

# 大乘止观法门 科判

南狱思大禅师曲授心要

释道净 整理 1 稿 qq 973451196 校对

表 0-1: (2 表) 总表

科判		原文			
		<p>卷一</p> <p>行者若欲修之，当于下止观体状文中学。若有所疑不决，然后遍读，当有断疑之处也。又此所明，悉依经论，其中多有经文论偈，不得不净御之，恐招无敬之罪。有人问沙门曰：夫禀性斯质，托修异焉。但匠有殊雕，故器成不一。吾闻大德洞于究竟之理，鉴于玄廓之宗，故以策修，冀闻正法尔。沙门曰：余虽幼染缁风，少餐道味，但下愚难改，行理无沾。今辱子之所问，莫知何说也。外人曰：唯然，大德！愿无惮劳，为说大乘行法！谨即奉持，不敢遗忘。沙门曰：善哉佛子！乃能发是无上之心，乐闻大乘行法。汝今实时已超二乘境界，况欲闻而行乎。然虽发是胜心，要藉行成其德。但行法万差，入道非一，今且依经论为子略说大乘止观二门。依此法故，速能成汝之所愿也。外人曰：善哉愿说！充满我意，亦使余人展转利益，则是传灯不绝，为报佛恩。沙门曰：谛听善摄！为汝说之。所言止者，谓知一切诸法，从本已来，性自非有，不生不灭，但以虚妄因缘故，非有而有。然彼有法，有即非有，唯是一心，体无分别。作是观者，能令妄念不流，故名为止。所言观者，虽知本不生，今不灭，而以心性缘起不无虚妄，世用犹如幻梦，非有而有，故名为观。外人曰：余解昧识微，闻斯未能即悟。愿以方便，更为开示！沙门曰：然更当为汝广作分别，亦令未闻寻之取悟也。就广分别止观门中作五番建立： 一、明止观依止；二、明止观境界；三、明止观体状；四、明止观断得；五、明止观作用。</p>			
全文分五	甲一、明止观依止分三 (表 1)	乙一、明何所依止分三	丙一、出众名 (表 1-1)		
			丙二、释名义 (表 1-2)		
		丙三、辨体状分三	丁一、举离相以明净心 (表 1-5)		
			丁二、举不一不异以论法性 (表 1-5)		
		丁三、举二种如来藏以辨真如分二	戊一、空如来藏 (表 1-5)	庚一、净法分二	辛一、具足无漏性功德法 (表 1-7)
				庚二、染法分二	辛二、具足出障净法 (表 1-7)
			戊二、不空如来藏分二	己一、明具染净二法以明不空分二	辛一、具足染性 (表 1-7) 卷二 (表 1-9)
					辛二、具足染事 (表 1-10)
				己二、明藏体一异以释实有分六	庚一、圆融无碍法界法门 (表 1-10)
					庚二、因果法身名别之义 (表 1-12)
	庚三、真体在障出障之理 (表 1-13)	庚四、事用相摄之相 (表 1-13)			
		庚五、治感受报不同之义 (表 1-15)			
	庚六、共不共相识 (表 1-17)				
	乙二、明何所依止 卷三 (表 1-18)				
	乙三、明以何依止分三	丙一、以何依止体状 (表 1-18)			
		丙二、破小乘人执 (表 1-19)			
		丙三、破大乘人执 (表 1-19)			
	甲二、明止观境界分二 (表 2) (3 表)	乙一、总明三性 (表 2-1)			
		乙二、别明三性分三	丙一、真实性分二	丁一、有垢净心以为真实性 (表 2-1)	
				丁二、无垢净心以为真实性 (表 2-1)	
			丙二、依他性分二	丁一、净分依他性 (表 2-2)	
丁二、染分依他性 (表 2-2)					
丙三、分别性分二			丁一、清净分别性 (表 2-2)		
	丁二、染浊分别性 (表 2-3)				

表 0-2: (2 表) 总表

全文分五	甲三、明止观体状分二 (表 3) (6 表)	乙一、就染浊三性以明止观体状分三	丙一、依分别性以明 (表 3-1)
			丙二、约依他性以显 (表 3-2)
			丙三、对真实性以示 (表 3-2)
		乙二、就清净三性以明止观体状分三	丙一、分别性中止观体状 (表 3-4)
			丙二、依他性中止观体状 卷四 (表 3-5)
			丙三、真实性中止观体状 (表 3-5)
	甲四、明止观断得分三 (表 4) (3 表)	乙一、约分别性以明除障得益分二	丙一、观门 (表 4-1)
			丙二、止门 (表 4-2)
		乙二、约依他性以明除障得益分二	丙一、观门 (表 4-2)
			丙二、止门 (表 4-2)
		乙三、约真实性以明除障得益分二	丙一、观门 (表 4-2)
			丙二、止门 (表 4-2)
	甲五、明止观作用分三 (表 5) (4 表)	乙一、礼佛之法亦有止观二门分二	丙一、观门礼佛 (表 5-2)
			丙二、止门礼佛 (表 5-3)
		乙二、食时亦有止观两门分二	丙一、观门 (表 5-4)
丙二、止门 (表 5-4)			
乙三、大小便利亦有止观分二		丙一、观门 (表 5-4)	
		丙二、止门 (表 5-4)	

表 1-1: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷一

科判	原文	
甲一、明止观依止分三	就第一依止中复作三门分别： 一、明何所依止；二、明何故依止；三、明以何依止。	
	初、明何所依止者，谓依止一心，以修止观也。就中复有三种差别： 一、出众名；二、释名义；三、辨体状。	
	丙一、出众名	初出众名者，此心即是自性清净心，又名真如，亦名佛性，复名法身， 又称如来藏，亦号法界，复名法性。 如是等名，无量无边，故言众名。
	乙一、明何所依止分三	次辨释名义。 问曰：云何名为自性清净心耶？ 答曰：此心无始以来虽为无明染法所覆，而性净无改，故名为净。何以故？ 无明染法本来与心相离故。云何为离？谓以无明体是无法，有即非有。 以非有故，无可与心相应，故言离也。既无无明染法与之相应，故名性净。 中实本觉，故名为心。故言自性清净心也。 问曰：云何名为真如？ 答曰：一切诸法依此心有，以心为体，望于诸法，法悉诸妄，有即非有。 对此虚伪法故，目之为真。又复诸法虽实非有，但以虚妄因缘而有生灭之相。 然彼虚法生时，此心不生；诸法灭时，此心不灭。不生故不增，不灭故不减。 以不生不灭，不增不减，故名之为真。 三世诸佛及以众生，同以此一净心为体，凡圣诸法自有差别异相，而此真心无异 无相，故名之为如。 又真如者，以一切法真实如是，唯是一心，故名此一心以为真如。 若心外有法者，即非真实，亦不如是，即为伪异相也。 是故《起信论》言：「一切诸法，从本已来，离言说相，离名字相，离心缘相， 毕竟平等，无有变异，不可破坏，唯是一心，故名真如。」 以此义故，自性清净心复名真如也。 问曰：云何复名此心以为佛性？ 答曰：佛名为觉，性名为心。以此净心之体非是不觉，故说为觉心也。 问曰：云何知此真心非是不觉？ 答曰：不觉即是无明住地。若此净心是无明者，众生成佛，无明灭时，应无真心。 何以故？以心是无明故。既是无明自灭，净心自在，故知净心非是不觉。 又复不觉灭故，方证净心，将知心非不觉也。
	丙二、释名义	

表 1-2: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷一

甲一、明止观依止分三	乙一、明何所依止分三	丙二、释名义	<p>问曰：何不以自体是觉，名之为觉，而以非不觉故，说为觉耶？          答曰：心体平等，非觉非不觉。但为明如如佛故，拟对说为觉也。          是故经言：「一切无涅槃，无有涅槃佛，无有佛涅槃。远离觉所觉，若有若无有，是二悉俱离。」此即偏就心体平等说也。          若就心体法界用义以明觉者，此心体具三种大智，所谓无师智、自然智、无碍智。是觉心体本具此三智性，故以此心为觉性也，是故须知同异之义。云何同？谓心体平等即是智觉，智觉即是心体平等，故言同也。复云何异？谓本觉之义是用，在凡名佛性，亦名三种智性，出障名智慧佛也。心体平等之义是体，故凡圣无二，唯名如如佛也，是故言异。应如是知。          问曰：智慧佛者，为能觉净心，故名为佛？为净心自觉，故名为佛？          答曰：具有二义：一者、觉于净心；二者、净心自觉。虽言二义，体无别也。此义云何？谓一切诸佛本在凡时，心依熏变，不觉自动，显现虚状。虚状者，即是凡夫五阴及以六尘，亦名似识、似色、似尘也。似识者，即六、七识也。          由此似识念念起时，即不了知似色等法但是心作，虚相无实，以不了故，妄执虚相以为实事。妄执之时，即还熏净心也。          然似识不了之义，即是果时无明，亦名迷境无明。是故经言：「于缘中痴。」故似识妄执之义，即是妄想所执之境，即成妄境界也。以果时无明熏心故，令心不觉，即是子时无明，亦名住地无明也。妄想熏心故，令心变动，即是业识。妄境熏心故，令心成似尘种子。似识熏心故，令心成似识种子。此似尘、似识二种种子，总名为虚状种子也。然此果时无明等，虽云各别熏起一法，要俱时和合，故能熏也。何以故？以不相离，相藉有故。若无似识，即无果时无明；若无无明，即无妄想；若无妄想，即不成妄境。          是故四种俱时和合，方能现于虚状之果。何以故？以不相离故，又复虚状种子依彼子时无明住故，又复虚状种子不能独现果故。若无子时无明，即无业识；若无业识，即虚状种子不能显现成果，亦即自体不立。是故和合方现虚状果也。是故虚状果中还具似识、似尘、虚妄无明、妄执。由此义故，略而说之，云不觉故动，显现虚状也。如是果子相生，无始流转，名为众生。后遇善友，为说诸法皆一心作，似有无实。闻此法已，随顺修行，渐知诸法皆从心作，唯虚无实。若此解成时，是果时无明灭也。无明灭故，不执虚状为实，即是妄想及妄境灭也。尔时意识转名无尘智，以知无实尘故。虽然，知境虚故，说果时无明灭，犹见虚相之有。有即非有，本性不生，今即不灭，唯是一心，以不知此理故，亦名子时无明，亦名迷理无明，但细于前迷事无明也。以彼粗灭故，说果时无明灭也。又不执虚状为实故，说妄想灭，犹见有虚相，谓有异心，此执亦是妄想，亦名虚相，但细于前。以彼粗灭故，言妄想灭也。又此虚境以有细无明妄想所执故，似与心异相，相不一即是妄境，但细于前。以其细故，名为虚境。又彼粗相实执灭，故说妄境灭也。以此论之，非直果时迷事无明灭息，无明住地亦少分除也。若不分分渐除者，果时无明不得分分渐灭，但相微难彰，是故不说住地分灭也。今且约迷事无明灭后，以说住地渐灭因由，即知一念发修已来，亦能渐灭也。此义云何？谓以二义因缘故，住地无明业识等渐已微薄。二者者何？一者、知境虚智熏心故，令旧无明住地习气及业识等渐除也。何以故？智是明法性，能治无明故。二者、细无明虚执及虚境熏心故，虽更起无明住地等，即复轻弱，不同前迷境等所熏起者。何以故？以能熏微细故，所起不觉，亦即薄也。以此义故，住地无明业识等渐已损灭也。如迷事无明灭后既有此义，应知一念创始发修之时，无明住地即分灭也。以其分分灭故，所起智慧分分增明，故得果时迷事无明灭也。</p>
------------	------------	--------	--

表 1-3: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷一

甲一、明止观依止分三	乙一、明何所依止分三	丙二、释名义	<p>自迷事无明灭后，业识及住地无明渐薄，故所起虚状果报亦转轻妙，不同前也。以是义故，似识转转明利，似色等法复不令意识生迷，以内识生外色尘等俱细利故，无尘之智倍明。</p> <p>无明妄想极薄，还复熏心，复令住地无明业识习气渐欲向尽，所现无尘之智为倍明了。</p> <p>如是念念转转熏习故，无明住地随尽所起无尘之智，即能知彼虚状果报体性非有，本自不生，今即无灭，唯是一心，体无分别，以唯心外无法故，此智即是金刚无碍智也。</p> <p>此智成已，即复熏心。心为明智熏故，即一念无明习气于此即灭。无明尽故，业识染法种子习气即亦随坏。</p> <p>是故经言：「其地坏者，彼亦随坏。」即其义也。</p> <p>种子习气坏故，虚状永泯；虚状泯故，心体寂照，名为体证真如。何以故？以无异法为能证故，即是寂照，无能证、所证之别，名为无分别智。何以故？以此智外，无别有真如可分别，故此即是心显成智。</p> <p>智是心用，心是智体，体用一法，自性无二，故名自性体证也。</p> <p>如似水静内照，照润义殊，而常湛一。何以故？照润照故。心亦如是，寂照义分，而体融无二。何以故？照寂寂照，故照寂顺体，寂照顺用。</p> <p>照自体名为觉，于净心体自照，即名为净心自觉，故言二义一体，此即以无分别智为觉也。</p> <p>净心从本已来具此智性，不增不减，故以净心为佛性也。</p> <p>此就智慧佛以明净心为佛性。</p> <p>又此净心自体具足福德之性及巧用之性，复为净业所熏，出生报、应二佛，故以此心为佛性也。</p> <p>又复不觉灭故，以心为觉。动义息故，说心不动。</p> <p>虚相泯故，言心无相。然此心体非觉非不觉，非动非不动，非相非无相。虽然，以不觉灭故，说心为觉，亦无所妨也。</p> <p>此就对治出障心体以论于觉，不据智用为觉。</p> <p>又复净心本无不觉，说心为本觉；本无动变，说心为本寂；本无虚相，说心本平等。</p> <p>然其心体非觉非不觉，非动非不动，非相非无相。虽然，以本无不觉故，说为本觉，亦无所失也。</p> <p>此就凡圣不二以明心体为如如佛，不论心体本具性觉之用也。</p> <p>问曰：若就本无不觉名为佛者，凡夫即是佛，何用修道为？</p> <p>答曰：若就心体平等，即无修与不修，成与不成，亦无觉与不觉。</p> <p>但为明如如佛故，拟对说为觉也。又复若据心体平等，亦无众生、诸佛与此心体有异。故经偈云：「心佛及众生，是三无差别。」</p> <p>然复心性缘起法界法门，法尔不坏，故常平等、常差别。</p> <p>常平等故，心佛及众生，是三无差别。</p> <p>常差别故，流转五道，说名众生，反流尽源，说名为佛。</p> <p>以有此平等义故，无佛无众生，为此缘起差别义故，众生须修道。</p> <p>问曰：云何得知心体本无不觉？</p> <p>答曰：若心体本有不觉者，圣人证净心时，应更不觉，凡夫未证得，应为觉。既见证者无有不觉，未证者不名为觉，故定知心体本无不觉。</p> <p>问曰：圣人灭不觉故，得自证净心。若无不觉，云何言灭？</p> <p>又若无不觉，即无众生。</p> <p>答曰：前已具释，心体平等，无凡无圣，故说本无不觉。</p> <p>不无心性缘起，故有灭有证，有凡有圣。</p> <p>又复缘起之有，有即非有，故言本无不觉。</p> <p>今亦无不觉，然非不有，故言有灭有证，有凡有圣。</p> <p>但证以顺用入体即无不觉，故得验知心体本无不觉。</p> <p>但凡是违用，一体谓异，是故不得证知平等之体也。</p>
------------	------------	--------	--

表 1-4: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷一

甲一、明止观依止分三	乙一、明何所依止分三	丙二、释名义	<p>问曰：心显成智者，为无明尽故，自然是智，为更别有因缘？</p> <p>答曰：此心在染之时，本具福智二种之性，不少一法，与佛无异，但为无明染法所覆故，不得显用，后得福智二种净业所熏故，染法都尽。</p> <p>然此净业除染之时，即能显彼二性，令成事用，所谓相好、依报、一切智等。</p> <p>智体自是真心性照之能，智用由熏成也。</p> <p>问曰：心显成智，即以心为佛性。心起不觉，亦应以心为无明性。</p> <p>答曰：若就法性之义论之，亦得为无明性也。</p> <p>是故经言：「明与无明，其性无二，无二之性即是实性也。」</p> <p>问曰：云何名此心以为法身？</p> <p>答曰：法以功能为义，身以依止为义。</p> <p>以此心体有随染之用，故为一切染法之所熏习，即以此心随染故，能摄持熏习之气，复能依熏显现染法，即此心性能持能现二种功能，及所持所现二种染法，皆依此一心而立，与心不一不异，故名此心以为法身。</p> <p>此能持之功能与所持之气和合，故名为子时阿黎耶识也。</p> <p>依熏现法之能，与所现之相和合，故名为果报阿黎耶识。</p> <p>此二识体一用异也。</p> <p>然此阿黎耶中即有二分：</p> <p>一者、染分，即是业与果报之相；二者、净分，即是心性及其能熏净法，名为净分。</p> <p>以其染性即是净性，更无别法故，由此心性为彼业果染事所依故，说言生死依如来藏，即是法身藏也。</p> <p>又此心体虽为无量染法所覆，即复具足过恒河沙数无漏性功德法，为无量净业所熏故。</p> <p>此等净性，即能摄持熏习之气，复能依熏显现诸净功德之用，即此恒沙性净功德及能持能现二种功能，并所持所现二种净用，皆依此一心而立，与心不一不异，故名此心为法身也。</p> <p>问曰：云何复名此心为如来藏？</p> <p>答曰：有三藏：一者、能藏名藏；二者、所藏名藏；三者、能生名藏。</p> <p>所言能藏者，复有二种：一者、如来果德法身；二者、众生性德净心；并能包含染净二性及染净二事，无所妨碍，故言能藏名藏。</p> <p>藏体平等，名之为如；平等缘起，目之为来。</p> <p>此即是能藏名如来藏也。</p> <p>第二、所藏名藏者，即此真心而为无明 毘藏所覆藏，故名为所藏也。</p> <p>藏体无异无相，名之为如；体备染净二用，目之为来。</p> <p>故言所藏名藏也。</p> <p>第三、能生名藏者，如女胎藏，能生于子。</p> <p>此心亦尔，体具染净二性之用，故依染净二种熏力，能生世间、出世间法也。</p> <p>是故经云：「如来藏者，是善不善因。」</p> <p>又复经言：「心性是一，云何能生种种果报？」</p> <p>又复经言：「诸佛正遍知海从心想而生也。」</p> <p>故染净平等，名之为如；能生染净，目之为来。</p> <p>故言能生名如来藏也。</p> <p>问曰：云何复名净心以为法界？</p> <p>答曰：法者，法尔故；界者，性别故。</p> <p>以此心体法尔具足一切诸法，故言法界。</p> <p>问曰：云何名此净心以为法性？</p> <p>答曰：法者，一切法；性者，体别义。</p> <p>以此净心有差别之性，故能与诸法作体也。</p> <p>又性者，体实不改义。</p> <p>以一切法皆以此心为体，诸法之相自有生灭，故名虚妄。</p> <p>此心真实，不改不灭，故名法性也。</p> <p>其余实际、实相等无量名字，不可具释。</p> <p>上来释名义竟。</p>
------------	------------	--------	---

表 1-5: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷一

甲一、明止观依止分三	乙一、明何所依止分三	丙三、辨体状分三	<p>次出体状。所言体状者，就中复有三种差别： 一、举离相以明净心；二、举不一不异以论法性；三、举二种如来藏以辨真如。 虽复三种差别，总唯辨此净心体状也。</p>	
			丁一、举离相以明净心	<p>第一、明离相者，此心即是第一义谛真如心也。 自性圆融，体备大用，但是自觉圣智所知，非情量之能测也，故云言语道断，心行处灭，不可以名名，不可以相相。何以故？心体离名相故。 体既离名，即不可设名以谈其体。心既绝相，即不可约相以辨其心。 是以今欲论其体状，实亦难哉！唯可说其所离之相、反相、灭相而自契焉。 所谓此心从本已来离一切相，平等寂灭，非有相，非无相，非非有相，非非无相，非亦有相，非亦无相，非去来今，非上中下，非彼非此，非静非乱，非染非净，非常非断，非明非暗，非一非异等。 一切四句法总说，乃至非一切可说可念等法，亦非不可说不可念法。何以故？以不可说不可念，对可说可念，生非自体法故，即非净心。 是故但知所有可说可念、不可说不可念等法，悉非净心，但是净心所现虚相。然此虚相各无自实，有即非有，非有之相亦无可取。何以故？有本不有故。若有本不有，何有非有相耶？ 是故当知，净心之体不可以缘虑所知，不可以言说所及。 何以故？以净心之外无一法故。若心外无法，更有谁能缘能说此心耶？ 是以应知所有能缘能说者，但是虚妄不实故有，考实无也。 能缘既不实，故所缘何得是实耶？能缘、所缘皆悉不实故。 净心既是实法，是故不以缘虑所知也。 譬如眼不自见，以此眼外更有他眼。 能见此眼，即有自他两眼。心不如是，但是一如，如外无法。 又复净心不自分别，何有能分别取此心耶？ 而诸凡惑分别净心者，即如痴人大张己眼，还觅己眼。 复谓种种相貌是己家眼，竟不知自家眼处也。 是故应知有能缘、所缘者，但是己家净心为无始妄想所熏故，不能自知己性，即妄生分别，于己心外建立净心之相，还以妄想取之以为净心。 考实言之，所取之相正是识相，实非净心也。 问曰：净心之体既不可分别，如诸众生等，云何随顺而能得入？ 答曰：若知一切妄念分别体是净心，但以分别不息，说为背理。 作此知己，当观一切诸法、一切缘念有即非有，故名随顺。 久久修习，若离分别，名为得入，即是离相体证真如也。 此明第一、离相以辨体状竟。</p>
				<p>丁二、举不一不异以论法性</p> <p>次明不一不异以辨体状者。 上来虽明净心离一切分别心及境界之相，然此诸相复不异净心。 何以故？此心体虽复平等，而即本具染净二用。 复以无始无明妄想熏习力故，心体染用依熏显现，此等虚相无体，唯是净心，故言不异。又复不一。何以故？ 以净心之体虽具染净二用，无二性差别之相，一味平等，但依熏力所现虚相差别不同。 然此虚相有生有灭，净心之体常无生灭，常恒不变，故言不一。 此明第二、不一不异以辨体状竟。</p>
丁三、举二种如来藏以辨真如分二	<p>次明第三、二种如来藏以辨体状者。</p>			
	<p>戊一、空如来藏</p> <p>初明空如来藏。何故名为空耶？ 以此心性虽复缘起，建立生死、涅槃、违顺等法，而复心体平等妙绝染净之相，非直心体自性平等所起染净等法，亦复性自非有。 如以巾望兔，兔体是无，但加以幻力，故似兔现。 所现之兔，有即非有。 心亦如是，但以染净二业幻力所熏故，似染似净二法现也。 若以心望彼二法，法即非有，是故经言：「流转即生死，不转是涅槃。生死及涅槃，二俱不可得。」</p>			

表 1-6: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷一

甲一、明止观依止分三	乙一、明何所依止分三	丙三、辨体状分三	丁三、举二种如来藏以辨真如分二	<p>又复经言：「五阴如幻，乃至大般涅槃如幻，若有法过涅槃者，我亦说彼如幻。」</p> <p>又复经言：「一切无涅槃，无有涅槃佛，无有佛涅槃。远离觉所觉，若有若无有，是二悉俱离。」</p> <p>此等经文皆据心体平等，以混染净二用。</p> <p>心性既寂，是故心体空净，以是因缘，名此心体为空如来藏，非谓空无心体也。</p> <p>问曰：诸佛体证净心，可以心体平等故，佛亦用而常寂，说为非有。众生既未证理，现有六道之殊，云何无耶？</p> <p>答曰：真智真照，尚用即常寂，说之为空，况迷暗妄见，何得不有？有即非有。</p> <p>问曰：既言非有，何得有此迷妄？</p> <p>答曰：既得非有而妄见有，何为不得无迷而横起迷？空华之喻，于此宜陈。</p> <p>问曰：诸余染法可言非有，无明既是染因，云何无耶？</p> <p>答曰：子果二种无明，本无自体，唯以净心为体，但由熏习因缘，故有迷用。以心往摄，用即非有，唯是一心。</p> <p>如似粟麦，本无自体，唯以微尘为体，但以种子因缘，故有粟麦之用。以尘往收，用即非有，唯是微尘。无明亦尔，有即非有。</p> <p>问曰：既言熏习因缘，故有迷用，应以能熏之法即作无明之体，何为而以净心为体？</p> <p>答曰：能熏虽能熏他令起，而即念念自灭，何得即作所起体耶？</p> <p>如似麦子，但能生果，体自烂坏，归于微尘，岂得春时麦子即自秋时来果也？</p> <p>若得尔者，劫初麦子今仍在。</p> <p>过去无明亦复如是，但能熏起后念无明，不得自体不灭，即作后念无明也。</p> <p>若得尔者，无明即是常法，非念念灭。</p> <p>既非常故，即如灯焰，前后相因而起，体唯净心也。</p> <p>是故以心收彼，有即非有，彼有非有，故名此净心为空如来藏也。</p> <p>问曰：果时无明与妄想，为一为异？子时无明与业识，为一为异？</p> <p>答曰：不一不异。何以故？以净心不觉故动，无不觉即不动。</p> <p>又复若无无明，即无业识。</p> <p>又复动与不觉和合俱起，不可分别，故子时无明与业识不异也。</p> <p>又不自觉自是迷暗之义，过去果时无明所熏起故，即以彼果时无明为因也。动者，自是变异之义，由妄想所熏起故，即以彼妄想为因也，是故子时无明与业识不一。</p> <p>此是子时无明与业识不一不异也。</p> <p>果时无明与妄想不一不异者，无明自是不了知义。</p> <p>从子时无明生故，即以彼子时无明为因，妄想自是浪生分别之义。</p> <p>从业识起故，即以彼业识为因，是故无明妄想不一。</p> <p>复以意识不了境虚故，即妄生分别。若了知虚，即不生妄执分别。</p> <p>又复若无无明，即无妄想；若无妄想，亦无无明。</p> <p>又复二法和合俱起，不可分别，是故不异。</p> <p>此是果时无明与妄想不一不异也。</p> <p>以是义故，二种无明是体，业识妄想是用。</p> <p>二种无明自互为因果，业识与妄想亦互为因果。</p> <p>若子果无明互为因者，即是因缘也。</p> <p>妄想与业识互为因者，亦是因缘也。</p> <p>若子时无明起业识者，即是增上缘也。</p> <p>果时无明起妄想者，亦是增上缘也。</p> <p>上来明空如来藏竟。</p>
------------	------------	----------	-----------------	--

表 1-7: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷一

甲一、明止观依止分三	次明不空如来藏者，就中有二种差别： 一、明具染净二法以明不空；二、明藏体一异以释实有。	
	第一、明染净二法中，初明净法，次明染法。	
	初明净法中，复有二种分别： 一、明具足无漏性功德法；二、明具足出障净法。	
	辛一、具足无漏性功德法	<p>第一、具无漏性功德者，即此净心虽平等一味，体无差别，而复具有过恒沙数无漏性功德法，所谓自性有大智慧光明义故，真实识知义故，常乐我净义故。 如是等无量无边性净之法，唯是一心具有，如《起信论》广明也。净心具有此性净法，故名不空。</p> <p>第二、具出障净德者，即此净心，体具性净功德，故能摄持净业熏习之力。由熏力故，德用显现。此义云何？ 以因地加行般若智业熏于三种智性，令起用显现，即是如来果德三种大智慧也。 复以因地五波罗蜜等一切种行熏于相好之性，令起用显现，即是如来相好报也。然此果德之法虽有相别，而体是一心。 心体具此德故，名为不空，不就其心体义明不空也。 何以故？以心体平等，非空不空故。 问曰：能熏净业，为从心起，为心外别有净法以为能熏耶？ 答曰：能熏之法悉是一心所作，此义云何？ 谓所闻教法悉是诸佛菩萨心作。 诸佛心、菩萨心、众生心是一故，教法即不在心外也。 复以此教熏心解性，性依教熏以起解用，故解复是心作也；以解熏心行性，性依解熏以起行用，故行复是心作也；以行熏心果性，性依行熏起于果德，故果复是一心作也。 以此言之，一心为教，乃至一心为果，更无异法也。 以是义故，心体在凡之时，本具解行果德之性，但未为诸佛真如用法所熏，故解等未显用也。 若本无解等之性者，设复熏之，德用终不显现也。 如是真金，本有器朴之性，乃至具有成器精妙之性，但未得椎锻而加，故器朴等用不现。 后加以钳椎，朴器成器次第现也。 若金本无朴器成器之性者，设使加以功力，朴用成用终难显现。 如似压沙求油，钻冰觅火，锻冰为器，铸木为瓶，永不可成者，以本无性故也。 是故论言：「若众生无佛性者，设使修道，亦不成佛。」 以是义故，净心之体本具因行果德性也。依此性故，起因果之德。 是故此德唯以一心为体，一心具此净德，故以此心为不空如来藏也。</p>
庚一、净法分二 辛二、具足出障净法	<p>第二、具出障净德者，即此净心，体具性净功德，故能摄持净业熏习之力。由熏力故，德用显现。此义云何？ 以因地加行般若智业熏于三种智性，令起用显现，即是如来果德三种大智慧也。 复以因地五波罗蜜等一切种行熏于相好之性，令起用显现，即是如来相好报也。然此果德之法虽有相别，而体是一心。 心体具此德故，名为不空，不就其心体义明不空也。 何以故？以心体平等，非空不空故。 问曰：能熏净业，为从心起，为心外别有净法以为能熏耶？ 答曰：能熏之法悉是一心所作，此义云何？ 谓所闻教法悉是诸佛菩萨心作。 诸佛心、菩萨心、众生心是一故，教法即不在心外也。 复以此教熏心解性，性依教熏以起解用，故解复是心作也；以解熏心行性，性依解熏以起行用，故行复是心作也；以行熏心果性，性依行熏起于果德，故果复是一心作也。 以此言之，一心为教，乃至一心为果，更无异法也。 以是义故，心体在凡之时，本具解行果德之性，但未为诸佛真如用法所熏，故解等未显用也。 若本无解等之性者，设复熏之，德用终不显现也。 如是真金，本有器朴之性，乃至具有成器精妙之性，但未得椎锻而加，故器朴等用不现。 后加以钳椎，朴器成器次第现也。 若金本无朴器成器之性者，设使加以功力，朴用成用终难显现。 如似压沙求油，钻冰觅火，锻冰为器，铸木为瓶，永不可成者，以本无性故也。 是故论言：「若众生无佛性者，设使修道，亦不成佛。」 以是义故，净心之体本具因行果德性也。依此性故，起因果之德。 是故此德唯以一心为体，一心具此净德，故以此心为不空如来藏也。</p>	
乙一、明何所依止分三	戊二、不空如来藏分二	<p>次明具足染法者，就中复有二种差别：一、明具足染性；二、明具足染事。 初明具足染性者，此心虽复平等离相，而复具足一切染法之性，能生生死，能作生死，是故经云：「心性是一，云何能生种种果报？」即是能生生死。 又复经言：「即是法身流转五道，说名众生。」即是能作生死也。 问曰：若心体本具染性者，即不可转凡成圣。 答曰：心体若唯具染性者，不可得转凡成圣。 既并具染净二性，何为不得转凡成圣耶？ 问曰：凡圣之用既不得并起，染净之性何得双有耶？ 答曰：一一众生心体，一一诸佛心体，本具二性，而无差别之相，一味平等，古今不坏，但以染业熏染性故，即生死之相显矣。 净业熏净性故，即涅槃之用现矣。然此一一众生心体依熏作生死时，而不妨体有净性之能；一一诸佛心体依熏作涅槃时，而不妨体有染性之用。 以是义故，一一众生、一一诸佛悉具染净二性。</p>
丙三、辨体状分三	丁三、举二种如来藏以辨真如分二	庚二、染法分二 辛一、具足染性



表 1-8: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷一

甲一、明止观依止分三 乙一、明何所依止分三	丙三、辨体状分三 丁三、举二种如来藏以辨真如分二	戊二、不空如来藏分二 己一、明具染净二法以明不空分二	庚二、染法分二 辛一、具足染性	<p>法界法尔未曾不有，但依熏力起用，先后不俱。是以染熏息故，称曰转凡；净业起故，说为成圣。然其心体二性实无成坏，是故就性说故，染净兼具；依熏论故，凡圣不俱。是以经言「清净法中不见一法增」，即是本具性净，非始有也。「烦恼法中不见一法减」，即是本具性染，不可灭也。</p> <p>然依对治因缘，清净般若转胜现前，即是净业熏故成圣也；烦恼妄想尽在于此，即是染业息故转凡也。</p> <p>问曰：染业无始本有，何由可灭？净业本无，何由得起？ 答曰：得诸佛真如用义熏心故，净业得起；净能除染故，染业即灭。</p> <p>问曰：染净二业皆依心性而起，还能熏心。既并依性起，何得相除？ 答曰：染业虽依心性而起，而常违心；净业亦依心性而起，常顺心也。违有灭离之义，故为净除。顺有相资之能，故能除染。</p> <p>法界法尔有此相除之用，何足生疑？ 问曰：心体净性能起净业，还能熏心净性；心体染性能起染业，还能熏心染性。故乃可染业与净性不相熏相生，说为相违。</p> <p>染业与染性相生相熏，应云相顺。 若相顺者，即不可灭。</p> <p>若染业虽与染性相顺，由与净性相违，故得灭者，亦应净业虽与净性相顺，由与染性相违，故亦可得除。</p> <p>若二俱有违义，故双有灭离之义，而得存净除染，亦应二俱有顺义，故并有相资之能，复得存染废净。</p> <p>答曰：我立不如是，何为作此难？ 我言净业顺心故，心体净性即为顺本；染业违心故，心体染性即是违本。若偏论心体，即违顺平等。</p> <p>但顺本起净，即顺净心不二之体，故有相资之能。 违本起染，便违真如平等之理，故有灭离之义也。</p>
--------------------------	-----------------------------	-------------------------------	--------------------	---

表 1-9: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷二

甲一、明止观依止分三 乙一、明何所依止分三	丙三、辨体状分三 丁三、举二种如来藏以辨真如分二	戊二、不空如来藏分二	己一、明具染净二法以明不空分二 庚二、染法分二 辛一、具足染性	<p>问曰：违本起违末，便违不二之体，即应并有灭离之义也。何故上言法界法尔具足二性，不可破坏耶？ 答曰：违本虽起违末，但是理用，故与顺一味，即不可除；违末虽依违本，但是事用，故即有别义，是故可灭。</p> <p>以此义故，二性不坏之义成也。 问曰：我仍不解染用违心之义，愿为说之！ 答曰：无明染法，实从心体染性而起，但以体暗故，不知自己及诸境界从心而起，亦不知净心具足染净二性而无异相，一味平等，以不知如此道理故，名之为违。</p> <p>智慧净法实从心体而起，以明利故，能知己及诸法皆从心作，复知心体具足染净二性而无异相，一味平等，以如此称理而知故，名之为顺。</p> <p>如似穷子，实从父生，父实追念，但以痴故，不知己从父生，复不知父意，虽在父舍，不认其父，名之为违。</p> <p>复为父诱说，经历多年，乃知己从父生，复知父意，乃认家业，受父教敕，名之为顺。</p> <p>众生亦尔，以无明故，不知己身及以诸法悉从心生，复遇诸佛方便教化故，随顺净心，能证真如也。</p> <p>问曰：既说无明染法与心相违，云何得熏心耶？ 答曰：无明染法无别有体，故不离净心。</p> <p>以不离心故，虽复相违，而得相熏，如木出火炎，炎违木体而上腾，以无别体，不离木故，还烧于木，后复不得闻斯譬喻，便起灯炉之执也。此明心体具足染性，名为不空也。</p>
--------------------------	-----------------------------	------------	---------------------------------------	--

表 1-10: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷二

甲一、明止观依止分三	己一、明具染净二法以明不空分二	庚二、染法分二	辛二、具足染事	<p>次明心体具足染事者，即彼染性为染业熏故，成无明住地及一切染法种子。</p> <p>依此种子现种种果报，此无明及与业果即是染事也。</p> <p>然此无明住地及以种子果报等，虽有相别显现，说之为事，而悉一心为体，悉不在心外，以是义故，复以此心为不空也。</p> <p>譬如明镜所现色像，无别有体，唯是一镜，而复不妨万像区分不同，不同之状皆在镜中显现，故名不空镜也。</p> <p>是以《起信论》言，因熏习镜，谓如实不空，一切世间境界悉于中现，不出不入，不失不坏，常住一心，以一切法即真实性故。</p> <p>以此验之，具足世间染法亦是不空如来藏也。</p> <p>上来明具足染净二法以明不空义竟。</p>
				<p>次明藏体一异以释实有义，就中复有六种差别： 一、明圆融无碍法界法门；二、明因果法身名别之义；三、明真体在障出障之理；四、明事用相摄之相；五、明治感受报不同之义；六、明共不共相识。</p>
乙一、明何所依止分三	戊二、不空如来藏分二	己二、明藏体一异以释实有分六	庚一、圆融无碍法界法门	<p>第一、明圆融无碍法界法门者。</p> <p>问曰：不空如来藏者，为一众生各有一如来藏？为一切众生、一切诸佛唯共一如来藏耶？</p> <p>答曰：一切众生、一切诸佛唯共一如来藏也。</p> <p>问曰：所言藏体具包染净者，为俱时具？为始终具耶？</p> <p>答曰：所言如来藏具染净者，有其二种：一者、性染性净；二者、事染事净。如上已明也。若据性染性净，即无始以来俱时具有。</p> <p>若据事染事净，即有二种差别： 一者、一一时中俱具染净二事；二者、始终方具染净二事。此义云何？谓如来藏体具足一切众生之性，各各差别不同，即是无差别之差别也。</p> <p>然此一一众生性中从本已来复具无量无边之性，所谓六道四生、苦乐好丑、寿命形量、愚痴智慧等一切世间染法，及三乘因果等一切出世净法，如是等无量差别法性，一一众生性中悉具不少也。</p> <p>以是义故，如来之藏从本已来俱时具有染净二性，以具染性故，能现一切众生等染事，故以此藏为在障本住法身，亦名佛性。</p> <p>复具净性故，能现一切诸佛等净德，故以此藏为出障法身，亦名性净法身，亦名性净涅槃也。</p> <p>然诸一一众生无始已来虽复各各具足染净二性，但以造业不同故，熏种子性成种子用，亦即有别种子用。别故，一时之中受报不同。</p> <p>所谓有成佛者，有成二乘果者，有入三涂者，有生天人中者，复于一一趣中无量差别不同。</p> <p>以此论之，如来藏心之内俱时得具染净二事，如一时中、一切时中亦复如是也。</p> <p>然此一一凡圣虽于一时之中受报各别，但因缘之法无定，故一一凡圣无始以来具经诸趣，无数回返，后遇善友，教修出离，学三乘行，及得道果。</p> <p>以此论之，一一众生始终乃具染净二事。何以故？</p> <p>以一众生受地狱身时无余趣报，受天报时亦无余趣报，受一一趣中一一身时亦无余身报，又受世间报时不得有出世果，受出世果时无世间报。</p> <p>以是义故，一众生不得俱时具染净二事，始终方具二事也，一切众生亦如是，是故如来之藏有始终方具染净二事之义也。</p> <p>问曰：如来之藏具如是等无量法性之时，为有差别，为无差别？</p> <p>答曰：藏体平等，实无差别，即是空如来藏。然此藏体复有不可思议用故，具足一切法性，有其差别，即是不空如来藏，此盖无差别之差别也。此义云何？谓非如泥团具众微尘也。何以故？</p> <p>泥团是假，微尘是实，故一一微尘各有别质，但以和合成一团泥，此泥团即具多尘之别。如来之藏即不如是。</p> <p>何以故？以如来藏是真实法，圆融无二故。</p> <p>是故如来之藏，全体是一众生一毛孔性，全体是一众生一切毛孔性。</p>
丙三、辨体状分三				丁三、举二种如来藏以辨真如分二

表 1-11: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷二

<p>甲一、明止观依止分三 乙一、明何所依止分三 丙三、辨体状分三 丁三、举二种如来藏以辨真如分二</p>	<p>戊二、不空如来藏分二 己二、明藏体一异以释实有分六</p>	<p>庚一、圆融无碍法界法门</p>	<p>如毛孔性，其余一切所有世间一一法性亦复如是，如一众生世间法性，一切众生所有世间一一法性。 一切诸佛所有出世间一一法性亦复如是，是如来藏全体也。 是故举一众生一毛孔性，即摄一切众生所有世间法性，及摄一切诸佛所有出世间法性。 如举一毛孔性，即摄一切法性。 举其余一切世间一一法性亦复如是，即摄一切法性。 如举世间一一法性，即摄一切法性。 举一切出世间所有一一法性亦复如是，即摄一切法性。 又复如举一毛孔事，即摄一切世出世事，如举一毛孔事，即摄一切事。 举其余世间、出世间中一切所有，随一事亦复如是，即摄一切世、出世事。 何以故？谓以一切世间、出世间事，即以彼世间、出世间性为体故。 是故世间、出世间性体融相摄，故世间、出世间事亦即圆融相摄无碍也。 是故经言：「心佛及众生，是三无差别。」 譬如明镜，体具一切像性，各各差别不同，即是无差别之差别也。 若此镜体本无像性差别之义者，设有众色来对，像终不现。 如彼炽火，虽复明净，不能现像者，以其本无像性也。 既见镜能现像，定知本具像性。 以是义故，此一明镜于一时中俱能现于一切净秽等像，而复净像不妨于秽，秽像不妨于净，无障无碍，净秽用别。 虽然有此像性、像相之别，而复圆融不异，唯是一镜。何以故？ 谓以此镜全体是一毛孔像性故，全体是一切毛孔像性故。 如毛孔像性，其余一一微细像性、一一粗大像性、一净像性、一秽像性等亦复如是，是镜全体也。 是故若举一毛孔像性，即摄其余一切像性，如举一毛孔像性，即摄一切像性。 举其余一一像性亦复如是，即摄一切像性也。 又若举一毛孔像相，即摄一切像相，如举一毛孔像相，即摄一切像相。 举其余一一像相亦复如是，即摄一切像相。何以故？ 以一切像相即以彼像性为体故，是故一切像性体融相摄，故一切像相亦即相融相摄也。 以是譬故，一切诸佛、一切众生同一净心如来之藏不相妨碍，即应可信。 是故经言：「譬如明净镜，随对面像现，各各不相知，业性亦如是。」 此义云何？谓「明净镜」者，即喻净心体也。 「随对」者，即喻净心体具一切法性，故能受一切熏习，随其熏别，现报不同也。 「面」者，即喻染净二业也。 「像现」者，即喻心体染净二性依熏力故，现染净二报也。 「各各不相知」者，即喻净心与业果报各不相知也。 「业」者，染净二业，合上「面」也。 「性」者，即是真心染净二性，合上「明镜具一切像性」也。 「亦如是」者，总结成此义也。 又复长行问云「心性是一」者，此据法性体融说为一也。 「云何能生种种果报」者，谓不解无差别之差别，故言「云何能生种种果报」也。 此修多罗中喻意遍明心性能生世间果报，今即通明能生世、出世果亦无所妨也。 是故论云：「三者、用大，能生世间、出世间善恶因果故。」 以此义故，一切凡圣一心为体，决定不疑也。 又复经言：「一切诸佛法身唯是一法身者。」 此即证知一切诸佛同一真心为体，以一切诸佛法身是一故，一切众生及与诸佛即同一法身也。 何以故？修多罗为证故。 所证云何？谓即此法身流转五道，说名众生；反流尽源，说名为佛。 以是义故，一切众生、一切诸佛唯共一清净心，如来之藏平等法身也。 此明第一、圆融无碍法界法门竟。</p>
---	--------------------------------------	--------------------	---

表 1-12: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷二

<p>甲一、明止观依止分三 乙一、明何所依止分三 丙三、辨体状分三 丁三、举二种如来藏以辨真如分二</p>	<p>戊二、不空如来藏分二 己二、明藏体一异以释实有分六</p>	<p>庚二、因果法身名别之义</p>	<p>次明第二、因果法身名别之义。          问曰：既言法身唯一，何故上言众生本住法身及云诸佛法身耶？          答曰：此有二义：          一者、以事约体，说此二名；二者、约事辨性，以性约体，说此二名。          所言以事约体，说二法身名者，然法身虽一，但所现之相，凡圣不同，故以事约体，说言诸佛法身、众生法身之异，然其心体平等，实无殊二也。          若复以此无二之体，收彼所现之事者，彼事亦即平等，凡圣一味也。          譬如一明镜，能现一切色像。          若以像约镜，即云人像体镜，马像体镜，即有众镜之名。          若废像论镜，其唯一焉。          若复以此无二之镜体，收彼人马之异像者，人马之像亦即同体无二也。          净心如镜，凡圣如像，类此可知。          以是义故，常同常别，法界法门，以常同故，论云：「平等真法界，佛不度众生。」以常别故，经云：「而常修净土，教化诸众生。」          此明约事辨体也。          所言约事辨性，以性约体，说有凡圣法身之异名者，所谓以此真心能现净德故，即知真心本具净性也。          复以真心能现染事故，即知真心本具染性也。          以本具染性故，说名众生法身；以本具净性故，说名诸佛法身。          以此义故，有凡圣法身之异名。          若废二性之能以论心体者，即非染非净，非圣非凡，非一非异，非静非乱，圆融平等，不可名目。          但以无异相故，称之为—。          复是诸法之实，故名为心。          复为一切法所依止，故名平等法身。          依此平等法身有染净性故，得论凡圣法身之异，然实无别有体为凡圣二种法身也。          是故道一切凡圣同一法身亦无所妨。          何以故？          以依平等义故，道—凡、—圣各别法身亦无所失。          何以故？以依性别义故。          问曰：如来之藏体具染净二性者，为是习以成性，为是不改之性耶？          答曰：此是理体用不改之性，非习成之性也。          故云佛性大王，非造作法，焉可习成也？          佛性即是净性，既不可造作，故染性与彼同体，是法界法尔，亦不可习成。          问曰：若如来藏体具染性，能生生死者，应言佛性之中有众生，不应言众生身中有佛性。          答曰：若言如来藏体具染性，能生生死者，此明法性能生诸法之义。          若言众生身中有佛性者，此明体为相隐之语。          如说一切色法依空而起，悉在空内，复言一切色中悉有虚空，空喻真性，色喻众生，类此可知。          以是义故，如来藏性能生生死，众生身中悉有佛性，义不相妨。          问曰：真如出障既名性净涅槃，真如在障应名性染生死，何得称为佛性耶？          答曰：在缠之实虽体具染性，故能建生死之用，而即体具净性故，毕竟有出障之能，故称佛性。          若据真体具足染净二性之义者，莫问在障、出障，俱得称为性净涅槃，并合名性染生死。          但名涉事染，化仪有滥，是故在障、出障俱匿性染之义也。          又复事染生死，唯多热恼，事净涅槃，偏足清凉。          是以单彰性净涅槃，为欲起彼事净之泥洹，便隐性染轮回，冀得废斯事染之生死。          若孤题性染，惑者便则无羨于真源，故偏导清升，愚子遂乃有欣于实际。          是故在障、出障法身俱隐性染之名，有垢、无垢真如并彰性净之号。          此明第二、因果法身名别之义竟。</p>
---	--------------------------------------	--------------------	--

表 1-13: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷二

<p>甲一、明止观依止分三 乙一、明何所依止分三 丙三、辨体状分三 丁三、举二种如来藏以辨真如分二</p>	<p>戊二、不空如来藏分二 己二、明藏体一异以释实有分六</p>	<p>庚三、真体在障出障之理</p>	<p>次明第三、在障、出障之义。          问曰：既言真如法身平等无二，何得论在障、出障，有垢、无垢之异耶？          答曰：若论心体平等，实无障与不障，不论垢与不垢。          若就染净二性，亦复体融一味，不相妨碍。          但就染性依熏起故，有障垢之名。此义云何？          谓以染业熏于真心违性故，性依熏力起种种染用，以此染用违隐真如顺用之照性故，即说此违用之暗以为能障，亦名为垢。          此之垢用不离真体故，所以即名真如心为在障法身，亦名为有垢真如。          若以净业熏于真心顺性故，性依熏力起种种净用，能除染用之垢，以此净用顺显真心体照之明性故，即说此顺用之照以为圆觉大智，亦即名大净波罗蜜。          然此净用不离真体故，所以即名真心为出障法身，亦名无垢真如。          以是义故，若总据一切凡圣以论出障、在障之义，即真如法身于一时中兼具在障、出障二用。          若别据一一凡圣以论在障、出障之义，即真如法身始终方具在障、出障二事也。          然此有垢、无垢，在障、出障之别，但约于染净之用说也，非是真心之体有此垢与不垢，障与不障。          问曰：违用既论为垢、障，违性应说为碍、染。          答曰：具是障性、垢性，亦得名为性障、性垢，此盖平等之差别，圆融之能所。          然即唯一真心，勿谓相碍不融也。          问曰：既言有平等之差别能所，亦应有自体在障、出障耶？          答曰：亦得有此义，谓据染性而说，无一净性而非染，即是自体为能障，自体为所障，自体为在障；就净性而论，无一染性而非净，即是自体为能除，自体为所除，自体为出障。          是故染以净为体，净以染为体，染是净，净是染，一味平等，无有差别之相。          此是法界法门常同常别之义，不得闻言平等，便谓无有差别；不得闻言差别，便谓乖于平等也。          此明第三、在障出障之义竟。</p> <p>庚四、事用相摄之相</p> <p>次明第四、事用相摄之相。          问曰：体性染净既得如此圆融，可解少分。          但上言事法染净亦得无碍相摄，其相云何？          答曰：若偏就分别妄执之事，即一向不融；若据心性缘起依持之用，即可得相摄。所谓一切众生悉于一佛身中起业招报，一切诸佛复在一众生毛孔中修行成道。此即凡圣多少以相摄。          若十方世界内纤尘而不连，三世时劫入促念而能容，此即长短大小相收。          是故经云：「一一尘中显现十方一切佛土。」          又云：「三世一切劫，解之即一念。」即其事也。          又复经言：「过去是未来，未来是现在。」此是三世以相摄。          其余净秽、好丑、高下、彼此、明暗、一异、静乱、有无等一切对法及不对法，悉得相摄者，盖由相无自实，起必依心，心体既融，相亦无碍也。          问曰：我今一念即与三世等耶？所见一尘即共十方齐乎？          答曰：非但一念与三世等，亦可一念即是三世时劫；非但一尘共十方齐，亦可一尘即是十方世界。何以故？以一切法唯一心故。          是以别无自别，别是一心，心具众用，一心是别，常同常异，法界法尔。          问曰：此之相摄，既理实不虚，故圣人即能以自摄他，以大为小，促长演短，合多离一，何故凡夫不得如此？          答曰：凡圣理实，同尔圆融，但圣人称理施作，所以皆成；凡夫情执乖旨，是故不得。          问曰：圣人得理，便应不见别相，何得以彼小事以包纳大法？          答曰：若据第一义谛，真如平等，实无差别，不妨即寂缘起，世谛不坏，而有相别。          问曰：若约真谛，本无众相，故不论摄与不摄；若据世谛，彼此差别，故不可大小相收。</p>
---	--------------------------------------	--------------------	--

表 1-14: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷二

<p>甲一、明止观依止分三 乙一、明何所依止分三 丙三、辨体状分三 丁三、举二种如来藏以辨真如分二</p>	<p>戊二、不空如来藏分二 己二、明藏体一异以释实有分六</p>	<p>庚四、事用相摄之相</p>	<p>答曰：若二谛一向异体，可如来难，今既以体作用，名为世谛，用全是体，名为真谛，宁不相摄？</p> <p>问曰：体用无二，只可二谛相摄，何得世谛还摄世事？</p> <p>答曰：今云体用无二者，非如揽众尘之别用，成泥团之一体，但以世谛之中一事相即是真谛全体，故云体用无二。</p> <p>以是义故，若真谛摄世谛中一切事相得尽，即世谛中一事相亦摄世谛中一切事相皆尽。</p> <p>如上已具明此道理竟，不须更致余诘。</p> <p>问曰：若言世谛之中一事相即是真谛全体者，此则真心遍一切处，与彼外道所计神我遍一切处义有何异耶？</p> <p>答曰：外道所计心外有法，大小远近、三世六道，历然是实，但以神我微妙广大故，遍一切处犹如虚空，此即见有实事之相异神我，神我之相异实事也。</p> <p>设使即事计我，我与事一，但彼执事为实，彼此不融。</p> <p>佛法之内即不如是，知一切法悉是心作，但以心性缘起，不无相别。</p> <p>虽复相别，其唯一心为体，以体为用，故言实际无处不至，非谓心外有其实事，心遍在中，名为至也。</p> <p>此事用相摄之义难知，我今方便令汝得解，汝用我语不？</p> <p>外人曰：善哉受教！</p> <p>沙门曰：汝当闭目忆想，身上一小毛孔即能见不？</p> <p>外人忆想一小毛孔已，报曰：我已了了见也。</p> <p>沙门曰：汝当闭目忆想，作一大城，广数十里，即能见不？</p> <p>外人想作城已，报曰：我于心中了了见也。</p> <p>沙门曰：毛孔与城大小异不？</p> <p>外人曰：异。</p> <p>沙门曰：向者毛孔与城但是心作不？</p> <p>外人曰：是心作。</p> <p>沙门曰：汝心有大小耶？</p> <p>外人曰：心无形相，焉可见有大小？</p> <p>沙门曰：汝想作毛孔时，为减小许心作？为全用一心作耶？</p> <p>外人曰：心无形段，焉可减小许用之？是故我全用一念想作毛孔也。</p> <p>沙门曰：汝想作大城时，为只用自家一心作，为更别得他人心神共作耶？</p> <p>外人曰：唯用自心作城，更无他人之心也。</p> <p>沙门曰：然则一心全体唯作一小毛孔，复全体能作大城。心既是一，无大小，故毛孔与城俱全用一心为体。当知毛孔与城，体融平等也。</p> <p>以是义故，举小收大，无大而非小；举大摄小，无小而非大。</p> <p>无小而非大故，大入小而大不减；无大而非小故，小容大而小不增。</p> <p>是以小无异增故，芥子旧质不改；大无异减故，须弥大相如故。</p> <p>此即据缘起之义也。</p> <p>若以心体平等之义望彼，即大小之相本来非有，不生不灭，唯一真心也。</p> <p>我今又问汝：汝尝梦不？</p> <p>外人曰：我尝有梦。</p> <p>沙门曰：汝曾梦见经历十年五岁时节以不？</p> <p>外人曰：我实曾见历涉多年，或经旬月时节亦有昼夜，与觉无异。</p> <p>沙门曰：汝若觉已，自知睡经几时？</p> <p>外人曰：我既觉已，借问他人，言我睡始经食顷。</p> <p>沙门曰：奇哉！于一食之顷，而见多年之事。以是义故，据觉论梦，梦里长时便则不实；据梦论觉，觉时食顷亦则为虚。</p> <p>若觉梦据情论，即长短各论，各谓为实，一向不融；若觉梦据理论，即长短相摄，长时是短，短时是长，而不妨长短相别。</p> <p>若以一心望彼，则长短俱无，本来平等一心也。</p> <p>正以心体平等，非长非短故，心性所起长短之相，即无长短之实，故得相摄。</p> <p>若此长时自有长体，短时自有短体，非是一心起作者，即不得长短相摄。</p>
---	--------------------------------------	------------------	--

表 1-15: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷二

<p>甲一、明止观依止分三 乙一、明何所依止分三 丙三、辨体状分三 丁三、举二种如来藏以辨真如分二</p>	<p>戊二、不空如来藏分二 己二、明藏体一异以释实有分六</p>	<p>庚四、事用相摄之相</p>	<p>又虽同一心为体，若长时则全用一心而作，短时即减少许心作者，亦不得长短相摄。 正以一心全体复作短时，全体复作长时，故得相摄也。 是故圣人依平等义故，即不见三世时节长短之相；依缘起义故，即知短时、长时体融相摄。又复圣人善知缘起之法唯虚无实，悉是心作。 是心作故，用心想彼七日以为一劫，但以一切法本来皆从心作，故一劫之相随心即成，七日之相随心即谢。演短既尔，促长亦然。 若凡夫之辈于此缘起法上妄执为实，是故不知长短相摄，亦不能演短促长也。 此明第四、事用相摄之相竟。</p>
		<p>庚五、治感受报不同之义</p>	<p>次明第五、治感受报同异所由。 问曰：如来之藏既具一切世法、出世法种子之性及果报性，若众生修对治道，熏彼对治种子性，分分成对治种子事用时，何故彼先所有感染种子事即分分灭也？ 即能治、所治种子皆依性起，即应不可一成坏。 答曰：法界法尔，所治之法为能治之所灭也。 问曰：所治之事既为能治之事所灭者，所治之性亦应为能治之性所灭。 答曰：不然。如上已说，事法有成有败，故此生彼灭性义无始并具。 又复体融无二，故不可一灭一存也。 是故众生未修治道之前，双有能治、所治之性，但所治染法之性依熏起用，能治净法之性未有熏力，故无用也。 若修治道之后，亦兼具能治、所治之性，但能治之性依熏力故，分分起于净用，所治之性无所熏力，被对治故，染用分分损减。 是故经言：「但治其病，而不除法。」法者，法界法尔，即是能治、所治之性。 病，即是所治之事。 问曰：能治、所治可尔，其未修对治者，即无始已来具有一切故业种子，此种子中即应具备有六道之业。 又复一一众生各各本具六道果报之性，何不依彼无始六道种子，令一众生俱时受六道身耶？ 答曰：不得。何以故？以法界法尔故。 但可具有无始六道种子在于心中，随一道种子偏强偏熟者先受果报，随是一报之中，不妨自杂受苦乐之事，要不得令一众生俱受六道之身。 后若作菩萨自在用时，以悲愿力故，用彼故业种子，一时于六道中受无量身，教化众生也。 问曰：据一众生，即以一心为体，心体之中实具六道果报之性。 复有无始六道种子，而不得令一众生一时之中俱受六道之报者，一切诸佛、一切众生亦同，以一心为体故，虽各各自具六道果报之性及六道种子，亦应一切凡圣次第先后受报，不应一时之中有众多凡圣。 答曰：不由以一心为体故，便不得受众多身，亦不由以一心为体故，要须一时受众多身。但法界法尔，若总据一切凡圣，虽同一心为体，即不妨一时俱有一切凡圣。 若别据一众生，虽亦一心为体，即不得一时俱受六道报也。 若如来藏中唯具先后受报之法，不具一时受报之法者，何名法界法尔具一切法耶？ 问曰：上言据一众生，即以一心为体。 心体虽具染净二性，而净事起时能除染事者，一切诸佛、一切众生既同以一心为体，亦应由佛是净事故，能治余众生染事。 若尔者，一切众生自然成佛，即不须自修因行。 答曰：不由以一心为体故，染净二事相除；亦不由以一心为体故，染净二法不得相除；亦不由别心为体故，凡圣二事不得相除。 但法界法尔，一切凡圣虽同一心为体，而不相灭。 若别据一众生，虽亦一心为体，即染净二事相除也。 如来之藏唯有染净相除之法，无染净不相除法者，何名法界法尔具一切法？ 问曰：向者两番都言法界法尔，实自难信。如我意者所解，谓一一凡圣各自别有净心为体。何以故？</p>

表 1-16: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷二

<p>甲一、明止观依止分三 乙一、明何所依止分三 丙三、辨体状分三 丁三、举二种如来藏以辨真如分二</p>	<p>戊二、不空如来藏分二 己二、明藏体一异以释实有分六</p>	<p>庚五、治惑受报不同之义</p>	<p>以各各一心为体故，不得于一心中俱现多身，所以一一凡圣不俱受无量身。又复各各依心起用故，不妨俱时有众多凡圣，此义即便。</p> <p>又复一一众生各以别心为体故，一一心中不容染净二法，是故能治之法熏心时，自己惑灭，以与他人别心故，不妨他惑不灭，此义亦便。</p> <p>何为辛苦坚成一切凡圣同一心耶？</p> <p>答曰：痴人！若一切凡圣不同一真心为体者，即无共相平等法身，是故经言：「由共相身故，一切诸佛毕竟不成佛也。」</p> <p>汝言「一一凡圣各各别心为体，故于一心中不得俱现多身，是故一众生不俱受无量身」者，如《法华》中所明无量分身释迦俱现于世，亦应不得以一法身为体。</p> <p>若彼一切释迦，唯以一心为法身者，汝云何言一心不得俱现多身耶？</p> <p>若一心既得俱现多身者，何为汝意欲使一一凡圣各别一心为体故，方得俱时有凡圣耶？</p> <p>又复经言：「一切诸佛身，唯是一法身。」</p> <p>若诸众生法身不反流尽源即是佛法身者，可言一切众生在凡之时，各各别有法身。</p> <p>既众生法身即是诸佛法身，诸佛法身既只是一，何为一一凡圣各各别有真心为法身耶？</p> <p>又复善财童子自见遍十方佛前悉有己身，尔时岂有多心为体耶？</p> <p>又复一人梦中一时见无数人，岂可有无数心与彼梦里诸人为体耶？</p> <p>又复菩萨以悲愿力，用故业受生之时，一念俱受无量种身，岂有多净心为体耶？</p> <p>又复汝言「一一凡圣各以一心为体，一心之中不得容于染净二法故，所以能治之法熏心时，自己惑灭，以与他别心故，不妨他惑不灭，此义为便」者，一人初修治道时，此人感染心悉应灭尽。</p> <p>何以故？以一心之内不容染净二法故。</p> <p>若此人净法熏心，心中有净法时仍有染法者，此人应有二心。</p> <p>何以故？</p> <p>以他人与我别心故，我修智时，他惑不灭，我今修智，自惑亦复未灭，定知须有二心。</p> <p>若使此人唯有一心，而得俱有染净二法者，汝云何言以一心之内不容染净二法故，净生染灭耶？</p> <p>是故诸大菩萨留随眠惑在于心中，复修福智净法熏心而不相妨，又复随眠之惑与对治之智同时而不相碍，何为一心之内不得容染净二法耶？</p> <p>以是义故，如来之藏一时具包一切凡圣，无所妨碍也。</p> <p>问曰：既引如此道理，得以一心为体，不妨一时有多凡圣者，何为一众生不俱受六道报耶？</p> <p>又复修行之人一心之中俱有解惑种子不相妨者，有何道理得以智断惑耶？</p> <p>答曰：蠓虫。</p> <p>如上已言，法界法尔，一心之中具有一切凡圣。</p> <p>法界法尔，一一凡圣各各先后随自种子强者受报，不得一人俱受六道之身。</p> <p>法界法尔，一心之中一时具有凡圣，不相除灭。</p> <p>法界法尔，一切凡圣虽同一心，不妨一一凡圣各自修智，自断其惑。</p> <p>法界法尔，智慧分起，能分除惑，智慧满足，除惑皆尽，不由一心之内不容染净故断惑也。</p> <p>法界法尔，惑未尽时，解惑同体，不由别有心故，双有解惑。</p> <p>是故但知真心能与一切凡圣为体，心体具一切法性，如实时世间、出世间事得成立者，皆由心性有此道理也。</p> <p>若无道理者，终不可成，如外道修行不得解脱者，由不与心性解脱道理相应也。</p> <p>法界法尔，行与心性相应，所作得成行；若不与心性相应，即所为不成就。此明第五、治惑受报不同所由竟。</p>
---	--------------------------------------	--------------------	--



表 1-17: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷二

<p>甲一、明止观依止分三 乙一、明何所依止分三 丙三、辨体状分三 丁三、举二种如来藏以辨真如分二</p>	<p>戊二、不空如来藏分二 己二、明藏体一异以释实有分六</p>	<p>庚六、共不共相识</p>	<p>次明第六、共相不共相识。          问曰：一切凡圣既唯一心为体，何为有相见者，有不相见者，有同受用者，有不同受用者？          答曰：所言「一切凡圣唯以一心为体」者，此心就体相论之，有其二种：          一者、真如平等心，此是体也，即是一切凡圣平等共相法身；          二者、阿黎耶识，即是相也。          就此阿黎耶识中复有二种：          一者、清净分依他性，亦名清净和合识，即是一切圣人体也。          二者、染浊分依他性，亦名染浊和合识，即是一切众生体也。          此二种依他性虽有用别，而体融一味，唯是一真如平等心也。          以此二种依他性体同无二故，就中即合有二事别：          一者、共相识；二者、不共相识。何故有耶？          以真如体中具此共相识性、不共相识性故，一切凡圣造同业，熏此共相性故，即成共相识也。          若一一凡圣各各别造别业，熏此不共相性故，即成不共相识也。          何者？所谓外诸法五尘器世界等，一切凡圣同受用者，是共相识相也。          如一切众生同修无量寿业者，皆悉熏于真心共相之性，性依熏起，显现净土，故得凡圣同受用也。          如净土由共业成，其余杂秽等土亦复如是。          然此同用之土唯是心相，故言共相识。          又此同用之土虽一切凡圣共业所起，而不妨一一众生、一一圣人，一身造业，即能独感此土。          是故无量众生余处托生，不废此土，常存不缺。          又虽一一凡圣皆有独感此土之业，而不相妨，唯是一土。          是故无量众生新生，而旧土之相更无改增，唯除其时一切众生同业转胜，土即变异，同业转恶，土亦改变。若不尔者，即土常一定也。          所言不共相者，谓一一凡圣内身别报是也。          以一一凡圣造业不同，熏于真心，真心不共之性依熏所起，显现别报各各不同，自他两别也。          然此不同之报唯是心相，故言不共相识。          就共相中复有不共相识义，谓如饿鬼等，与人同造共业故，同得器世界报及遥见恒河，即是共相故。          复以彼等别业尤重为障故，至彼河边，但见种种别事，不得水饮，即是共中不共也。          复据彼同类同造饿业故，同于恒河之上，不得水饮，复是共相之义。          于中复所见不同，或见流火，或见枯竭，或见脓血等无量差别，复是共中不共。          若如是显现之时，随有同见同用者，即名为共相识。          不同见闻，不同受用者，即是共不共相识。          随义分别，一切众生悉皆如是，可知也。          就不共相中复有共义，谓眷属、知识，乃至时顷同处、同语、同知、同解，或暂相见，若怨若亲及与中人，相识及不相识，乃至畜生、天道互相见知者，皆由过去造相见知等业熏心共相性故，心缘熏力显现，如此相见相知等事，即是不共相中共相义也。          或有我知见他，他不知见我者，即于我为共，于他为不共，如是随义分别可知。          又如一人之身，即是不共相识，复为八万户虫听依故，即此一身复与彼虫为共相识，亦是不共中共相义也。          以有此共相、不共相道理故，一切凡圣虽同一心为体，而有相见、不相见、同受用、不同受用也。          是故灵山常曜，而睹林树潜辉；丈六金躯，复见土灰众色；莲花妙刹，反谓丘墟；庄严宝地，倒言砂砾。          斯等皆由共不共之致也。          此明不空如来藏中藏体一异六种差别之义竟。上来总明止观依止中何所依止讫。</p>
---	--------------------------------------	-----------------	---

表 1-18: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷三

乙二、明何所依止	<p>次明何故依止。          问曰：何故依止此心修止观？          答曰：以此心是一切法根本故。若法依本，则难破坏，是故依止此心修止观也。          人若不依止此心修于止观，则不得成。何以故？以从本以来未有一法心外得建立故。          又此心体本性具足寂、用二义，为欲熏彼二义令显现故。何以故？以其非熏不显故。          显何所用？谓自利利他故。有如是因缘故，依此心修止观也。          问曰：何谓心体寂、用二义？          答曰：心体平等，离一切相，即是寂义；体具违、顺二用，即是用义。          是故修习止行，即能除灭虚妄纷动，令此心体寂静离相，即为自利；修习观行，令此心用显现繁兴，即为利他。          问曰：修止观者，为除生死，若令显现繁兴，此即转增流浪。          答曰：不然。但除其病，而不除法。病在执情，不在大用。          是故炽然六道，权现无间，即是违用显现；而复毕竟清净，不为世染，智慧照明故，相好圆备，身心安住胜妙境界，具足一切诸佛功德，即是顺用显现也。          此明止观依止中何故依止竟。</p>
	<p>次明以何依止。就中复有三门差别：          一、明以何依止体状；二、明破小乘人执；三、明破大乘人执。</p> <p>初明以何依止体状者。          问曰：以何依止此心修止观？          答曰：以意识依止此心修行止观也。此义云何？谓以意识能知名义故。          闻说一切诸法自性寂静，本来无相，但以虚妄因缘，故有诸法。          然虚妄法，有即非有，唯一真心，亦无别真相可取。          闻此说已，方便修习，知法本寂，唯一一心。然此意识如此解时，念念熏于本识，增益解性之力。          解性增已，更起意识，转复明利，知法如实，久久熏心，故解性圆明，照己体本唯真寂，意识即息。尔时本识转成无分别智，亦名证智。          以是因缘故，以意识依止真心修止行也。          是故论言：「以依本觉故有不觉，依不觉故而有妄心。能知名义，为说本觉，故得始觉即同本觉。」如实不有始觉之异也。          问曰：上来唯言净心、真心，今言本识，意有何异？          答曰：本识、阿黎耶识、和合识、种子识、果报识等，皆是一体异名。          上共、不共相中已明真如与阿黎耶同异之义。          今更为汝重说，谓真心是体，本识是相，六、七等识是用，如似水为体，流为相，波为用，类此可知。          是故论云：「不生不灭与生灭和合，说名阿黎耶识。」即本识也。          以与生死作本，故名为本。          是故论云：「以种子时，阿黎耶识与一切法作根本种子故。」即其义也。          又复经云：「自性清净心。」          复言：「彼心为烦恼所染。」此明真心虽复体具净性，而复体具染性故，而为烦恼所染。          以此论之，明知就体偏据一性说为净心，就相与染事和合说为本识。          以是义故，上来就体性以明，今就事相说，亦无所妨。          问曰：熏本识时，即熏真心以不？          答曰：触流之时，即触于水。          是故向言「增益解性」者，即是益于真心性净之力也。          是故论云：「阿黎耶识有二分：一者、觉；二者、不觉。」觉即是净心，不觉即是无明，此二和合，说为本识。          是故道净心时，更无别有阿黎耶；道阿黎耶时，更无别有净心。          但以体相义别故，有此二名之异。          问曰：云何以意识依止净心修观行？          答曰：以意识知名义故。          闻说真心之体虽复寂静，而以熏习因缘故，性依熏起，显现世间、出世间法。</p>

甲一、明止观依止分三

乙三、明以何依止体状

丙一、以何依止体状

表 1-19: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷三

甲一、明止观依止分三	丙一、以何依止体状	<p>以闻此说故，虽由止行知一切法毕竟无相，而复即知性依熏起，显现诸法不无虚相。</p> <p>但诸凡惑，无明覆意识故，不知诸法唯是心作，似有非有，虚相无实。</p> <p>以不知故，流转生死，受种种苦，是故我当教彼知法如实。</p> <p>以是因缘，即起慈悲，乃至具行四摄、六度等行。</p> <p>如是观时，意识亦念念熏心，令成六度、四摄、慈悲等种子，复不令心识为止所没，即是用义渐显现也。</p> <p>以久久熏故，真心作用之性究竟圆兴，法界德备，三身摄化，普门示现。</p> <p>以是因缘，以意识依止净心修观行也。</p>
	丙二、破小乘人执	<p>次明破小乘人执。</p> <p>问曰：但以意识修习止观，岂不成耶？何故要须依止净心？</p> <p>答曰：意识无体，唯以净心为体，是故要须依止。</p> <p>又复意识念念生灭，前非其后，若不以净心为依止者，虽修诸行，无转胜义。</p> <p>何以故？以其前念非后念故，如前人闻法，后人未闻，后人若闻，无胜前人之义。</p> <p>何以故？俱始一遍闻故。</p> <p>意识亦尔，前后两异：前虽曾闻，随念即灭；后若重闻，亦不增胜。何以故？前后二念俱始一遍闻故。又复如似前人学得甲字，后已命终；后人更学乙字，即唯解乙字，不识甲字。何以故？前后人异故。</p> <p>意识亦尔，前灭后生，不相逐及，是故不得所修增广。</p> <p>若以净心为体，意识念念引所思修，熏净心性，性依熏起，以成种子。</p> <p>前念念灭，后念起时，即与前念所修种子和合而起，是故更修彼法，即胜于前一念。</p> <p>如是念念转胜，是故所修成就。</p> <p>若不久熏，尚自种子力劣，便则废失，所修不成，何况全无依止？</p> <p>直莫前后相熏而得成就也。以是因缘，唯用意识，不假依止，无有是处。</p> <p>问曰：小乘法中不明有本识，何得所闻所思皆得成就？</p> <p>答曰：博地凡夫乃至闻教畜生等，有所修习得成者，尚由本识为体故成，何况二乘？但彼自不知此义，非彼不假净心也。</p> <p>问曰：不闻教畜生，岂无净心为体？</p> <p>答曰：造作痴业尤重，熏心起报亦即极钝，虽有点慧之性及有宿生点慧种子，但以现报所障故，不得有用，故不闻教，非是无净心也。</p>
	丙三、破大乘人执	<p>次明破大乘人执。</p> <p>问曰：但用净心修行止观即足，何用意识为？</p> <p>答曰：已如上说，由意识能知名义，能灭境界，能熏本识，令惑灭解成，故须意识也。</p> <p>问曰：净心自性寂静，即名为止；自体照明，即名为观。彼意识名义及以境界体性非有，何论意识寻名知义，灭自心境界耶？</p> <p>答曰：若就心体而论，实自如此。但无始已来为无明妄想熏故，不觉自动，显现诸法。若不方便寻名知义，依义修行，观知境界有即非有者，何由可得寂静照明之用？</p> <p>问曰：净心自知己性本寂，即当念息，何用意识为？</p> <p>答曰：净心无二，复为无明所覆，故不得自知本寂，要为无尘智熏，无明尽灭，方得念息。</p> <p>问曰：但息于念，心即寂照，何故要须智熏，寂照始现？</p> <p>答曰：若无无尘智熏，心里无明终不可灭，无明不灭，念即叵息。</p> <p>问曰：我今不观境界，不念名义，证心寂虑，泯然绝相，岂非心体寂照真如三昧？</p> <p>答曰：汝证心时，为心自证，为由他证，为证于他？</p> <p>若心自证，即是不由功用而得寂静。</p> <p>若尔，一切众生皆不作心求于寂静，亦应心住。</p> <p>若言非是自然而证，盖由心自作意自证，名为自证者，作意即是意识，即有能所，即名为他，云何得成心自证也？</p> <p>若非他证，但心自止，故名自证者，若不作意，即无能所，云何能使心证？</p>

表 1-20: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷三

甲一、明止观依止分三	乙三、明以何依止分三	丙三、破大乘人执	<p>若当作意即是意识，即是他证。</p> <p>若言众生体实皆证，但由妄想，不知体证，故有其念。能知心体本性证寂，不念诸法故，念即自息，即是真如三昧者，为是意识能知本寂？为是净心能知本寂？</p> <p>若是净心自知本寂，不念诸法者，一切众生皆有净心，应悉自知本寂，故自息灭妄识，自然而得真如三昧。</p> <p>以不修不得故，知净心不得名自知也。</p> <p>若言意识能知净心本证，即自息灭故，但是意识自灭，非是意识能证净心。是故说言心自证者，意识知心本证之时，为见净心故知本证？</p> <p>为不见净心能知证也？若言不见净心能知证者，不见佛心应知佛证。</p> <p>若见净心故知证者，净心即是可见之相，云何论言「心真如者，离心缘相」？</p> <p>又复经言：「非识所能识，亦非心境界。」以此验之，定知意识不见心也。</p> <p>以见与不见，无有道理。知心本寂故，设使心体本证，妄念之心不可息也。</p> <p>若言妄识虽不见净心，而依经教知心本寂，故能知之智熏于净心，令心自知本证，即不起后念，名为自证者，汝依经教知心本寂之时，为作寂相而知，为不作寂相而知？</p> <p>若作寂相而知者，妄想之相云何名寂？若不作相，即心无所系，便更驰散。</p> <p>若言作意不令驰散者，即有所缘。既有所缘，即还有相，云何得言不作相也？</p> <p>若言七识能见净心故，知心本寂，知己熏心，令心自知本证，故不起后念，即名为自证者，是亦不然。何以故？以七识是我执识故，不能见心本寂。</p> <p>又复若为能缘之所缘者，即非净心，如上心体状中已说。既所缘非实，故熏心还生妄念也。以是义故，无有道理。净心自证，不起后念也。</p> <p>若言由他证者，是亦不然。何以故？</p> <p>心体自寂静故。但以有六、七识等，名之为他。</p> <p>由有此他故，说他心不证，是故乃可证他，何须以他证心也？</p> <p>若言心体虽复本寂，但以无始无明妄念熏故，有此妄念习气在于心中，是故心体亦不证寂，故须他证者，何等方便能除心中习气令心证也？</p> <p>若言更不起新念故不熏，益彼习气，彼即自灭者，彼未灭间，有何所以不起新念也？</p> <p>若无别法为对治者，彼诸习气法应起念。若起念者，更益彼力也。</p> <p>以是义故，由他所证亦无道理。</p> <p>若言不须用他证心，但证于他。以他证故，习气自灭者，是亦不然。</p> <p>他既有习气为根本，故念念常起，若不先除彼习气种子者，妄念何由可证也？</p> <p>又复净心无有道理能证于他，若能证他者，一切众生皆有净心，应悉自然除于妄念也。</p> <p>若言妄念前后自相抑止，久久即息，故名为证他者，为前止后，为后止前？</p> <p>若言前念止后念者，前在之时，后识未生，后若起时，前念已谢，不相逐及，云何能止？若言后念止前念者，亦复如是，不相逐及，云何能止？</p> <p>若前念起时，即自嫌起。</p> <p>嫌起之心熏于本识，令不起后念者，心不自见，云何自嫌？</p> <p>若后念嫌前故，能嫌之心熏于本识，令不更起后念者，能嫌之心嫌前心时，为知前心是空故嫌，为不知是空故嫌？</p> <p>若知是空，即是无尘智也，汝云何言不须此智？</p> <p>又若知是空，则应不嫌。若不知前念空者，此心即是无明。何以故？</p> <p>以其前念实空而不能知故。</p> <p>又复不知前念空故，执有实念而生嫌心，即是妄想。</p> <p>何以故？以其于空妄起实有想故。此能嫌之心既是无明妄想，故即是动法。</p> <p>复言熏心，此乃亦增不觉，重更益动，生起之识于是云兴。</p> <p>而言能令后念不起者，盖是梦中之梦未惺觉也，故作斯说。</p> <p>彷彿不睡者，必应不言如此。</p> <p>又复若言不作心念诸法故，念不起者，为净心不作心念，为是意识不作心念？</p> <p>若是净心不作心念者，本来何因作心念法，今忽何因不念法也？</p> <p>若是意识不念法者，意识即是其念。</p>
------------	------------	----------	--

表 1-21: (21 表) 甲一、明止观依止分三 卷三

甲一、明止观依止分三	乙三、明以何依止分三	丙三、破大乘人执	<p>若言意识不作心念法者，为对见法尘而不念，为不对见法尘而不念，为对而不见而不念，为全不对尘名为不念？</p> <p>若不对尘，云何说为意识？何以故？</p> <p>以识者必识所识故。若对而不见，即是顽瞽之法。</p> <p>若见而不念，为何所因而得不念？</p> <p>为知空故，所以不念？谓为有故，所以不念？</p> <p>若知是空，是无尘之智，对而不见，见而不念，二俱无妨，何故汝言不须此智？</p> <p>若谓为有，即不能不念。</p> <p>又复谓有之时即已是念，又复谓为有故，即是无明妄想而复不念。</p> <p>譬如怯人闭目入暗道理：开眼而入，唯有外暗，倒生怕怖；闭目而入，内外俱黑，反谓安隐。</p> <p>此亦如是，念前法时，唯有迷境无明而生嫌心；不念之时，心境俱暗，反谓为善。</p> <p>又复若不作意念法，心则驰散。</p> <p>若作意不念诸法，作意即是乱动，非寂静法，云何得名证心也？</p> <p>但以专心在此不念故，即以此不念为境。</p> <p>意识为此境所系故，于余境界无容攀缘。</p> <p>是惑者不知此事，便谓于诸法无复攀缘，遂更深生宝玩，将为真法，是以策意相续不休。</p> <p>以昼夜久习熟故，不须作意，自然而进，但不觉生灭常流刹那恒起。</p> <p>起复不知无明妄想未遣一毫，又不解自身居在何位，便言我心寂住，应是真如三昧。</p> <p>作如是计者，且好不识分量也。</p> <p>虽然，但以专心一境故，亦是一家止法，远与无尘之智为基，近与猿猴之躁为锁，比彼攀缘五欲，游戏六根者，此即百万倍为殊为胜，但非心体寂照真如三昧耳。</p> <p>是故行者为而不执，即是渐法门。</p> <p>若欲成就出世之道，必藉无尘之智也。</p> <p>此明止观依止中以何依止竟。</p>
------------	------------	----------	---

表 2-1: (3 表) 甲二、明止观境界分二 卷三

科判		原文
甲二、明止观境界分二	上标五番建立中，第一、止观依止讫。	
	次明止观境界者，谓三自性法，就中复作两番分别：一、总明三性；二、别明三性。	
	乙一、总明三性	所言总明三性者，谓出障真如及佛净德，悉名真实性；在障之真与染和合，名阿黎耶识，此即是依他性；六识、七识妄想分别，悉名分别性。此是大位之说也。
	所言别明三性者。	
	乙二、别明三性分三	初辨真实性，就中复有两种：一者、有垢净心以为真实性；二者、无垢净心以为真实性。
丙一、真实性分二	丁一、有垢净心以为真实性	所言有垢净心者，即是众生之体实，事染之本性，具足违用，依熏变现，故言有垢；而复体包净用，自性无染，能熏之垢本空，所现之相常寂，复称为净，故言有垢净心也。
	丁二、无垢净心以为真实性	所言无垢净心者，即是诸佛之体性，净德之本实。虽具法尔违用之性，染熏息故，事染永泯。复备自性顺用之能，净熏满故，事净德显，故言无垢；虽从熏显，性净之用非增，假遣昏云，体照之功本具，复称净也，故言无垢净心。然依熏约用，故有有垢、无垢之殊；就体谈真，本无无染、有染之异。即是平等实性大总法门，故言真实性。问曰：既言有垢净，亦应称无垢染？答曰：亦有此义，诸佛违用即是无垢染，但为令众生舍染欣净，是故不彰也。

表 2-2: (3 表) 甲二、明止观境界分二 卷三

甲二、明止观境界分二	乙二、别明三性分三	丙二、依他性分二	丁一、净分依他性	<p>二、明依他性者，亦有二种： 一者、净分依他性；二者、染分依他性。</p> <p>清净分依他性者，即彼真如体具染净二性之用，但得无漏净法所熏故，事染之功斯尽，名为清净。 即复依彼净业所熏故，性净之用显现，故名依他。 所现即是所证三身净土，一切自利利他之德是也。 问曰：性染之用，何谓由染熏灭故，不起生死。 虽然，成佛之后，此性岂全无用？ 答曰：此性虽为无漏所熏故，不起生死，但由发心已来，悲愿之力熏习故，复为可化之机为缘熏，示违之用亦得显现。 所谓现同六道，示有三毒，权受苦报，应从死灭等，即是清净分别性法。 问曰：既从染性而起，云何名为清净分？ 答曰：但由是佛德故，以佛望于众生，故名此德以为清净。 若偏据佛德之中论染净者，此德实是示违染用。 问曰：既言依他性法，云何名为分别性？ 答曰：此德依于悲愿所熏起故，即是依他性法。 若将此德对缘施化，即名分别性法也。 问曰：无垢真实性与清净依他性，竟有何异？ 答曰：无垢真实性者，体显离障为义，即是体也。 清净依他性者，能随熏力净德差别起现为事，即是相也。 清净分别性者，对缘施设为能，即用也。</p>
			丁二、染分依他性	<p>所言染浊依他性者，即彼净心虽体具违顺二用之性，但为分别性中所有无明染法所熏故，性违之用依熏变现虚状等法，所谓流转生死，轮回六趣，故言染浊依他性法也。 问曰：性顺之用未有净业所熏故，不得显现。 虽然，在于生死之中岂全无用耶？ 答曰：虽未为无漏熏故，净德不现，但为佛同体智力所护念故，修人天善，遇善知识，渐发道心，即是性净之用也。 问曰：一切众生皆具性净等，为诸佛所护，何因发心先后复有发不发？ 答曰：无始已来造业差别，轻重不同，先后不一。 罪垢轻者，蒙佛智力；罪垢重者，有力不蒙。 问曰：罪垢重者，性净之用岂全无能？ 答曰：但有性净之体不坏，以垢重故，更不有能也。 问曰：上言凡圣之体皆具顺违二性，但由染净熏力，有现、不现，何故诸佛净熏满足，而不妨示违之用有力，凡夫染业尤重，而全使性顺之用无能也？ 若以染重故，性净无能，亦应净满故，染用无力。 既净满而有示违之功，定知染重亦有性顺之用。 答曰：诸佛有大悲大愿之熏，故性违起法界之染德，能令机感斯见；众生无厌凡欣圣之习，故性顺匿无边之净用，不使诸佛同鉴。 无净器可鉴，故大圣舍之，以表知机；有染德可见，故下凡寻之，明可化也。 是故净满不妨有于染德，染重不得有于净用。</p>
	丙三、分别性分二	<p>三、明分别性者，亦有二种： 一者、清净分别性；二者、染浊分别性。</p>		
丁一、清净分别性		<p>所言清净分别性者，即彼清净依他性法中所有利他之德，对彼内证无分别智故，悉名分别。 所谓一切种智能知世谛种种差别，乃至一切众生心、心数法无不尽知，及以示现五通三轮之相，应化六道四生之形，乃至依于内证之慧，起彼教用之智，说已所得，示于未闻。 如斯等事，悉名清净分别性法。此义云何？ 谓虽起无边之事，而复毕竟不为世染，不作功用，自然成办，故言清净。 即此清净之觉随境异用，故言分别。 又复对缘摄化，令他清净，摄益之德，为他分别，故言清净分别性也。</p>		

表 2-3: (3 表) 甲二、明止观境界分二 卷三

甲二、明止观境界分二	乙二、别明三性分三	丙三、分别性分二	<p>丁二、染浊分别性</p> <p>所言染浊分别性法者，即彼染浊依他性中，虚状法内，有于似色、似识、似尘等法。          何故皆名为似？以皆一心依熏所现故。但是心相似法非实，故名为似。          由此似识一念起现之时，即与似尘俱起，故当起之时，即不知似尘似色等是心所作，虚相无实；          以不知故，即妄分别，执虚为实；以妄执故，境从心转，皆成实事，即是今时凡夫所见之事。          如此执时，即念念熏心，还成依他性，于上还执，复成分别性。          如是念念虚妄互相生也。          问曰：分别之性与依他性既迭互相生，竟有何别？          答曰：依他性法者，心性依熏故起，但是心相体虚无实。          分别性法者，以无明故，不知依他之法是虚，即妄执以为实事，是故虽无异体相生，而虚实有殊，故言分别性法也。          更有一义，以明三性。就心体平等，名真实性。          心体为染净所系依，随染净二法，名依他性。所现虚相果报，名分别性。          又复更有一义，就依他性中即分别为三性：          一者、净分，谓在染之真，即名真实性；          二者、不净分，谓染法习气种子及虚相果报，即是分别性；          二性和合无二，即是依他性也。          问曰：似识妄分别时，为是意识总能分别六尘，为六识各各自分别一尘？          答曰：五识见尘时，各与意识俱时而起。          如眼识见似色时，即是一意识俱时分别妄执也。          余识亦如是。          是故意识总能分别妄执六尘，五识但能得五尘，不生分别妄执。          问曰：妄执五尘为实者，为是五意识，为是第六意识？          答曰：大乘中不明五意识与第六别，但能分别者，悉名意识。          上来是明第二、止观所观境界竟。</p>
------------	-----------	----------	--

表 3-1: (6 表) 甲三、明止观体状分二 卷三

科判	原文
甲三、明止观体状分二	<p>次明第三、止观体状，就中复有二番明义：                      一、就染浊三性以明止观体状；二、就清净三性以明止观体状。</p>
	<p>乙一、就染浊三性以明止观体状分三</p> <p>初就染浊三性中复作三门分别：                      一、依分别性以明；二、约依他性以显；三、对真实性以示。</p>
	<p>丙一、依分别性以明</p> <p>对分别性以明止观体状者，先从观入止。                      所言观者，当观五阴及外六尘，随一一法悉作是念：「我今所见此法，谓为实有，形质坚碍，本来如是者，但是意识有果时无明故，不知此法是虚。                      以不知法是虚故，即起妄想，执以为实，是故今时意里确然将作实事。」                      复当念言：「无始已来由执实故，于一切境界起贪瞋痴，造种种业，招生感死，莫能自出。」作此解者，即名观门。                      作此观已，复作此念：「我今既知由无明妄想，非实谓实，故流转生死，今复云何仍欲信此痴妄之心？」                      是故违之，强观诸法，唯是心相虚状无实。                      犹如小儿爱镜中像，谓是实人，然此镜像，体性无实，但由小儿心自谓实，谓实之时即无实也。                      我今亦尔，以迷妄故，非实谓实，设使意里确然执为实时，即是无实，犹如想心所见境界，无有实事也。                      复当观此能观之心亦无实念，但以痴妄，谓有实念，道理即无实也。                      如是次第以后念破前念，犹如梦中所有忆念思量之心，无有实念也。                      作此解故，执心止息，即名从观入止也。                      复有知诸法无实故，反观本自谓为实时，但是无明妄想，即名从止起观。                      若从此止径入依他性观者，即名从止入观。</p>

表 3-2: (6 表) 甲三、明止观体状分二 卷三

<p>甲三、明止观体状分二</p>	<p>乙一、就染浊三性以明止观体状分三</p>	<p>丙二、约依他性以显</p>	<p>次明依他性中止观体状者，亦先从观入止。          所言观者，谓因前分别性中止行，知法无实，故此中即解一切五阴六尘，随一一法，悉皆心作，但有虚相，犹如想心所见，似有境界，其体是虚。          作此解者，即名为观。          作此观已，复作是念：「此等虚法但以无明妄想妄业熏心故，心似所熏之法显现，犹如热病因缘，眼中自现空华，然此华体相，有即非有，不生不灭。我今所见虚法亦复如是，唯一心所现，有即非有，本自无生，今即无灭。」          如是缘心遣心，知相本无，故虚相之执即灭，即名从观入止。          既知诸法有即非有，而复知不妨非有而有，似有显现，即名从止起观。          若从此止行径入真实性观者，此即名从止入观也。</p>
		<p>丙三、对真实性以显</p>	<p>次明第三、真实性中止观体状者，亦先从观入止。          所言观者，因前依他性中止行，知一切法有即非有故，所以此中即知一切法本来唯心，心外无法。          复作是念：「既言心外无法，唯有一心，此心之相何者是也？为无前二性故，即将此无以为心耶？为异彼无外别有净心耶？」          作此念时，即名为观。          即复念言：「无是无法，对有而生，有尚本来不有，何有无法以为净心？又复无法为四句摄，净心即离四句，何得以此无法为净心也？」          作此念时，执无之心即灭，则名为止。          又从此止更入观门，观于净心，作如是念：「二性之无既非是心者，更有何法以为净心？又复此心为可见耶？为不可见耶？为可念耶？为不可念耶？」          作此分别时，即名为观。          即复念言：「心外无法，何有能见此心者，何有能念此心者？」          若更缘念此心，即成境界，即有能缘、所缘，即是心外有智，能观此心，何名为如？          又复我觅心之心，体唯是净心，何有异法可缘可念也？          但以妄想习气故，自生分别。分别之相，有即非有，体唯净心。          又复设使分别，即知正是净心分别也。          喻如眼见空华，闻言华是眼作，有即非有，唯有自眼。          闻此语已，知华本无，不着于华，反更开眼，自觅己眼，竟不能见。          复谓种种眼根是己家眼。何以故？          以不知能觅之眼即是所觅眼故。          若能知华本无，眼外无法，唯有自眼，不须更觅于眼者，即不以眼觅眼。          行者亦尔，闻言心外无法，唯有一心，故即使不念外法，但以妄想习气故，更生分别，觅于净心。是故当知能觅净心者，即是净心。          设使应生分别，亦即是净心，而净心之体常无分别。」          作此解者，名为随顺真如，亦得名为止门。          久久修习，无明妄想习气尽故，念即自息，名证真如，亦无异法来证，但如息波入水，即名此真如为大寂静止门。          复以发心已来，观门方便及以悲愿熏习力故，即于定中兴起大用，或从定起，若念若见，若心若境，种种差别，即是真如用义也。          此名从止起观。          又复炽然分别，而常体寂，虽常体寂，而即缘起分别，此名止观双行。          上来三番明止观二门。          当知观门即能成立三性缘起为有，止门即能除灭三性，得入三无性。          入三无性者，谓除分别性，入无相性；除依他性，入无生性；除真实性，入无性性。          就真实性中，所以有四番明止观者，但此穷深之处微妙难知，是故前示妄空非实，除妄空以明止，即是无性性。          次一显即伪是真，息异执以辨寂，即是无真性。          是故无性性，或名无无性，或云无真性也。          第三一重止观者，即是根本真如三昧。最后第四一重止观者，即是双现前也。</p>



表 3-3: (6 表) 甲三、明止观体状分二 卷三

<p>甲三、明止观体状分二</p>	<p>乙一、就染浊三性以明止观体状分三</p>	<p>丙三、对真实性以示</p>	<p>又复行者若利机深识，则不须从第一分别性修，但径依第二依他性修，此依他性亦得名分别性，以具有二性义也。</p> <p>若不能如是者，即须次第从第一性修，然后依第二性修，依次而进也，终不得越前二性，径依第三性修也。</p> <p>又复虽是初行，不妨念念之中三番并学，资成第三番也。</p> <p>问曰：既言真实性法，有何可除？若可除者，即非真实。</p> <p>答曰：执二无以为真实性者，即须除之，故曰无无性。</p> <p>妄智分别净心，谓为可观者，亦须息此分别异相，示其无别真性可得分别，故言无真性。</p> <p>但除此等于真性上横执之真，非谓除灭真如之体。</p> <p>复更有譬喻能显三性止观二门，今当说之。</p> <p>譬如手巾，本来无兔。真实性法亦复如是，唯一净心自性离相也。</p> <p>加以幻力，巾似兔现。依他性法亦复如是，妄熏真性，现六道相也。</p> <p>愚小无知，谓兔为实。分别性法亦复如是，意识迷妄，执虚为实。</p> <p>是故经言：「一切法如幻。」此喻三性观门也。</p> <p>若知此兔依巾似有，唯虚无实。</p> <p>无相性智亦复如是，能知诸法依心似有，唯是虚状，无实相性也。</p> <p>若知虚兔之相唯是手巾，巾上之兔，有即非有，本来不生。</p> <p>无生性智亦复如是，能知虚相唯是真心，心所现相，有即非有，自性无生也。</p> <p>若知手巾本来是有，不将无兔以为手巾。</p> <p>无性性智亦复如是，能知净心本性自有，不以二性之无为真实性。</p> <p>此即喻三无性止门也。</p> <p>是故若欲舍离世谛，当修止门，入三无性；若欲不坏缘起建立世谛，当修观门，解知三性。</p> <p>若不修观门，即不知世谛所以缘起；若不修止门，即不知真谛所以常寂。</p> <p>若不修观门，便不知真即是俗；若不修止门，即不知俗即是真。</p> <p>以是义故，须依幻喻通达三性、三无性。</p> <p>如幻喻能通达三性、三无性，其余梦化、影像、水月、阳焰、干城、饿鬼等喻，但是依实起虚，执虚为实者，悉喻三性，类以可知。</p> <p>若直以此等诸喻依实起虚故，偏喻依他性亦得也。</p> <p>但虚体是实，即可喻真实性。虚随执转，即可喻分别性。</p> <p>是故此等诸喻通譬三性，解此喻法次第无相，即可喻三无性也。</p> <p>又更分别梦喻以显三性、三无性。譬如凡夫，惯习诸法故，即于梦中，心现诸法。依他性法亦复如是，由无始已来果时无明及以妄想熏习真实性故，真心依熏，现于虚相果报也。</p> <p>彼梦里人为睡盖所覆故，不能自知己身、他身皆是梦心所作，即便执为实事，是故梦里自他种种受用得成。</p> <p>分别性法亦复如是，意识为果时无明所迷故，不知自他咸是真心依熏所作，即便妄执为实，是故自他种种受用得成也。</p> <p>是以经言：「是身如梦，为虚妄见。」</p> <p>虚者，即是依他性；妄者，即是分别性。</p> <p>此即缘起三性为观门也。</p> <p>然此梦中所执为实者，但是梦心之相本无有实。</p> <p>分别性法亦复如是，但是虚想，从心所起，本来无实，即是无相性也。</p> <p>又彼梦中虚相，有即非有，唯是梦心，更无余法。</p> <p>依他性法亦复如是，自他虚相，有即非有，唯是本识，更无余法，即是无生性也。</p> <p>又彼梦心即是本时觉心，但由睡眠因缘故，名为梦心。</p> <p>梦心之外，无别觉心可得。</p> <p>真实性法亦复如是，平等无二，但以无明染法熏习因缘故，与染和合，名为本识，然实本识之外，无别真心可得，即是无性性法。</p> <p>此即除灭三性为止门也。以是喻故，三性、三无性即可显了。</p> <p>此明止观体状中，约染浊三性以明止观体状竟。</p>
-------------------	-------------------------	------------------	--

表 3-4: (6 表) 甲三、明止观体状分二 卷三

甲三、明止观体状分二	乙二、就清静三性以明止观体状分三	次明清净三性中止观体状，就中亦有三番： 一、明分别性中止观体状；二、明依他性中止观体状；三、明真实性中止观体状。	
		丙一、分别性中止观体状	<p>第一、分别性中止观体状者，谓知一切诸佛菩萨所有色身及以音声大悲大愿，依报众具、殊形六道变化施設，乃至金躯现灭，舍利分颁，泥木雕图，表彰处所，及以经教、威仪、住持等法，但能利益众生者，当知皆由大悲大愿之熏，及以众生机感之力，因缘具足，熏净心故，心性依熏显现斯事。</p> <p>是故唯是真性缘起之能，道理即无实也。</p> <p>但诸众生有无明妄想故，曲见不虚，行者但能观察，知此曲见执心是无明妄想者，即名为观。</p> <p>以知此见是迷妄故，强作心意，观知无实，唯是自心所作。</p> <p>如是知故，实执止息，即名为止。此是分别性中从观入止也。</p>

表 3-5: (6 表) 甲三、明止观体状分二 卷四

甲三、明止观体状分二	乙二、就清静三性以明止观体状分三	丙二、依他性中止观体状	<p>第二、依他性中止观门者，谓因前止门故，此中即知诸佛净德唯心所作虚权之相也。</p> <p>以不无虚相缘起故，故得净用圆显，示酬旷劫之熏因。</p> <p>即复对缘摄化故，故得泽沾细草，表起无边之感力，斯乃净心缘起，寂而常用者哉。作此解者，名为观门。</p> <p>依此观门作方便故，能知净心所起自利利他之德，有即非有，用而常寂。</p> <p>如此解者，名为止门。此止及观，应当双行，前后行之亦得。</p>
		丙三、真实性中止观体状	<p>次明真实性中止观门者，谓因前止行故，即知诸佛净德唯是一心，即名为观。复知诸佛净心是众生净心，众生净心是诸佛净心，无二无别。</p> <p>以无别故，即不心外观佛净心，以不心外觅佛心故，分别自灭。</p> <p>妄心既息，复知我心、佛心本来一如，故名为止。此名真实性中止观门也。</p> <p>上来清静三性中，初第一性中从观入止，复从此止行入第二性中观，复从此观入止，复从此止入第三性中观，复从此观入止，故得我心、佛心平等一如，即是一辙入修满足。</p> <p>复以大悲方便发心已来熏习心故，即于定中起用繁兴，无事而不作，无相而不为，法界大用无障无碍，即名出修也。用时寂，寂时用，即是双现前也。</p> <p>乃至实时凡夫亦得作如是寂用双修。此义云何？</p> <p>谓知一切法有即非有，即是用时常寂；非有而有，不无似法，即名寂时常用。</p> <p>是故色即是空，非色灭空也。</p> <p>问曰：既言佛心、众生心无二无别，云何说有佛与众生之异名？</p> <p>答曰：心体是同，复有无障碍别性。以有别性故，得受无始已来我执熏习。</p> <p>以有熏力别故，心性依熏，现有别相。</p> <p>以约此我执之相故，说佛与众生二名之异也。</p> <p>问曰：诸佛既离我执，云何得有十方三世佛别也？</p> <p>答曰：若离我执，证得心体平等之时，实无十方三世之异。</p> <p>但本在因地未离执时，各别发愿，各修净土，各化众生，如是等业，差别不同，熏于净心，心性依别熏之力，故现此十方三世诸佛依正二报相别，非谓真如之体有此差别之相。</p> <p>以是义故，一切诸佛常同常别，古今法尔。</p> <p>是故经言：「文殊法常尔，法王唯一法。一切无碍人，一道出生死。一切诸佛身，唯是一法身。」此即同异双论。</p> <p>若一向唯同无别者，何故经言「一切诸佛身，一切无碍人」？</p> <p>若一向唯别不同者，何故经言「唯是一法身，一道出生死」？</p> <p>以是义故，真心虽复平等，而复具有差别之性。</p> <p>若解明镜一质即具众像之性者，则不迷法界法门。</p> <p>问曰：真心有差别性故，佛及众生各异不同，真心体无二故，一切凡圣唯一法身者，亦应有别性故，他修我不修，体是一故，他修我得道。</p> <p>答曰：有别义故，他修非我修；体是一故，修不修平等。</p> <p>虽然，若解此体同之义者，他所修德亦有益己之能。</p>

表 3-6: (6 表) 甲三、明止观体状分二 卷四

甲三、明止观体状分二	乙二、就清净三性以明止观体状分三	丙三、真实性中止观体状	<p>是故经言：「菩萨若知诸佛所有功德即是己功德者，是为奇特之法。」</p> <p>又复经言：「与一切菩萨同一善根藏。」</p> <p>是故行者当知，诸佛、菩萨、二乘、圣人、凡夫、天人等所作功德皆是己之功德，是故应当随喜。</p> <p>问曰：若尔，一切凡夫皆应自然得道。</p> <p>答曰：若此真心唯有同义者，可不须修行藉他得道，又亦即无自他身相之别。真如既复有异性义，故得有自他之殊者，宁须一向倚他觅道？</p> <p>但可自修功德，复知他之所修即是己德，故迭相助成，乃能殊胜速疾得道，何得全倚他也？</p> <p>又复须知，若但自修，不知他之所修即是己有者，复不得他益，即如穷子不知父是己父，财是己财，故二十余年受贫穷苦，止宿草庵，则其义也。</p> <p>是故藉因托缘，速得成办。若但独求，不假他者，止可但得除粪之价。</p> <p>问曰：上言诸佛净德者有几种？</p> <p>答曰：略言有其二种：一者、自利；二者、利他。</p> <p>自利之中复有三种：一者、法身；二者、报身；三者、净土。</p> <p>利他之中复有二种：一者、顺化；二者、违化。</p> <p>顺化之中有其二种：一者、应身及摩菟摩化身；二者、净土及杂染土。</p> <p>此是诸佛净德。</p> <p>问曰：利他之德，对缘施設，权现巧便，可言无实，唯是虚相，有即非有。</p> <p>自利之德，即是法、报二身圆觉大智显理而成常乐我净，云何说言有即非有？</p> <p>答曰：自利之德，实是常乐我净，不迁不变，正以显理而成故，故得如是。</p> <p>复正以显理而成故，即是心性缘起之用。</p> <p>然用无别用，用全是心；心无别心，心全是用。</p> <p>是故以体体用，有即非有，唯是一心而不废常用；以用用体，非有即有，炽然法界而不妨常寂。</p> <p>寂即是用，名为观门；用即是寂，名为止行。</p> <p>此即一体双行，但为令学者混相入寂故，所以先后别说止观之异，非谓佛德有其迁变。又复色即是空，名之为止；空非灭色，目之为观。</p> <p>世法尚尔，何况佛德而不得常用常寂者哉？</p> <p>问曰：佛德有即非有，不妨常住者，众生亦有即非有，应不妨不灭。</p> <p>答曰：佛德即理显，以成顺用故，所以常住；众生即理隐，以成违用故，所以生灭。</p> <p>常住之德虽有即非有，而复非有而有，故不妨常住；生灭之用亦虽有即非有，而复非有而有，故不妨生灭也。</p> <p>此约清净三性以明止观体状竟，第三番体状竟也。</p>
------------	------------------	-------------	---

表 4-1: (3 表) 甲四、明止观断得分三 卷四

科判	原文	
甲四、明止观断得分三	<p>次明第四、止观除障得益，就中复有三门分别： 一、约分别性以明除障得益；二、约依他性以明除障得益；三、约真实性以明除障得益。</p>	
	乙一、约分别性以明除障得分二	<p>丙一、观门</p> <p>初明分别性中所除障者，谓能解不知境虚执实之心是无明妄想故，即是观行成。以观成故，能除无明妄想上迷妄。</p> <p>何谓迷妄之上迷妄？谓不知迷妄是迷妄，即是迷也。</p> <p>以此迷故，即执为非迷，复是妄想，此一重迷妄因前一重上起，故名迷妄之上迷妄也。</p> <p>是故行者虽未能除不了境虚执实之心，但能识知此心是痴妄者，即是能除痴妄之上迷妄也。</p> <p>此是除障，以除障故，堪能进修正行，即是得益。</p> <p>又此迷妄之上迷妄更以喻显，如人迷东为西，即是妄执，此是一重迷妄也。</p> <p>他人语言：「汝今迷妄，谓东为西。」</p> <p>此人犹作是念：「我所见者，非是迷妄。」</p> <p>以不知故，执为非迷者，复为妄想，此即迷妄之上重生迷妄。此人有何过失？</p>

表 4-2: (3 表) 甲四、明止观断得分三 卷四

甲四、明止观断得分三	乙一、约分别性以明除障得分二	丙一、观门	<p>谓有背家浪走之过。</p> <p>若此人虽未醒悟，但用他语，信知自心是迷妄者，即无迷妄之上迷妄。</p> <p>此人得何利益？谓虽复迷妄未醒，而得有向家之益。</p> <p>虽未证知诸法是虚，但能知境虚是无明，执实是妄想者，即常不信己之所执，堪能进修正行，渐趣涅槃。</p> <p>若都不知此者，即当随流苦海，增长三毒，背失涅槃寂静之舍也。</p> <p>此明分别性中观行断得之义。</p>
		丙二、止门	<p>所言分别性中止行除障得益者，谓依彼观行作方便故，能知诸法本来无实，实执止故，即是能除果时迷事无明及以妄想也。</p> <p>复于贪瞋渐已微薄，虽有罪垢，不为业系，设受苦痛，解苦无苦，即是除障。</p> <p>复依此止即能成就依他性中观行故，无尘智用随心行故，即是得益。</p> <p>此明分别性中止行除障得益。</p>
	乙二、约依他性以明除障得分二	次明依他性中止观断得者，初明观门。	
		丙一、观门	<p>此观门者，与分别性中止门不异，而少有别义。此云何也？</p> <p>谓彼中止门者，必缘一切法是虚故，能遣无明。</p> <p>无明灭故，执实妄心即止。</p> <p>然此缘虚之遣，即此依他性中观门，更无异法，是故彼止若成此观，亦就但彼由缘虚故，能灭实执，故名为止。</p> <p>此即由知无实故，便解诸法是虚，因缘集起不无心相，故名为观；彼以灭实破执为宗，此以立虚缘起为旨，故有别也。</p> <p>以是义故，除障义同，得益稍别。</p> <p>别者是何？谓依此观方便进修，堪入依他性止门。</p> <p>又复分成如幻化等三昧，故言得益。</p> <p>此是依他性中观行断得也。</p>
		丙二、止门	<p>所言依他性中止门除障得益者，谓依前观行作方便故，能知一切虚相唯是一心为体，是故虚相有即非有。</p> <p>如此解故，能灭虚相之执，故名为止。</p> <p>以此止故，能除果时迷理无明及以虚相。</p> <p>又复无明住地渐已损薄，即名除障。</p> <p>又得成就如幻化等三昧，又无尘智用现前，复即成就真实性中观行，即名得益。</p> <p>问曰：观门之中亦成就如幻化等三昧，此止门中亦成就如幻化等三昧，有何别也？</p> <p>答曰：观中分得此中成就，又复观中知法缘起如幻化，此中知法缘起即寂，亦如幻化，故有别也。</p> <p>此明依他性中止行除障得益。</p>
		次明真实性中止观除障得益者，初明观门。	
	乙三、约真实性以明除障得分二	丙一、观门	<p>此观门者，初与依他性中止门无异，而少有别义。此云何也？</p> <p>谓彼止门必缘一切法唯心所作，有即非有，体是一心，是故得灭虚相之执。</p> <p>然此能知诸法唯一心之体，即是此中观门，更无异法，是以彼止若成此观，即就不相离也。</p> <p>然彼虽缘一心，但以灭相为宗；此中虽知虚相非有，但以立心为旨，故有别也。</p> <p>是故除障义同，得益稍别。</p> <p>别义是何？谓依此观作方便故，堪能胜进入止门也。</p> <p>问曰：唯心所作与唯是一心，为一为异？</p> <p>答曰：唯心所作者，谓依心起于诸法，非有而有，即是从体起相证也。</p> <p>唯是一心者，谓知彼所起之相有即非有，体是一心，即是灭相入实证也。</p> <p>此明真实性中观行断得也。</p>
		丙二、止门	<p>所言止行除障得益者，谓依前观行作方便故，知彼一心之体不可分别，从本已来常自寂静。作此解故，念动息灭，即名为止。</p> <p>以此止行能灭无明住地及妄想习气，即名除障。</p> <p>大觉现前，具足佛力，即名得益。此明真实性中止行除障得益也。</p> <p>问曰：除障之时，为敌对除，为智解熏除？</p> <p>答曰：不得敌对相除。所以者何？</p>

表 4-3: (3 表) 甲四、明止观断得分三 卷四

甲四、明止观断得分三	乙三、约真实性以明除障得益分二	丙二、止门	<p>以惑心在时，未有其解，解若起时，惑先已灭，前后不相见故，不得敌对相除。如是虽由一念解心起故，惑用不起，然其本识之中感染种子仍在未灭，故解心一念灭时，还起惑用。</p> <p>如是解惑念念迭兴之时，解用渐渐熏心，增益解性之力，以成解用种子。即彼解用熏成种子之时，即能熏彼感染种子分分损减。</p> <p>如似以香熏于臭衣，香气分分着衣之时，臭气分分而灭。</p> <p>惑种亦尔，解种分成，惑即分灭也。以惑种分分灭故，惑用渐弱；解种分分增故，解用转强。</p> <p>如是除也，非如小乘说敌对除，但有语无义。</p> <p>然彼小乘亦还熏除，而不知此道理也。</p> <p>问曰：解熏心时，为见净心故得熏心，为更有所由得熏心？</p> <p>答曰：一切解惑之用皆依一心而起。以是义故，解惑之用悉不离心。</p> <p>以不离心故，起用之时即自熏心，更无所由。</p> <p>如似波浪之用不离水故，波动之时即动水体，是以前波之动动于水故，更起后波也。</p> <p>解惑之熏亦复如是，类此可知。</p> <p>问曰：此三性止观为有位地，为无位地？</p> <p>答曰：不定。</p> <p>若就一相而言，十解，分别性中止行成；十回向，依他性中止行成；佛果满足，真实性中止行成。</p> <p>若更一解，地前，分别性中止行成；地上，依他性中止行成；佛果，真实性中止行成。</p> <p>又复地前随分具三性止行，地上亦具三性止行，佛地三性止行究竟满足。</p> <p>又复位位行行俱行三止，实时凡夫始发心者亦俱行三性止行，但明昧有殊，托法无别也。</p> <p>又复总明三性止观除障得益，谓三性止行成故，离凡夫行；三性观行成故，离声闻行。此名除障。</p> <p>三性止行成故，得寂灭乐，为自利；三性观行成故，缘起作用，为利他。此为得益。</p> <p>斯辨第四、止观断得竟。</p>
------------	-----------------	-------	---

表 5-1: (4 表) 甲五、明止观作用分三 卷四

科判	原文
甲五、明止观作用分三	<p>次明第五、止观作用者。</p> <p>谓止行成故，体证净心，理融无二之性，与诸众生圆同一相之身，三宝于是混尔无三，二谛自斯莽然不二。</p> <p>怕兮凝湛，渊淳恬然，澄明内寂，用无用相，动无动相，盖以一切法本来平等故，心性法尔故，此则甚深法性之体也。</p> <p>谓观行成故，净心体显，法界无碍之用，自然出生一切染净之能，兴大供具，满无边刹，奉献三宝，惠施四生，及以吸风藏火，放光动地，引短促长，合多离一，殊形六道，分响十方，五通示现，三轮显化，乃至上生色界之顶，下居兜率之天，托影于智幻之门，通灵于方便之道，挥二手以表独尊，蹈七步而彰唯极，端坐琼台，思惟宝树，高耀普眼于六天之宫，遍转圆音于十方之国，莲花藏海帝网以开张，娑婆杂土星罗而布列，乃使同形异见，一唱殊闻，外色众彰，珠光乱彩，故有五山永耀，八树潜辉，玉质常存，权形取灭。</p> <p>斯盖大悲大愿熏习力故，一切法法尔一心作故，即是甚深缘起之用也。</p> <p>又止行成故，其心平等，不住生死；观行成故，德用缘起，不入涅槃。又止行成故，住大涅槃；观行成故，处于生死。又止行成故，不为世染；观行成故，不为寂滞。</p> <p>又止行成故，即用而常寂；观行成故，即寂而常用。又止行成故，知生死即是涅槃；观行成故，知涅槃即是生死。</p> <p>又止行成故，知生死及涅槃二俱不可得；观行成故，知流转即生死，不转是涅槃。</p> <p>问曰：菩萨即寂兴用之时，三性之中依于何性而得成立？</p> <p>答曰：菩萨依依他性道理，故能得即寂兴用，兼以余性助成化道。此义云何？</p>

表 5-2: (4 表) 甲五、明止观作用分三 卷四

甲五、明止观作用分三	<p>谓虽知诸法有即非有，而复即知不妨非有而有，不无似法显现。何以故？以缘起之法法尔故，是故菩萨常在三昧，而得起心悯念众生。然复依分别性观门故，知一切众生受大苦恼；依依他性观门故，从心出生摄化之用；依真实性观门故，知一切众生与己同体。依分别性止门故，知一切众生可除染得净；依依他性止门故，不见能度所度之相；依真实性止门故，自身他身本来常住大般涅槃。又若初行菩萨欲有所作，先须发愿，次入止门，即从止起观，然后随心所作即成。何故须先发愿？谓指克所求，请胜力加故。复何须入止？谓欲知诸法悉非有故，是故于一切有碍之法随念即通。何故即从止起观？谓欲知一切法皆从心作故，是故于一切法有所建立，随念即成也。若久行菩萨即不如是，但发意欲作，随念即成也。诸佛如来复不如是，但不缘而照，不虑而知，随机感所应，见闻不发意，而事自成也。譬如摩尼，无心欲益于世，而随前感，雨宝差别。如来亦尔，随所施为，不作心意，而与所益相应。此盖由三大阿僧祇劫熏习淳熟，故得如是，更无异法也。心性自清净，诸法唯一心，此心即众生，此心菩萨佛。生死亦是心，涅槃亦是心，一心而作二，二还无二相。一心如大海，其性恒一味，而具种种义，是无穷法藏。是故诸行者，应当一切时，观察自身心，知悉由染业，熏藏心故起。既知如来藏，依熏作世法，应解众生体，悉是如来藏。复念真藏心，随熏作世法，若以净业熏，藏必作佛果。譬如见金蛇，知是打金作，即解于蛇体，纯是调柔金。复念金随匠，得作蛇虫形，即知蛇体金，随匠成佛像。藏心如真金，具足违顺性，能随染净业，显现凡圣果。以是因缘故，速习无漏业，熏于清净心，疾成平等德。是故于实时，莫轻御自身，亦勿贱于他，终俱成佛故。此明止观作用竟。上来总明五番建立止观道理讫。</p>
	<p>凡礼佛之法，亦有止观二门。</p> <p>所言观门礼佛者，当知十方三世一切诸佛悉与我身同一净心为体，但以诸佛修习净业熏心故，得成净果，差别显现，遍满十方三世。然一一佛皆具一切种智，是正遍知海，是大慈悲海，念念之中尽知一切众生心、心数法，尽欲救度一切众生。一佛既尔，一切诸佛皆悉如是。是故行者若供养时，若礼拜时，若赞叹时，若忏悔时，若劝请时，若随喜时，若回向时，若发愿时，当作是念：一切诸佛悉知我供养，悉受我供养，乃至悉知我发愿。犹如生盲之人，于大众中行种种惠施，虽不见大众诸人，而知诸人皆悉见己所作，受己所施，与有目者行施无异。行者亦尔，虽不见诸佛，而知诸佛皆悉见己所作，受我忏悔，受我供养。如此解时，实时现前供养与实见诸佛供养者等无有异也。何以故？以观见佛心故。佛心者，大慈悲是也。又若能想作一佛身相严好，乃至能得想作无量诸佛，一一佛前皆见己身供养礼拜者，亦是现前供养。何以故？以是心作佛，是心是佛故。问曰：前之一番供养，实有道理，可与现前供养无异；此后一番想作佛身者，则无道理。何以故？以实不见佛身，假想作见，即是妄想相故。答曰：佛在世时，所有众生现前所见佛者，亦是众生自心作也。是故经言：「心造诸如来。」以是义故，实时心想作佛，则与彼现前见佛一也。又复乃胜二乘现见佛者。何以故？以彼二乘所见之佛，实从心作，由无明故，妄想曲见，谓从外来，非是心作，故即是颠倒，不称心性缘起之义。是故经言：「声闻曲见。」又复经言：「是人行邪道，不能见如来。」</p>

表 5-3: (4 表) 甲五、明止观作用分三 卷四

<p>甲五、明止观作用分三</p>	<p>乙一、礼佛之法亦有止观二门分二</p>	<p>丙一、观门礼佛</p>	<p>所言如来者，即是真如净心，依熏缘起，果报显现，故名如来。彼谓心外异来，故言不能见也。我今所见诸佛，虽是想心所作，但即能知由我想念熏真心故，心中现此诸佛。是故所见之佛不在心外，唯是真心之相，有即非有，非有即有，不坏真寂，不坏缘起，是故胜彼二乘现前见也。</p> <p>又若我以想心熏真心故，真心性起，显现诸佛，而言是妄想者，道场会众皆以见佛之业熏真心故，卢舍那佛在于真心中现，彼诸菩萨亦是妄想。若彼菩萨所见之佛实从心起，见时即知不从外来，非是妄想者，我今所见诸佛亦从心起，亦知不从外来，何为言是妄想？</p> <p>又复彼诸菩萨所修见佛之业，悉是心作，还熏于心，我今念佛之想，亦是心作，还熏于心，彼此即齐，是故彼若非妄，我即真实。</p> <p>问曰：若一切诸佛唯由众生自心所作者，即无有实佛出世。答曰：不妨一切诸佛出世，而即是众生自心所作。何以故？谓由一切诸佛、一切众生同一净心为体故。</p> <p>然此净心全体唯作一众生，而即不妨全体复作一切凡圣如一众生，是净心全体所作，其余一一凡圣悉皆如是，一时一体不相妨碍。</p> <p>是故若偏据一人以论心者，此人之体即能作一切凡圣，如藏体一异中释此义也。由此义故，一切诸佛唯是我心所作，但由共相、不共相识义故，虽是我心能作诸佛，而有见不见之理，如共相、不共相识中具明。</p> <p>以是义故，若能方便假想者，此想即熏真心，与诸佛悲智之熏相应，故于真心中显现诸佛，自得见之。</p> <p>此所现之佛，以我假想见佛之业与佛利他之业相应熏心起故，此佛即是我共相识也。是共相识故，即是真实出世之佛为我所见。</p> <p>若无见佛之业与佛利他之德相应熏心者，一切诸佛虽是我净心所作，而我常不得见佛。</p> <p>是故若偏据诸佛以论净心，即诸佛净心作一切众生，但佛有慈悲智力熏心，故得见一切众生；若偏据众生以论净心，即众生净心作一切诸佛，但众生有见佛之业熏心，故得见一切诸佛。</p> <p>是故假想熏心者，即心中诸佛显现可见，所见之佛则是真实出世之佛。若不解此义故，谓释迦如来是心外实佛，心想作者是妄想作佛。如是执者，虽见释迦如来，亦不识也。</p> <p>又复行者既如是知一切诸佛是心所作故，当知身及供具亦从定心出生。以是义故。</p> <p>当想自身心，犹如香藏王，身诸毛孔内，流出香烟云。其云难思议，充满十方刹，各于诸佛前，成大香楼阁。其香楼阁内，无量香天子，手执殊妙香，供养诸最胜。或复想自身，遍满十方国，身数等诸佛，亲侍于如来。彼诸一一身，犹如大梵王，色相最殊妙，五体礼尊足。知身及供具，悉是一心为，不生妄想执，谓为心外有。复知诸菩萨，所有诸供具，悉施诸众生，令供养诸佛。是故彼供具，即是我己有。知是己有故，持供诸如来。以己心作物，及施他己者，复回施众生，供献诸最胜。深入缘起观，乃能为此事。此观门礼佛。</p>
		<p>丙二、止门礼佛</p>	<p>止门礼佛者，当知一切诸佛及以己身一切供具皆从心作，有即非有，唯是一心，亦不得取于一心之相。何以故？以心外无法能取此心相故。若有能取、所取者，即是虚妄，自体非有。如是礼者，即名止门。复不得以此止行故，便废息观行，应当止观双行。所谓虽知佛身、我身及诸供具，体唯一心，而即从心出生缘起之用，炽然供养。虽复炽然供养，而复即知有即非有，唯是一心，平等无念。是故经言：「供养于十方，无量亿如来，诸佛及己身，无有分别相。」此是止观双行也。</p>

表 5-4: (4 表) 甲五、明止观作用分三 卷四

甲五、明止观作用分三	乙二、食时亦有止观两门分二	丙一、观门	<p>凡食时亦有止观两门。</p> <p>所言观者，初得食时，为供养佛故，即当念于此食是我心作，我今应当变此疏食之相以为上味。何以故？以知诸法本从心生，还从心转故。</p> <p>作是念已，即想所持之器以为七宝之钵，其中饮食想为天上上味，或作甘露，或为粳粮，或作石蜜，或为酥酪种种胜膳等。</p> <p>作此想已，然后持此所想之食，施与一切众生，共供养三宝、四生等食之。</p> <p>当念一切诸佛及贤圣，悉知我等作此供养，悉受我等如是供养。</p> <p>作此供养已，然后食之。</p> <p>是故经言：「以一食施一切，供养诸佛及诸贤圣，然后可食。」</p> <p>问曰：既施与三宝竟，何为得自食？</p> <p>答曰：当施一切众生共供养三宝时，即兼共施众生食之。</p> <p>我此身中八万户虫，即是众生之数故，是故得自食之，令虫安乐，不自为己。</p> <p>又复想一钵之食，一米粒复成一钵上味饮食，于彼一切钵中一粒米复成一钵上味饮食。如是展转出生，满十方世界悉是宝钵，成满上味饮食。</p> <p>作此想已，持此所想之食，施与一切众生，令供养三宝、四生等。</p> <p>作此想已，然后自食，令己身中诸虫饱满。</p> <p>若为除贪味之时，虽得好食，当想作种种不净之物食之，而常知此好恶之食悉是心作，虚相无实。何故得知？</p> <p>以向者钵中好食，我作不净之想看之，即唯见不净，即都不见净故，将知本时净食亦复如是，是心所作。此是观门。</p>
		丙二、止门	<p>止门吃食者，当观所食之味及行食之人、能食之口、别味之舌等，一一观之，各知从心作故，唯是心相，有即非有，体唯一心，亦不得取于一心之相。</p> <p>何以故？以心外无法能取此心相故。</p> <p>若有能取、所取者，即是虚妄，自体非有。</p> <p>此名止门。</p>
	乙三、大小便利亦有止观分二	<p>丙一、观门</p> <p>所言观者，当于秽处作是念言：「此等不净悉是心作，有即非有，我今应当变此不净，令作清净。」</p> <p>即想此秽处作宝池、宝渠，满中清净香水，或满酥酪。</p> <p>自想己身作七宝身，所弃便利即香乳、酥、蜜等。</p> <p>作此想已，持施一切众生，即复知此净相唯是心作，虚相无实。是名观门。</p>	
		丙二、止门	<p>所言止门者，知此不净之处及身所弃不净之物，唯是过去恶业熏心，故现此不净之相可见。</p> <p>然此心相，有即非有，唯是一心，平等无念。即名止门。</p> <p>问曰：上来所有净、不净法虽是心作，皆由过去业熏所起，何得现世假想变之，即从心转？</p> <p>答曰：心体具足一切法性，而非缘不起。</p> <p>是故溷中秽相，由过业而得现；宝池酥酪，无往缘而不发。若能加心净想，即是宝池酥酪之业熏心，故净相得生。</p> <p>厌恶之心、空观之心，即是除灭不净之缘。</p> <p>净熏心故，秽相随灭，此盖过去之业定能熏心起相，现世之功亦得熏心显妙用也。</p> <p>如此于大小便处假想熏心而改变之，其余一切净秽境界，须如是假想熏心以改其旧相，故得现在除去憎爱，亦能远与五通为方便也。</p> <p>然初学行者未得事从心转，但可闭目假想为之，久久纯熟，即诸法随念改转。</p> <p>是故诸大菩萨乃至二乘小圣、五通仙人等，能得即事改变，无而现有。</p> <p>问曰：诸圣人等种种变现之时，何故众生有见、不见？</p> <p>答曰：由共相识故得见，由不共相识故不见。</p> <p>问曰：菩萨神通与二乘神通有何差别？</p> <p>答曰：二乘神通，但由假想而成，以心外见法，故有限有量；菩萨神通，由知诸法悉是心作，唯有心相，心外无法，故无限无量也。</p> <p>又菩萨初学通时，亦从假想而修，但即知诸法皆一心作；二乘唯由假想习通，但言定力，不言心作。道理论之，一等心作，但彼二乘不知，故有差别也。</p>