假</p>	<p>破思假以入空。 思是思惑，思惑是贪、瞋、痴、慢，欲界具有四种，色、无色界但有贪、慢、痴三种，历三有十种思惑。 三界共分九地，地地有九品思惑，合为八十一品思惑。 思惑的名相，已见于藏教章中，现不再谈。 这些思惑，也要用三假推破，入无生门。 现在姑举破欲界贪以入无生门。 例如有人贪欲炽盛，无法调伏，即须破除。 先从因成假破，谓此一念贪欲心，为从根生？为从尘生？为根尘合生？为离根尘生？ 若从根生欲心，那么未对尘时，根应自能生欲，而不对尘，根实不能生欲，故知欲心，不从根生。 若从尘生，尘本非我，纵能生欲，与我何干；又尘和心异，何能相生？故知欲心，不从尘生。 若根尘合生，应生两心；又各各既不生，合亦不生；故知欲心，非根尘合生。 若离根尘生，既离根尘，便无所有，无所有而能生，便是无因生，无因不能生，故知欲心非离根尘生。 这是推因成假破欲界贪入无生门。 若不能于此悟入无生，即转从相续假破。谓此欲心，为前念灭故生？前念不灭故生？前念亦灭亦不灭故生？前念非灭非不灭故生？ 若前念灭故生，前念已灭，已灭便无，无又何能生后念？ 若前念不灭故生，前念尚在，后念又何能生？ 若前念亦灭亦不灭故生，灭和不灭，二法相违，相违不能生。 若前念非灭非不灭故生，既非灭不灭，便无所有，无又何能生。 这是推相续假破欲界贪入无生门。 若再不能于此悟入无生，即转从相待假破。谓此欲心，为待有生而生？为待无生而生？为待亦有生亦无生而生？为待非有生非无生而生？ 若待有生，从有生有，何名相待。若待无生，既无所有，又何所待？ 若待亦有生亦无生，有无相违，以何为待？ 若待非有生非无生，既非有无，即是无因，无因何待？ 这是推相待假破欲界贪入无生门。 如此破一品思惑，即显一分真明，辗转破欲界九品贪欲，乃至破欲界九品瞋、痴、慢，也用此法；乃至色界四地三十六品贪、痴、慢，无色界四地三十六品贪、痴、慢，都要这样的推破。 是为破思假以入空。</p>
<p>2、从空入假破</p>		<p>从空入假，有五种因缘： 一慈悲心重，二忆本弘誓，三智慧猛利，四善巧方便，五有大精进力。 具足这五种因缘，才能从空入假，弘济众生。 唯有菩萨能够这样，二乘之人，但能从假入空，而不能从空入假。 从空入假有三种方法：一知病，二识药，三授药方法。 一、知病，谓知见、思两病。知见病，要知见的根本。 见的根本，便是我见，从我见本，起无量见，我见若去，诸见自亡。 又知起见因缘，因缘不同，如众生的根性、形貌、居处、嗜欲等千差万别，所造的业，也是千差万别，这些都是起见的因缘。 又知起见久近，谓知种种见，或从此世起，或从近世起，或从远世起，或当于未来方盛。 又知见惑重数：从一有见，分出三假，又从三假，分出四句，便成十二句；合四悉檀，便成四十八悉檀；又一悉檀分出性空相空，四十八悉檀便成九十六句；一一句各有止观，九十六句便成一百九十二句； 一百九十二句加前性空相空九十六句，再加四十八悉檀，再加根本十二句，便成三百四十八句； 再乘信行、法行、信行转法行、法行转信行的四种人，合有一千三百九十二句。</p>

表 4-21: (25 表) 第四章、圆教分六

<p style="writing-mode: vertical-rl; text-orientation: upright;">第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十 第四、破法遍分三</p>	<p style="writing-mode: vertical-rl; text-orientation: upright;">2、从空入假破</p>	<p>但一有见，便有这许多，无见、亦有亦无见、非有亦无见也如是，四见便有五千五百六十八句。</p> <p>复四见也如是，具足四见也如是，三种四见，便有一万六千七百零四句。</p> <p>再加一绝言见，亦有一千三百九十二句，便成一万八千零九十六句。</p> <p>所破的见病已如此之多，能破的法门也有如此之多，能所合论，便有三万六千一百九十二句。</p> <p>自行如此，化他也如此，自行化他合论，则有七万二千三百八十四句。</p> <p>更约六十二见，八十八使等，则有无量无边，不可穷尽。</p> <p>于此诸见，无不明了，是为知见病。</p> <p>又要知思病。要知思的根本，思以痴为本。</p> <p>又知起思因缘，又知起思久近，又知思惑重数。思惑的重数，九地有八十一品思惑。初一品有三假四句，便成十二句。一句有信解、见得，各用四悉檀，成八句。</p> <p>信行、法行、信行转法行、法行传信行，四种人各有八句，便成三十二句。</p> <p>一句有三十二句，十二句便有三百八十四句。</p> <p>一一句又有性、相二空，便成七百六十八句。</p> <p>七百六十八句加前三百八十四句，成为一个一百五十二句。</p> <p>再加根本十二句，则成一千一百六十四句。</p> <p>初一品思惑，有这许多重数，九品思惑，便有一万零四百七十六句。</p> <p>欲界九品思惑有这许多重数，三界九品思惑，便有九万四千二百八十四句。</p> <p>所破如此，能破亦然，能所合论，便有十八万八千五百六十八句。</p> <p>自行如此，化他如此，自行化他合论，则有三十七万七千一百三十六句。</p> <p>若再详细推论，一一品中，又有无量品，品品之中，又有三假四句等，则有无量无边，不可穷尽。</p> <p>于此诸思惑，无不明了，是为知思病。</p> <p>二、识药。</p> <p>病有无量，药亦无量，略言有三：一世间法药，二出世间法药，三出世间上上法药。</p> <p>世间法药，谓三皈、五戒、十善、四禅、四无量心等，又如儒教所说仁、义、礼、智、及种种善法，于世间虽然有利益，然而世间法药，虽能利人，不能令人究竟解脱，所以还须要用出世间法药。</p> <p>出世间法药，如一行三昧、定慧、三解脱、四念、五力、六度、七觉、八正道、九想、十智等，无量无边，一一法药，有种种名相，种种功用。</p> <p>出世间上上法药，约止观而论，一法为药，即一实谛；二法为药，即是止观；三法为药，即三三昧；四法即四念处，五法即五根，六法即六念，七法即七觉分，八法即八正道，九法即九想，十法即十智，乃至恒沙法门，菩萨于此，无不了知。</p> <p>三、授药方法。</p> <p>既知一切众生病，识一切法门药，便当应病授药。若众生没有出世机，便授以世间的药。</p> <p>而出世之机，又存下根、中根、上根、上上根的分别，下根授以生灭四谛的药，中根授以无生四谛的药，上根授以无量四谛的药，若遇上上根，便授无作四谛的药。</p> <p>每一种药，又都分有、无、亦有亦无、非有非无四门，对四种根，便成十六门。</p> <p>这样知一切病，识一切药，应一切机，是为破空以入假。</p>
		<p style="writing-mode: vertical-rl; text-orientation: upright;">3、两观为方便，得入中道破</p>

表 4-22: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六</p>	<p>3、两观为方便，得入中道破</p>	<p>二观法性。 前观无明，或生一种解，得一种定，便决定以为无明即是法性，这样计著于法性，还是迷而不悟，便应转观法性。 观此法性，为从无明灭生？为从无明不灭而生？ 为无明亦灭亦不灭而生，为无明非灭非不灭而生？ 用这四句来推破，即同前相续假中所说。 三观真缘。若依前法修观，便执有中道观智，能破无明，能看法性，还名为障，再当推破。 便观此中道观智，待谁而有？为待于智？为待无智？为待亦有智亦无智？ 为待非有智非无智？用这四句来推破，即同前相待假中所说。 用这三番推破，便可以正破无明，亲看法性，得入中道。 以上所说，是依圆教空无生门，遍破一切法。 即空无生一门已能如此，其余有门、亦有亦无门、非有非无门，也都能遍破一切法。 教门如此，观门、智门、理门，也都能如此遍破一切法，这叫做破法遍。 在十乘观法中，这一法讲得最多最详。 但本文所说，还不及《摩诃止现》原文的十分之一，其中义理，也都没有全部发挥出来，不过先做个引端，并且加以简明的复述而已！ 看了这篇文章，也可以略知法门的深广，和烦恼的众多。 修佛法原不是件简单的事，必须要运广大心，发长远心，遍法界修，尽未来际修，纵遇困难，也必须要以坚忍强毅的精神，逐渐克服，决不可见难便退。 若是遇著小小困难便低头了，这是不够学佛的。 还有，看了通途教理的艰难、烦复，相反地，更可以显出净土法门的简易、径捷，这一个特别法门，更希望大家要加以留意。</p>
<p>(六) 十乘观法分十</p>	<p>第五、识通塞</p>	<p>通是通达，塞是阻塞。若能照前面所说的修学，遍破一切颠倒，便可以通入无生。若仍不能通入无生，那么可以知道这里面一定还有阻塞。 因此，就必须明白认识：什么是通达法？什么是阻塞法？ 于通达法，须加意护持，于阻塞法，须彻底破除，然后方可以令无塞不通，通入无生。若论通塞，可分为横竖两种：先讲横的通塞。 横的通塞是： 苦、集二谛为塞，苦是集的因，集是苦的果，这是生死的因果，所以为塞； 道、灭二谛为通，道是灭的因，灭是道的果，这是涅槃的因果，所以为通； 这是依四谛论通塞。 无明缘行、行缘识、识缘名色，乃至有缘生、生缘老死，这十二因缘连环不断，造成生死因果，是名为塞； 无明灭则行灭、行灭则识灭、识灭则名色灭，乃至有灭则生灭、生灭则老死灭，十二因缘既灭，解脱生死，得证涅槃，是名为通； 这是依十二因缘论通塞。 悭贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴，名为六蔽，障蔽行人，不得明心见性，了生死，是名为塞； 布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，名为六度，能度行人，离生死此岸，到涅槃彼岸，是名为通； 这是依六度论通塞。这是横的塞。 再讲竖的通塞。竖的通塞是：见思惑，分段生死，是名为塞； 从假入空观，能破见思惑，出分段生死，是名为通。 尘沙惑，方便土的变易生死，是名为塞； 从空入假观，能破尘沙惑，出方便土的变易生死，是名为通。 无明惑，实报土的变易生死，是名为塞。 中道正观，能破无明惑，出实报土的变易生死，是名为通。这是竖的通塞。 又有两种通塞：一种是通途的通塞，一种是别相的通塞。 通途通塞，是以所破为塞，能破为通。 如以布施破悭贪，布施是能破，是通，悭贪是所破，是塞；</p>

表 4-23: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六 (六)十乘观法分十</p>	<p>第五、识通塞</p>	<p>又如以中道正观破无明，中道正观是能破，是通，无明是所破，是塞。别相通塞，于能破之通，起心生著，即成为塞，心不生著，是名为通。如布施能破悭贪，本来是通，若心著于布施，布施即成为塞，心不著于布施，方名为通；又如中道正观能破无明，本来是通，若心著于中道正观，虽中道正观，亦成为塞，心不著于中道正观，方名为通。对于阻塞的地方，须破除令通达。于通达的地方，若生起执著，仍名为塞，还须破除。于塞得通，通须护持；于通起塞，塞须破除。这样节节检校，破塞成通，并没有一种固定的方法，要须善巧方便，念念检点，破一切阻塞，入无生门。</p>
	<p>第六、道品调适</p>	<p>道品是三十七道品，即是：四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉支、八正道。调适是调停适当。若能遍破诸法，明识通塞，应该可以入无生门。若再不能悟入无生，就须要修三十七道品，来调停适当，令疾与真法相应，入无生门。真法是无漏，道品是有漏，虽是有漏，却能作无漏方便，修习有漏道品，调停适当，可以证得无漏真法。涅槃城有三门，所谓空门、无相门、无愿门，这三门，是涅槃的近因；三十七道品是行道法，修学三十七道品，可以通到空、无相、无愿等三门，是涅槃的远因。为了这个缘故，所以须用道品来调停适当。道品可分四种：一是约当分论道品，二是约相摄论道品，三是约位次论道品，四是约相生论道品。约当分论道品，如说：当依四念处得道。又说：四念处道场。又说：四念处是摩诃衍。四念处如此，其余道品也都是如此。这些都是依道品的当其自分而说，并没有调停道品，令其适当的意思。约相摄论道品。如四念处之一，身念处一品，即能含摄其他念处、正勤、如意足、根、力、觉支、正道等三十六品；其他三十六道品，也各各能互相合摄三十六道品。这是依道品的互相含摄而说，也没有调停道品，令其适当的意思。约位次论道品。如四念处是外凡位，四正勤是暖位，四如意足是顶位，五根是忍位，五力是世第一位，八正道是见道位，七觉支是修道位。这是依道品所证的位次而说，也没有调停道品，令其适当的意思。约相生论道品。如修四念处，便能生起四正勤，修四正勤便能发起四如意足，修四如意足，能生起五根，修五根能生起五力，修五力能生起七觉支，修七觉支能证入八正道。这样互相连带生起，便含有善巧调停，令其适当的意思。这是约相生论道品，也就是道品调适。现在略明修无作身念处成一心三观的方法，其余可以类推。《大品般若》：“念处是法界，摄一切法，一切法趣念处，是趣不过。”这是说念处一法，即同法界，摄一切法，一切法趣入于念处，即念处一法，具一切法。《法华经》说：“一切种相体性，皆是一种相体性。”一切种相体性，是指人、天、声闻、缘觉、藏教菩萨、通教菩萨、别教菩萨，一种相体性，即是佛性。照这样说，便成即身念处一法，具一切法，即身念处，是名佛性，人、天诸乘，即身念处，但修身念处一法，便可成佛。若观法性因缘生故，一种一切种，即佛性是人天诸乘。一色一切色，身念处即一切法；若观法性空故，一切色一色，一切法即身念处；一空一切空，身念处空，一切法皆空。若观法性假故，一色一切色，身念处即一切法；一假一切假，身念处假，一切法皆假。若观法性中故，非一非一切，双照一一切，非身念处，非一切法，亦即身念处，即一切法；一切非空非假，双照空假，身念处非空非假，双照空假，一切法皆非空非假，双照空假。以上以身念处即佛性，作如是观。佛法界身有如是妙，其他九法界身，亦复如是。身如是，受、心、法，亦复如是。念处如是，正勤、如意足、根、力、觉支、正道，无不如是。能这样修无作三十七道品，便可以与真法相应，入无生门。</p>

表 4-24: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十</p>	<p>第七、对治助开</p>	<p>根利的人，无诸遮障，易入无生门，证得涅槃，不须对治。 即使有遮障，只要一心专注，亦不能为障，不须另修助道法门，助开圆理。 唯于钝根障重的人，因为根钝、故不能开无生门，障重、故不能一心专注修习妙观，于是就须要另修助道，对治遮障，助开圆理，入无生门。 助道法门很多。 如人修妙观，为慳贪、破戒、瞋恚、懈怠、散乱、愚痴六蔽所障，就要修布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧的六度来对治。 这六度法门，能对治遮障，助开圆理，便是助道法门。 在对治时，必须善巧斟酌，蔽有厚薄，病有强弱。 如用布施来对治慳贪，慳贪即去，那么对治已发生了功效。 设若行人好修布施，或不好修布施，或布施心生，或布施心不生，或慳贪即去，或慳贪不去，或能以布施助开圆理，或不能助开圆理，那么就须善巧斟酌，或用对、或用转、或用兼、或用具、或用第一义等种种方法。 什么叫对？就是以布施对治慳贪，持戒对治破戒等。 设若这一个办法无效，那么就用转的办法。 什么叫转？就是以布施对治慳贪无效，就转用持戒来对治，持戒无效，再转用忍辱来对治，如是历用六度对治一蔽，一一蔽都须转用六度，这就叫转。 如果这一个办法仍归无效，那么就用兼的办法。 什么叫兼？就是以布施对治慳贪无效，就以布施兼持戒两度，对治慳贪一蔽，或以布施、持戒、忍辱三度对治慳贪一蔽，乃至以五度对治一蔽，这就叫兼。 如果这一个办法还是无效，那么就用具的办法。 什么叫具？具是具用六度，对治一蔽。 什么叫第一义？唯观无相真如寂理，治一切蔽，名第一义。 以六度治六蔽，若以为六度只是事相法门，还是不能助开圆理，入无生门。 要知道一一度都是不思议法，摄一切法。 六度即是佛性，六度即是摩河衍。 即一布施，便摄三十七道品、调伏六根、十力、四无所畏、十八不共法、六通、三明、四摄、四辩、陀罗尼、三十二相、八十随形好等及一切法。 布施如是，一一度皆如是，能如是知，如是观，如是修，便能破诸遮障，助开圆理，入无生门。</p>
<p>第八、知位次</p>	<p>第八、知位次</p>	<p>既修事善，助开圆理，必可证入无生。 但若不知位次，起增上慢，未得谓得，未证谓证，仍要堕落。 如有比丘得第四禅，自以为已证阿罗汉果，临终，阴境现前，遂生邪见，毁谤佛法，谓证阿罗汉果，不断后有，因此，堕于地狱。 又如魔与菩萨授菩提记，初发心菩萨不知是魔来授记，信受魔说，于记取著，起增上慢，便成魔眷。 所以必须明知位次，无所冒滥，不生增上慢心，方可入道。 圆教的位次，在六即一章中已有详细说明，不必复述。 初住以去，已破无明，已见佛性，决没有再起增上慢的过失，所以要明知位次，还是在初住以前的事。 初住以前，是五品与十信。五品是随喜、读诵、讲说、兼行六度、正行六度。 初随喜品又有五悔法门，这是入佛法的初门，最为重要。 在知位次中，最需要勤修五悔。 五悔是忏悔、劝请、随喜、回向、发愿。 怎样忏悔呢？ 智者大师说：“忏名陈露先恶，悔名改往修来。佛智遍照，佛慈普摄，我以身口，投佛足下，愿世间眼（指佛），证我忏悔。 我无始无量遮佛道罪，无明所逼，不识正真（指佛法），从三界系，动身口意，起十恶罪，三宝六亲，四生五道，作不饶益事，破发三乘心人，造五、七逆，自作教他，见作随喜，应现生后，受诸苦恼。 如三世菩萨求佛道时忏悔，我亦如是。（自佛智遍照到这里，都是行者对佛忏悔的话）。 伤已昏沉，无智慧眼，发是语时，声泪俱下，至诚真实，五体投地，如树崩倒摧折我人（摧破折伏我人之见），众恶倾殄（诸恶消灭），是名忏悔。”</p>

表 4-25: (25 表) 第四章、圆教分六

<p>第四章、圆教分六 (六) 十乘观法分十</p>	<p>第八、知位次</p>	<p>怎样劝请呢? 劝请有二项: 一是请转法轮, 二是请佛住世。 智者大师说: “佛若说法, 众生得涅槃证, 设未得者, 且令受世间乐。 佛若普许, 则一切得安 (一切众生皆得安乐), 我预一切罪苦亦除 (自己的罪苦也得消灭), 如遍请雨, 我有少田, 自沾甘润。” 这是请转法轮。 “我今请佛, 饶益众生。如大炬火, 莫止变化之心, 久住安隐, 度脱一切。” 这是请佛住世。 怎样随喜呢? 智者大师说: “随喜者, 名为庆彼。 佛既三转法轮 (劝转、示转、证转), 众生得三世利益 (过去、现在、未来), 我助彼喜; 又我应劝化令其生善, 其善自生, 是故我喜; 喜三世众生福德 (人天福德) 善、三世三乘无漏善、三世诸佛从初心至入灭一切诸善, 我皆随喜, 亦教他喜。 如买、卖香、傍观, 三人同熏 (买香、卖香、傍观的人, 三人同得熏受香气), 能化、受化及随喜者, 三善均等。 观众生惑, 甚可悲伤, 观众生善, 应大恭敬, 心常不轻, 深知众生具正、缘、了 (正因、缘因、了因三因佛性, 一切众生, 悉皆具足), 即虽未发, 会必应生, 故敬之如佛。 何者? 未来诸世尊, 其数无有量也。此深是随喜意也。” 怎样回向呢? 智者大师说: “回向者, 回众善向善提。一切贤圣, 功德广大, 我今随喜, 福亦广大。众生无善, 我以善施, 施众生已, 正向善提。” 又: “不取不念, 不见不得, 不分别能回向者、所回向处, 诸法皆妄想, 和合故有, 一切法实不生, 无已、今、当生, 无已、今、当灭, 诸法如是, 我顺诸法, 随喜回向, 如三世诸佛所知、所见、所许, 是名真正回向, 亦名最上具足大回向。” 怎样发愿呢? 智者大师说: “发愿者, 誓也。……二乘生尽, 故不须愿。 菩萨生生化物, 须总愿别愿, 四弘是总愿, 法藏 (弥陀四十八愿)、华严 (普贤十大愿王) 所说一一善行陀罗尼, 皆有别愿。” 若能勤行五悔, 助开观门, 一心三谛的道理, 豁然开朗, 如对明镜, 于一切色像了了分明。 于一念中, 圆解成就, 正信坚固, 无能移动, 这便是第一随喜品。 从此进修, 便可进入第二读诵、第三讲说、第四兼行六度、第五正行六度诸品。 五悔法门以忏悔为首, 行人要进入佛门, 必须先从忏悔入。 这五悔法门, 非但初随喜品要这样修习, 自因位之初, 到因位之极, 都需要这样修习。</p>
	<p>第九、能安忍</p>	<p>既已明知位次, 再能安忍内生的逆缘, 便可以从五品位, 进入十信位。 内生的逆缘是烦恼业等, 从内来破, 当用内三术对治, 便是观烦恼等业等当体即空、即假、即中。 能用这内三术, 决定可以对治内生的逆缘。 要从五品位进入十信位, 对治内生的逆缘, 是极为重要的事。</p>
	<p>第十、离法爱</p>	<p>已修观不思議境乃至能安忍的九法, 应可从五品位, 进入十信, 而登圆教初住。 在十信相似位中, 得六根互用的功德, 如眼根能作耳、鼻、舌、身、意的五根佛事, 耳根也能作眼、鼻、舌、身、意的五根佛事, 鼻根、舌根、身根、意根, 也各各能作其他五根的佛事, 这是六根互用。 又初信破见惑, 七信破思惑, 十信破尘沙惑。 若爱著这十信相似位的功德, 不求胜进, 便不得进登初住, 名为顶堕。 虽名为堕, 其实也不会再堕落到凡夫、二乘位去。 不过, 没有进步, 便名为堕。 犹如帆船, 中途风息, 不进不退, 名为顶堕。 若破法爱, 便登初住, 分身百界, 示现成佛。 所谓“成就慧身, 不由他悟。”“初发心时, 便成正觉。”所有功德, 唯佛能知。 初住破一品无明, 证一分法身, 从此破四十二品无明, 证四十二分法身, 登妙觉位, 这都是法身大士的境界。 教中所论进修次第, 乃是从凡夫地到初住位所用。 初住已去, 就不需要再用这些方法了。</p>

表 5-1: (2 表) 结论

结论	<p>以上把藏、通、别、圆四教的教义，约略的叙述过了。 这里虽同时举出藏、通、别、圆四教，并不是四教并重，其归重实在圆教。 既以圆教为重，那么就只谈圆教好了，何必又要兼谈前三教呢？ 这两层道理： 第一，谈前三教，正是做圆教的阶梯。 因为圆教的教法、谛理、观行、果法，都极精深微妙，若不谈前三教，便谈圆教，就会令人不易明白。 必须先谈前三教，然后再谈圆教，那么圆教的教法、谛理、观行、果德，才能彻底弄清楚。 举劣所以显胜，烘云所以托月，为了这个道理，所以必须同时并谈四教。 第二，谈前三教所以防止迂曲，谈圆教所以直示正途。 若只谈圆教，不得意的人，会落入藏、通、别三教之中而不自知。 现在先谈前三教，令人明白这些虽是佛法，但都是迂曲的路，不是通途大道。 后谈圆教，令人明白这才是唯一的通途大道。为了这个道理，所以必须同时并谈四教。 《法华经》说：“唯有一乘法，无二亦无三。” 又说：“唯此一事实，余二则非真。” 又说：“诸佛为一大事因缘故，出现于世。” 所谓一乘法、一事实、一大事因缘，都是指的圆教。 其他如《华严经》的一真法界，《维摩经》的不思议解脱，《般若经》的实相般若，《楞严经》的如来密因诸菩萨万行首楞严，《涅槃经》的大般涅槃，乃至禅宗的正法眼藏，净土的依正庄严，都是圆教中教法、谛理、观行、果德的别名。 所以要真正了解佛法，就非先研究圆教不可！ 圆教是不思议境界，若用分别意识去研究圆教，不可能彻底明白。 即使研究得明白了，也还是无用。那么怎样才可以真正明白呢？ 依从前祖师所说，有三种方法，能够运用这三种方法，就保证可以真正明白圆教。 哪三种方法呢？ 一是阅经，二是参禅，三是念佛。 第一阅经的方法： 端身正坐，开经阅读，如对圣容，亲聆圆音，不敢萌一念懈怠，不敢起一念分别，从首至尾，一直阅去，无论若文若义，一概不加理会。 这样，利根的人，便能悟二空理，证实相法；钝根的人，也可以消除业障，增长福慧。 第二参禅的方法： 放下一切闲思妄想，凡利衰毁誉，称讥苦乐，一切不管，只是要求明白己脚跟下事。 举起一则话头，穷参力究，拼一生做一个呆汉，十年、二十年、乃至五十年、六十年，不到彻底大悟，决不休止。 这样的参究，忽然一天冷灰豆爆，豁尔开悟，圆教妙理，便彻底彰显。 达摩大师所说：“外绝诸缘，内心无喘，心如墙壁，可以入道。”便是这个方法。 即使参究一生，还是没有开悟，那么他生一出头来，一定智慧猛利，一闻千悟。 第三念佛的方法： 老实念一句“南无阿弥陀佛”，不捏怪，不欲速，不得少为足，不寻义路，不求见圣境，不问得一心不得一心，蓦直念去，只要信真愿切，就潜通佛智，暗合道妙，圆教妙理，彻底洞明。 即使不能马上开悟，只要能生西方，见佛闻法，决定开悟，所谓“若得见弥陀，何愁不开悟。” 不过，即使真正明白了圆教的道理，也还并不就等于是了生脱死。 因为五品观行位的人，已是大开圆解，能圆伏五住烦恼，而实际上仍没有断，仍在生死中。 必须初信断见惑，七信断思惑，方才真能超出分段生死； 初住破一品无明，方才登法身位。 所以即使用了阅经、参禅等方法，彻悟圆教妙理，还是在生死中。 唯有念佛则不然，只要能真信、切愿、持佛名号，临终便可蒙佛接引，往生净土。 如能彻悟圆理，便登上品；没有彻悟，也能生中下品。 只要一生净土，便决了生死，横见四净土，圆证三不退，一生成佛。 这是特别的法门，较之其他一切法门，都要超胜。</p>
----	--

表 5-2: (2 表) 结论

结 论	<p>天台宗以龙树菩萨为初祖，二祖北齐慧文禅师、三祖南岳慧思禅师、四祖天台智者大师、五祖章安灌顶禅师、六祖法华智威禅师、七祖天宫慧威禅师、八祖左溪玄朗禅师、九祖荆溪湛然禅师、十祖兴道道邃禅师、十一祖至行广修禅师、十二祖正定物外禅师、十三祖妙说元琇禅师、十四祖高论清竦禅师、十五祖净光羲寂禅师、十六祖宝云义通禅师、十七祖法智知礼禅师，这是据宋志磐禅师《佛祖统纪》所纪如此。</p> <p>其他诸祖旁出的很多，不可详纪。</p> <p>佛法是十法界公共的法，本来用不著讲什么世系或传承，只要深明佛意，便是真正的传承。</p> <p>所以北齐慧文禅师读《中观论》，大悟一心三观的道理，便仰推龙树为初祖，并不需要龙树菩萨亲传衣钵，才足表信。</p> <p>但是为了要防止后来的人，未得谓得，未证谓证，冒滥祖位，那么世系或传承，也就有其必要了。</p> <p>法智禅师以后，历史记载不详，世系或传承，很不容易弄清楚。</p> <p>只要是大开圆解，彻悟自心，尽可以登座说法，普利人天，似乎也不必再论什么世系或传承了。</p> <p>如藕益大师宗主天台，而并没有自认是天台的第几祖；紫柏大师人称为“足可远追临济，上接大慧之风。”而却是前无师承。这都是明显的例子。</p> <p>天台宗的典籍，最重要的是三大部，即是： 《法华玄义》《法华文句》《摩诃止观》，这都是智者大师所说，章安灌顶禅师所记。</p> <p>后来荆溪湛然禅师又著《法华玄义释签》《法华文句记》《摩诃止观辅行》，来解释三大部。这是学习天台宗所必须阅读的典籍。</p> <p>此外，如南岳慧思禅师的《随自意三昧》《大乘止观法门》《法华经安乐行义》《诸法无诤三昧法门》《立誓愿文》；智者大师的《释禅波罗蜜次第法门》《六妙法门》《金光明经玄义》《金光明经文句》《菩萨戒义疏》《观音玄义》《观音义疏》《观无量寿佛经疏》《观心论》《金刚般若经疏》《阿弥陀经义疏》《四念处》《修习止观坐禅法要》《觉意三昧》《方等三昧仪》《法华三昧仪》《法界次第初门》《维摩经玄疏》《四教义》《维摩经文疏》《净土十疑论》《观心食法》《观心诵经法》《小止观》《仁王经疏》《禅门章》《禅门要略》；</p> <p>章安灌顶禅师的《涅槃经玄义》《涅槃经疏》《观心论疏》《智者别传》《国清百录》《八教大意》；</p> <p>荆溪湛然禅师的《止观义例》《止观大意》《维摩略疏》《维摩广疏记》《金刚铍论》《始终心要》《十不二门》《止观搜要记》；</p> <p>法智知礼禅师的《观音玄记》《观音疏记》《金光明经玄义拾遗记》《金光明经文句记》《观经疏妙宗钞》《十不二门指要钞》《扶宗记》《十义书》《观心二百问》《解谤书》《修忏要旨》《光明忏仪》《大悲忏仪》等；</p> <p>这些典籍，在《藏经》中或《续藏经》中还可以看到，这都是我国文化的宝藏，希望学者们能够把它发掘出来。</p> <p>此外，天台宗诸大师的著作还很多，不容易一一列举。</p> <p>即如明代的幽溪大师、藕益大师、近代的谛闲大师等，都是天台宗的龙象。</p> <p>所有的著作，都是开佛知见，直阐一乘，也有学习的必要。</p> <p>天台宗教义的体系，实际上不只是天台宗的教义体系，而是整个佛教的教义体系。</p> <p>譬如天上的月轮，给善画的人画出来了，他固然画得维妙维肖，然而这月轮乃是天上的月轮，是全世界的人共见的月轮，而不是善画的人个人私有的月轮。</p> <p>佛法是十法界公共的法，不过天台宗诸祖师把他分析发明，使后之学者，容易弄得明白，并不是天台宗的佛法如是，而其他宗的佛法，却另是一个样子。</p> <p>佛法是整个的，不论台、贤、性、相、显、密、禅、净，所明的只是这个佛法，所证的也只是这个佛法。</p> <p>《华严经》所说：“心佛及众生，是三无差别。”</p> <p>又说：“十方清静人，一道出生死。”</p> <p>又说：“十方诸如来，同共一法身。”</p> <p>学习佛法，必须首先明白这一层意义。</p> <p>(天台宗纲要)</p>
--------	--